

من مصادر النقد الأدبي والبديعي في المغرب

جائزة المغرب للآداب  
سنة 1980

# المنزع البديع

في تجنيس أساليب البديع

لأنبي محمد القاسم السجلماسي

\*

تقديم وتحقيق

علاء الدين الغساني

\*

مكتبة المعارف

الرباط



المنزع البديع  
في تخنيس أساليب البديع





جائزة المغرب للآداب  
سنة 1980

من إصدار النقدا لاديني والبديعي في المغرب

# المنزع البديع

## في تجنيس أساليب البديع

تقديم وتحقيق

علال الغازي

أستاذ الأدب والنقد

بكلية الآداب جامعة محمد الخامس الرباط

تأليف

أبي محمد القاسم الأنصاري السجلماسي

من نقاد القرن الثامن الهجري

بالمغرب

مكتبة المعارف

رقة باب شالة - أمام المسجد الأعظم

ص.ب. 239 - 24-265

الرباط - المغرب

نوقشت هذه الرسالة لنيل دبلوم الدراسات العليا بكلية  
الآداب جامعة محمد بن عبد الله بفاس بتاريخ 15 دجنبر 1977  
وذلك تحت إشراف ورئاسة الأستاذ الدكتور أمجد الطرابلسي  
وعضوية السادة الأساتذة : الدكتور عباس الجارري — الأستاذ  
عبد الوهاب التازي — الدكتورة فوقية حسين محمود .

الطبعة الأولى 1401 — 1980

—  
حقوق الطبع محفوظة

تصدير واهداء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تصدير وإهداء

يصدر هذا الكتاب ليحقق الأهداف التالية :

- 1 — فهو أول مصدر مغربي في النقد والبلاغة يرى النور بهذا التحقيق العلمي من تراثنا.
- 2 — كما أنه يمثل باتجاهه الهيليني ومنهجه الفلسفي في النقد الأدبي وجهها فريدا في النقد الأدبي المقارن ، وي طرح بعمق تفاعل العرب واليونان في موضوع النقد والبلاغة .
- 3 — يسهم بقوة في تحديد خصوصية المدرسة المغربية الفلسفية في النقد والبلاغة ، كما أسهم فيها ابن خلدون في التاريخ وعلم الاجتماع ، والمكلاقي في علم الأصول ، وابن الأزرقي في علم السياسة .
- 4 — يحدد طبيعة الخلاف ويوقفه بين الدارسين في موضوع النقد والبلاغة بين العرب واليونان ، وذلك بجانب زميلي السجلماسي في هذا الاتجاه : حازم وابن البناء .
- 5 — يسد ثغرة في تراثنا النقدي والبلاغي ، ويضيف للمكتبة العربية لونا جديدا سواء في المنهج العلمي ، أو الاتجاه الهيليني ، أو التجاوز العربي للفكر اليوناني في الثقافة العربية .

6 — يحقق بخصوصيته وشموليته وتوظيفه للفلسفة والمنطق في موضوع النقد والبلاغة . رغبات الطالب والباحث والقارئ في ميدان النقد المقارن بين العرب واليونان من جهة ، وفي تحديد صورة التنظير للمصطلحات العلمية التي ينبغي أن ينطلق منها الباحث الأكاديمي في شجرة البلاغة العربية ولقائها التاريخي والتطوري والتجاوزي بالنقد الأدبي من خلال توظيف النظريات الأرسطية في رحاب الدرس النقدي والبلاغي .

7 — وهو بوضعه هذا في منهاجه واتجاهه ومكانته بين مصادر النقد والبلاغة المغربية يفتح أمام الباحث آفاقا من الدرس الخصب ، ويطلعه بطريقة تركيبيّة على البناء الهرمي لتطور المصطلح النقدي العربي من خلال المصادر العربية على اختلاف اتجاهات أصحابها وتباين رؤاهم إلى الدرس النقدي والبلاغي وتحديد وظيفته في صناعة الأدب وعلم النقد والبلاغة .

8 — وهو ، أخيرا ، نص نقدي نادر يقف بحق وبخصوصية مع قمم المصادر العربية ، من هذا الجناح العربي الذي طالما نفينا عنه كل نبوغ أو تفرد ، في عصر انفرد فيه المغرب بأعلام واتجاهات حددت فيما بعد معالم أخرى للثقافة العربية في المغرب في أصالتها وتفردا وتجاوزها للمتعارف من عناصر الصورة التي حددها التاريخ للثقافة العربية ، وأعطى للتاريخ إشارة الاستمرار في قلب عصور التأخر العربي في المشرق بما جاء به أعلام من الأندلس والمغرب كابن الخطيب وابن خلدون وحازم وابن البناء والمكلاقي والسجلماسي من إضافات وابتكارات علمية وأدبية ونقدية عدوا بها مبدعين ومجددين حتى بالنسبة للأجيال اللاحقة .

(المنزع البديع في تجنيس أساليب البديع) كتاب في النقد والبلاغة من وجهة نظر فلسفية ومنطقية ، وظف فيها السجلماسي العقل والذوق

والثقافة المتنوعة والعميقة والمتكاملة بين العربية واليونانية في الدرس النقدي والبلاغي فاطلع علينا باتجاه جديد ومنهج علمي أكثر تحديدا وفهما للنظريات الأرسطية في النقد والبلاغة من سابقه ومن لاحقه فيما أعلم .

لذلك كان لزاما أن يرى النور وبتحقيق علمي يكون في مستوى تطوع مؤلفه إلى وضع علم جديد بمنهاج جديد ، وأظن أنني اقتربت من ذلك وأنا أخرج هذا النص النقدي المغربي الفريد بفضل صبر دام معي سنوات ، وإشراف علمي صبارم قام به أستاذي الدكتور أمجد الطرابلسي الذي أسدى للمغرب وأطره العلمية العالية خدمات لا تنسى كان فيها ومايزال الأستاذ الذي يعتبر العلم والأخلاق والتفاني والتضحية صفات العالم الوقور والباحث الرائد المسؤول ، فإذا كان لي ما أقول الآن في هذا الرجل العالم فإنما هو الشكر الخالص والتقدير الذي يليق بما بذل وببذل من عمل لصالح هذا الوطن الذي يعتبره سوريا الثانية ضمن الأمة العربية الواحدة التي ملكت عليه في كتاباته ومحاضراته وأحاسيسه الشاعرية المتدفقة كل أفق وجعلته بحق أستاذ الكل ومثال الكل ، فليسلم لصحته ورسالته وأمته وطلابه . ولتقبل مني هذه التحية الخالصة الصادقة جزاء ما وفره لي من إمكانات علمية في رحلتي مع ( المترع ) .

كما لا يفوتني أن أجزل الشاء لأستاذي العلامة محمد المنوني نيابة عن كل باحث قصد بابه فما وجدته مغلقا ، وعقله فما وجدته فارغا ، وقلبه فما وجدته قاسيا ، وعلمه فما وجدته ضيقا أو قاصرا ، وإلى العلامة محمد ابراهيم الكتاني قبله المحققين ، وإلى الباحث القدير الأستاذ سعيد أعراب الذي ما فارقت ابتسامته علمه وكرمه وأخلاقه وحركته العلمية الدائبة ، وإلى أستاذ الأجيال الدكتور محمد تقي الدين الهلالي العالم الموسوعي المصلح جزاء ما قدم ويقدم لخير الدنيا والدين في هذه الأرض التي يحمل فيها قلبه

وعقله وإيمانه رسالة يؤدي بها رسالة السماء لخير بني الناس علما ودينا وصلاحا ، وإلى أخيه محمد العربي الهلالي العالم الورع التقي ، وإلى كل من ساعدني من قريب أو من بعيد في إخراج هذا السفر النقدي الخالد من رفوف النسيان إلى صيرورة الحياة واستمرارها ، وأخص بالذكر من هؤلاء الدكتور فؤاد سزكين على رسالته التي فتحت أمامي آفاقا ما كان ليفتحها إلا هو ، والصديق الكتبي الفاضل عبد الرحمن شتور ، وكل أساتذتي الذين طالما أقلقتم راحتهم بتساؤلاتي الملحة .

وإذا كان لي في الأخير قول أنه بي كلمتي التصديرية هذه فإنما هذا السفر أهديه إلى :

— الباحثين في النقد والبلاغة المقارنة ، والصابرين على عمق الدراسات ، وتحديد المصطلحات .

— طلابي وأخواني وأخواتي الذين نمارس معا رسالة العلم في هذه الكلية المغربية الرائدة .

— المثقف الباحث الذي تلهمه المفاجآت العلمية فتدفعه إلى المزيد من الاطلاع والاستفادة .

— وأهدي في الختام هذه الرسالة الجامعية إلى شريكتي في الحياة التي تحملت ثوراتي عندما يغيب عني شارد ، وقلتي عندما تضيق بي الرحاب وتكثر المشاكل ، فقد كانت معي في رحلة البحث والطبع والترتيب خير معين بجانب تفردا بمسؤولية المنزل ، فإليها في ازدواجية رسالتها أهدي رسالتي العلمية الأولى هذه ، والله أسأل العون على مواصلة السير في الطريق السوي الجاد مع رفاق البحث العلمي .



تقديم

لفضيلة الأستاذ الدكتور أمجد الطرابلسي

# تقديم

لفضيلة

الأستاذ الدكتور أمجد الطرابلسي

بسم الله الرحمن الرحيم

عرف القرن الهجري السابع ومطلع الذي يليه مدرسة بلاغية عربية مغربية تستحق أن يوليها المهتمون بالدراسات النقدية والبلاغية المقارنة عنايتهم ، ونخصوها بتبعاتهم . وهي مدرسة يبدو واضحا ، من خلال الآثار التي تركها لنا أعلامها ، أنهم كانوا جميعا — مع تمكنهم حق التمكن من اللغة العربية وآدابها بعامة ، ومن الدراسات النقدية والبلاغية العربية بخاصة — أحسن اطلاعا على منطق أرسطو ، وأعمق فهما لمضمون كتابيه ( الشعر ) و ( الخطابة ) ، من النقاد والبلاغيين الذين عرفتهم القرون السابقة في مشرق الوطن العربي ومغربه ، فقد تم نقل كتب أرسطو إلى العربية في أواخر القرن الهجري الثالث .

ولقد استطاع رجال هذه المدرسة ، بفضل ثقافتهم العربية العميقة والمتفتحة على التفكير الأرسطي . أن يفيدوا الدرس البلاغي العربي ، بتلقيحه ببعض الأفكار الهيلينية تلقيحا ينم في الغالب عن فهم ووعي جديرين بالتقدير .

وأشهر أعلام هذه المدرسة ثلاثة :

**أولهم :** وأسبقهم زمنا الشاعر الأديب حازم القرطاجني المتوفى سنة 684 هـ ( 1285 م ) . ومعروف أن حازما ولد ونشأ في الأندلس حيث درس علوم العربية وآدابها ، كما عني بالمنطق والخطابة والشعر ومصنفات الفلاسفة المسلمين كالفارابي وابن سينا وابن رشد . ثم نرح إلى مراكش في الثلاثينيات من القرن السابع اثر استرداد الاسبان لقرطبة وكثير غيرها من حواضر الأندلس . وبعد اقامته سنوات في عاصمة الموحدين انتقل إلى تونس حيث استقر به المقام في ظل الحفصيين إلى آخر حياته . وهو صاحب كتاب ( منهاج البلغاء وسراج الأدباء ) الذي عني بتحقيقه ونشره أجمل عناية الأستاذ محمد الحبيب ابن الخوجة في تونس سنة 1966 .

**وثانيهم :** العالم الرياضي والمفكر والأديب النابغة ابن البناء العددي المراكشي المتوفى سنة 721 هـ ( 1321 م ) . وله المصنفات الكثيرة في العلوم الرياضية من حساب وجبر ومقابلة — ومن هنا تلقيه بالعددي — . وهو مراكشي مولدا ووفاة ، ومن أعلم أهل عصره بالمعقول والمنقول . وكتابه الذي يعنينا هنا هو ( الروض المريع في صناعة البديع ) ، وهو من المؤلفات البلاغية التي تحمل طابع المدرسة التي سبقت الإشارة إليها . وما يزال الكتاب مخطوطا في خزائن المغرب العامرة .

**وثالثهم :** أبو محمد القاسم السجلماسي الذي مازلنا نجهل الكثير من تفاصيل حياته . بل لا نكاد نعرف على وجه التأكيد إلا أنه عاش في المغرب في أواخر القرن الهجري السابع ومفتتح الثامن ، وانه انتهى سنة 704 هـ ( 1304 م ) من تأليف كتابه ( المنزع البديع في تجنيس أساليب البديع ) وهو هذا الكتاب الذي يقدمه اليوم إلى القراء والباحثين محققه الأديب الشاب الأستاذ غلال الغازي المدرس بكلية الآداب والعلوم

الانسانية بجامعة محمد الخامس برباط الفتح .

ونسبة المؤلف إلى (سجلامة) قد تدل على أن هذه المدينة العريقة كانت مسقط رأسه ، أو مكان نشأته ودراسته ، أو كليهما معا . ولسجلامة تاريخها المعروف بوصفها أحد مراكز العلم والتعليم في جنوبي المغرب الأقصى . ومنطلقا من منطلقات الحضارة الإسلامية المشعة نحو قلب القارة الافريقية . ومن يدري ؟ لعل السجلامسي جلس أيضا للدراسة والتدريس في إحدى فترات حياته في مدينة مراکش نفسها ، التي لا تبعد كثيرا عن سجلامة ، والتي عاش فيها حازم سنوات من شبابه ، كما عاش فيها ابن البناء حياته كلها ، وبذلك يكون علماؤنا الثلاثة — إذا صح افتراضنا ، وهو افتراض قريب المتناول جدا — قد تنفسوا جميعا ، وفي فترات متقاربة ، في بيئة علمية وفكرية واحدة ، هي البيئة نفسها التي تنفس فيها قبلهم الفيلسوف ابن رشد الحفيد في بعض أيام حياته التي شد ما تقلبت به بين السعادة والشقاء .

والذي يغرينا بهذا الافتراض ميلنا إلى الاعتقاد أن هذه المدرسة البلاغية مدينة بظهورها في هذا الجزء من الأرض العربية إلى البذور الحية التي غرستها في هذه التربة المغربية الخصبة كتب الفيلسوف ابن رشد الحفيد وتلخيصاته لمصنفات المعلم الأول ، وذلك أولا عن طريق مقام الفيلسوف نفسه في العدوتين خلال القرن الهجري السادس ، ثم عن طريق تلاميذه ومريديه .

وقد اعتمد محقق الكتاب في نشره إياه على مخطوطتين : إحداهما محفوظة في خزانة المعهد الديني العالي بتطوان يرجع تاريخ نسخها إلى سنة 990هـ ، والثانية من مخطوطات مكتبة الدولة في المملكة السويدية تم نسخها سنة 802هـ . والمخطوطتان كلتاهما لا تسموان إلى مرتبة النسخ

العالية لكثرة ما فيها من خطأ وتحريف ونقص . وهذا ما جعل جهد المحقق في سبيل تصحيح النص وتقويمه واستدراك نواقصه مضاعفا . فكان يستعين على إحدى النسختين بالأخرى حين يكون ذلك ممكنا ، وعلى النسختين معا بذخائر المكتبة العربية التي يعرف الممارس ما تقتضيه الاحاطة بمسالكها من جلد ودراية .

وإنني — وقد رافقت الأديب المحقق طوال عدة أعوام في دأبه المستمر وعمله الشاق في تقويم النص وتخرج شواهد وشرح غوامضه ومصطلحاته ، ثم في تنظيم فهارسه المتنوعة والمفيدة — لسعيد كل السعادة أن أرى هذا الكتاب يخرج اليوم إلى النور ليكون في متناول الراغبين والدارسين .

ويقيني أن الباحث المعني بتاريخ علوم العربية وتطورها سيجد في هذا النص القيم ما يفتح أمامه آفاقا جديدة للتفكير والاستنباط والمقارنة .

الرباط في 21 جمادى الثانية 1399

موافق : 18 ماي 1979

الدكتور أمجد الطرابلسي

## ملحوظة

ألفت نظر الباحث الكريم إلى أن طول الدراسة في الأصل جعلني أقتطع منها الفصول الخاصة بالمصادر التي مثلت التيارات النقدية في عصر السجلماسي — وكله مخطوط في الغالب — وأضيفه إلى كتابي الذي سيصدر قريبا حول «مصادر النقد الأدبي في المغرب» ، وذلك نظرا لحجم «المنزع» ومنهجية التقديم في تحقيق التراث . وإني إذ أعتبر العاملين مكملين لبعضهما في الكتابين ، فإنني أعتذر للقارئ الباحث الكريم آملا منه العفو والتجاوز سائلا الله أن أكون عند حسن ظنه في مشروع بحثي العلمي الكبير هذا طالبا مساعدته في تحقيق هدي من بعث تراث النقد والبلاغة خلال عصور تطورهاهما بالمغرب .

## فهرس موضوعات الدراسة

## فهرس موضوعات الدراسة

7	تصدير واهداء :
11	تقديم لفضيلة الأستاذ الدكتور أمجد الطرابلسي :
16	ملحوظة :
17	فهرس موضوعات الدراسة :
21	تمهيد : أسباب الاختيار :
31	شجرة التركيب البنيوي لمصطلحات المتزع ومفاهيمه

## مباحث الدراسة

35	المبحث الأول : عصر المؤلف/حياته/شخصيته وثقافته :
37	الفصل الأول : عصره
45	الفصل الثاني : حياته/شخصيته وثقافته
58	الفصل الثالث : تطور النقد والبلاغة في عصر المؤلف
71	المبحث الثاني : نسختا المتزع وعملنا في التحقيق
73	الفصل الأول : صورة المتزع من خلال النسختين
78	الفصل الثاني : منهج التحقيق
86	نماذج من صور نسختي المتزع



93	المبحث الثالث : المترع : دراسة نقدية .....
95	جدلية التراث العربي .....
97	تطور مصطلح البديع .....
102	المترع : موضوعه ومنهاجه .....
106	تطور المصطلح النقدي والبلاغي في المترع .....
116	القضايا النقدية والبلاغية في المترع بين النظر والتطبيق .....
132	نماذج في التحليل الأدبي والنقدي ومناقشة الأعلام .....
145	المعجم الفلسفي : فهرس مصطلحات المترع الفلسفية .....



تمهيد  
أسباب الاختيار



## تمهيد

### أسباب اختيار المترع

وراء اختيار أي موضوع للبحث ، تقف عدة عوامل مختلفة تمثل الدعامة الأساسية التي تحدد انتماءه إلى هذا الميدان أو ذاك من ميادين البحث العلمي الجامعي .

وإذا كانت حيرة الاختيار أول ما يفاجئ الباحث في بداية الطريق ، فقد أرقتني هذه الحيرة زمنا قبل أن أقف على ( المترع ) الذي تفخر المكتبة النقدية اليوم بانضمامه إليها . وهكذا وجدت نفسي منساقا إلى تحقيقه كضرورة حتمية لكل بداية علمية ، مدفوعا إلى ذلك بعدة أسباب منها :

**السبب النفسي :** نما معي هذا السبب منذ سن التلمذة ، حينما كنت أجد الأدب المغربي يكاد يكون غريبا بين الآداب العربية ، ولازلت أستظهر إلى اليوم كل ما قرأته من نصوص لهذا الأدب دون أن أعرف لذلك سببا إلا هذا الحنين الجارف نحو الوطن الأم ، وعزّ علي أن أنتمي لبلد عربي قام بدوره الكبير في التاريخ العربي والإنساني حضاريا وسياسيا وثقافيا عبر قرون طويلة من العز والمنعة ، دون أن يجد من يبحث عن تراثه الدفين ويبعثه من بين سجون المكتبات والخزانات العامة والخاصة في المغرب وفي أرجاء الدنيا ، حتى يتسنى للأجيال الصاعدة أن تقف على أصالة هذا البلد وعراقته في الفكر والأدب والعلم ، وخصوصا بعد ارساء

قواعد البناء الحضاري والثقافي للدولة المغربية واقبال المثقف المغربي على تناول الموضوعات العلمية بروح مستقلة ومتفردة عن المشرق والأندلس . وهضمه المتين لالتحام تلك الثقافات بالفكر الهيليني ، ذلك الالتحام العضوي الذي اكسب ثقافته مزيدا من العمق .

يضاف إلى كل هذا ما لحق المغرب من غبن سواء من المشرق والأندلس قديما أو من الباحثين والمحققين حديثا ، وتقاعس المغاربة لظروف الأزمة التي تعيشها ثقافتنا ، عن الاهتمام بتراثهم — وما أخصبه وأقواه — وبعثه اعترافا بما أسدى القدماء لصالح الثقافة العربية من هذا القطر المعطاء ، ثم ما نجده في المصادر القديمة والحديثة من أحكام مبتورة أو خاطئة لحقت هذا البلد سواء في ثقافته أو في نسبة أعلامه لغير المغرب وطنهم الأصلي .. كل هذا وغيره عمل في نفسي عمله كمغربي ، فأحسست معه — كما أحس غيري — بضرورة العمل على المساهمة في إعادة المياه إلى مجراها الطبيعي رحمة بماضي هذا الوطن الحبيب ، وإيضاحا لتراث أعلامه الذين ما قصرُوا عن غيرهم رصيذا وخلقا واستقلالا .

**السبب التاريخي :** وقد بدأ معي يوم اطلعت على رأي ابن خلدون في المغاربة — وهو منهم — واتهامه إياهم بالقصور في البيان ، حيث يقول في المقدمة : « .. وبالجملّة فالمشاركة على هذا الفن أقوم من المغاربة . وسببه ، والله أعلم ، أنه كمالي في العلوم اللسانية ، والصنائع الكمالية توجد في العمران . والمشرق أوفر عمراناً من المغرب كما ذكرناه ... وإنما اختص بأهل المغرب من أصنافه علم البديع خاصة وجعلوه من جملة علوم الأدب الشعرية ، وفرّعوا له ألقابا وعددوا أبوابا ونوعوا أنواعا . وزعموا أنهم أحصوها من لسان العرب . وإنما حملهم على ذلك الولوع بتزيين

الألفاظ ، وأن علم البديع سهل المأخذ . وصعبت عليهم مأخذ البلاغة والبيان لدقة أنظارها وغموض معانيها فتجافوا عنها»<sup>(1)</sup> . وما قرأته عند المقرئ في ضعف المغاربة في العلوم النظرية إذ قال : « .. وأما ملكة العلوم النظرية فهي قاصرة على البلاد المشرقية ولا عناية لحذاق القرويين والافريقيين إلا بتحقيق الفقه فقط .. »<sup>(2)</sup> . وكذلك ما نراه من تهجم على المغاربة واتهامهم بضعف مستواهم في صناعة التأليف عند كل من المقرئ أيضا والتنبكتي<sup>(3)</sup> .

ولست هنا في معرض الرد على هؤلاء بتفصيل فلذلك فصل آخر من الدراسة ، وإنما أردت الإشارة فقط إلى بعض ما يمس هذا الجناح من العالم الإسلامي طيلة تاريخه المجيد ، وفي يدي (المنزع) وكتب نقدية وبلاغية أخرى درستها للتدليل على بطلان هذا الاتهام<sup>(4)</sup> ، والبرهنة على طول باع المغاربة في هذا الميدان مدفوعا بالعنصر التاريخي لاختيار موضوع رسالتي التي تحمل أكثر من جواب للتساؤل المطروح .

**السبب العلمي :** ومع هذا وذاك فلم يكن السببان السابقان سوى دافعين : خفي وظاهر دفعاني إلى الاعتصام بالسبب الموضوعي الذي تفرضه قدسية العلم وخدمة رجاله بعيدا عن الروح الاقليمية في الدراسات ، وإيمانا بالبحث عن الحقيقة التي تشكل لبنات الثقافة العربية الموحدة في تكاملها القومي عبر الأجيال . لهذا كان السبب العلمي في الواقع هو المحرك الرئيسي لبعث هذا العمل المتواضع الذي يرى النور لأول مرة ، ونتمنى أن تعقبه تحقیقات أخرى — وما أكثر المواد الخام لذلك — لتراث الفكر والأدب

---

(1) المقدمة : 1265/4 — 1266 .

(2) أزهار الرياض : 26 .

(3) أزهار الرياض : 23 — 24 . ونيل الانباج : 245 — 247 .

(4) انظر كتابنا عن (مصادر النقد الأدبي في المغرب) الذي سيصدر قريبا .

والنقد في هذا الوطن المعطاء .

ذلك أن الحلقة التاريخية التي تحتضن موضوع رسالتي هي حلقة العصر المريني الزاهر التي أغرت أكثر من باحث ومحقق من المشرق والمغرب ومن المستشرقين على تقديم الدراسات الجامعية والتآليف الممتعة التي لم تزدني إلا إيمانا بمواصلة التنقيب والبحث نظرا لما كشفت عنه من مجاهل كان (المتزع) أهم عيونها وأكملها في النقد الأدبي والبلاغي .

وإذا كانت الدراسات التي تعرضت لتطور النقد والبلاغة في المغرب تكاد تخلو من نصوص تكون حجة في يد الدارسين ، فإن (المتزع) يمثل أهم النصوص النقدية والبلاغية التي وقفت عليها سواء في المنهاج أو المضمون أو الاتجاه الذي جعل منه نظرية نقدية قائمة ناضجة نزع بخصائصها السجلماسي متزعا لم يسبق به إلا عند حازم في منهاجه ، مع تفرد صاحبنا الواضح بأكثر من خاصية ، وخصوصا في تطور المصطلح النقدي وبنية المنهاج .

وبهذا الحافز العلمي حققت (المتزع) ليكون فيه بعض الجواب على ابن خلدون والتنبكتي والمقري ومن شايهم في الرأي ، وليحقق وجوده تلك الرغبة التي هيمنت ومازالت على الباحثين ، وخصوصا المغاربة منذ الثلاثينيات ، فقد كتب محمد الفاسي سنة 1938 في مقدمته لكتاب (المعجب) يقول : « في تاريخ المغرب شخصيات فذة كان لها الحظ الأكبر في بناء صرح المدنية العربية الإسلامية في هذا القطر المغربي ولكن عدم اهتمام المغاربة بتخليد أخبار هؤلاء العظماء أضاعهم فنسيت أخبارهم وطويت مآثرهم واندثرت مخلفاتهم العلمية والفنية .. وأول ما يجب الاعتناء به في النهضة المغربية هو إحياء هذا الماضي الأدبي الحفيل بالبحث والتنقيب عن كتابنا وعلمائنا وأدبائنا وشعرائنا المتقدمين ، ونشر كل ما طاول



الزمان من مؤلفاتهم وبقي رغم اهمال المهملين»<sup>(5)</sup>. وفي نفس التاريخ كتب عبد الله كنون في ثورة عارمة وهو يتحدث عن الشريف السبتي يقول : « .. شهر بالشريف الغرناطي ، ولكننا لا نعتبر هذه الشهرة ، لأنه كفى ما طمسته هذه الأندلس من مآثرنا وأتت عليه من مفاخرنا .. وسنجد في كشفه واظهاره للملأ بحول الله وقوته معتقدين أن ذلك من البر بهذا الوطن المبخوس الحظ المغموط القدر وخدمته التي هي من أول الواجبات على من يحترم نفسه ويريد أن يسعد هو وأمة»<sup>(6)</sup>. انطلاقا من الروح العلمية التي ينبغي أن تتوفر في الباحث المغربي — والعربي على السواء — ليقف الآخرون على تراثنا القديم وابداعاتنا الحديثة حتى يدركوا أننا أمة كان لها وزنها العلمي والحضاري والأدبي والسياسي الفريد ، كما أننا اليوم نتحرك في ضوء احساسنا بهذا الماضي ومعايشتنا للعصر وتطوراته « لأن هذا البلد بحكم موقعه بوتقة تجمعت فيها واعتملت كل الحضارات والثقافات التي عبرت منه أو انتهت إليه »<sup>(7)</sup> ، ومع هذا نجد أنه « بالشرق قليل جدا من يعرف القليل جدا عن الثقافة المغربية ، وتلك حقيقة مرّة »<sup>(8)</sup>. لهذا كله كانت الدوافع العلمية أقوى من أي دافع آخر وقف وراء اختياري للمتنزع موضوعا لرسالتي في النقد والبلاغة .

**السبب النقدي :** لكن لماذا النقد بالذات ؟ بل لماذا اخترت هذا الاتجاه الفلسفي في النقد الأدبي من بين الاتجاهات التي كانت تعج بها الساحة المرينية ؟ إن الجواب يكمن في ميلي الفطري الذي اكتشفته عبر حياتي الدراسية نحو مادة النقد الأدبي ورجاله ، ثم في إيماني بأن الأدب يجب أن ينطلق سواء على مستوى الابداع أو مستوى الدراسة الأدبية

(5) مقدمة المعجب ص : أ .

(6) ذكريات مشاهير المغرب : أبو القاسم الشريف : 5 — 6 رسالة المغرب (حجي) : 1938 .

(7) الأدب المغربي : 3/1 د . عباس الجراي .

(8) المشرق لا يعرف المغرب : مقال د : محمد عزيز الحباي : مجلة الدوحة : غشت 77 ص : 20 .

والنقدية من النظر الفلسفي للأشياء في لقائه النهائي مع الفن . ولعل (المنزع) بمنهاجه واتجاهه حقق لي هذه الرغبة في تمثله اللقاء العضوي بين العرب واليونان في ميدان الدرس النقدي كما تناوله السجلماسي بمباحثه المتراصة عمقا وأسلوبا ومنهاجا وبأستاذية نادرة وفهم واع خدم به موضوعه وحقق من مجموع ذلك نظرية النقد الأدبي في منهاج تحديد المصطلح النقدي والبلاغي .

وهكذا انطلقت مدفوعا بهذه الأسباب أستقرىء (المنزع) لعلّي أجد في تحديه العلمي للأعلام الذين وقف منهم موقف المفكر والناقد الذي لا يجارى ، بعض الرد عما لحق المغاربة من غبن في إحدى حلقات تاريخهم الذهبي ، باحثا في مضامينه وخصائصه ومعالم منهاجه عن عناصر التفرد حتى أطمئن على الجوانب الإيجابية من ماضي بلادي الفكري والأدبي والنقدي .

وقد عانقت موضوعي أكثر من أربع سنوات عذبت فيها أستاذي الصبور الدكتور أمجد الطرابلسي ، كنت أزوره شابا تملأ الحيوية والنشاط جوانبي ، فأخرج من ضومعته العلمية الهادئة وقد تغيرت الآية فإذا الروح الشابة الممزوجة بصرامة العالم وعطف الأب هي التي أجدها فيه مع التحدي الصارخ للارهاق ، مما كان يجعلني أشفق عليه جسما وأهاجمه علما وبحثا واستفسارا وزيادة عطاء جزاه الله عن الأجيال التي أعدها في المشرق والمغرب ويواصل أعدادها بكل تفان وصدق وتضحية علمية نادرة ، ما يليق باخلاصه الفريد من خير الجزاء .

كما طرقت أبواب المحققين والباحثين من الشرق والغرب زيارة ومراسلة ، واطلعت على عيون التراث باحثا عن شوارد المنزع وعطائته حتى اكتمل لديّ المولود ، مسترشدا في كل الخطوات بروح المنهج العلمي الذي

حدده لي أستاذي ، وما حدث عنه إلا فيما تفرضه روح الحرية المسؤولة  
وصرامة الحقيقة وموضوعية البحث الجامعي المطلوب في نص نقدي يمثل  
ثورة في دنيا الدرس النقدي والبلاغي .





شجرة التركيب البنوي  
لمصطلحات المتزعم ومفاهيمه



# شجرة التركيب البنيوي لمصطلحات المنزوع ومفاهيمه

525 476

475 441 440 428 414 413 364

363 337

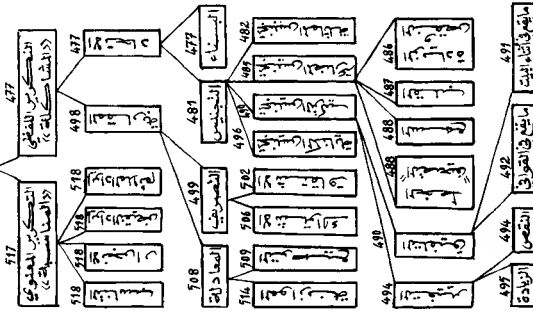
336 271

270 262

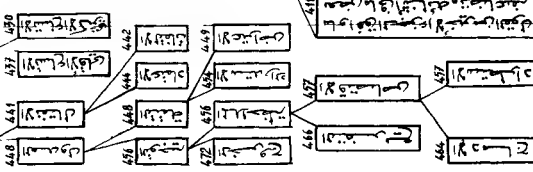
261 218

217 181

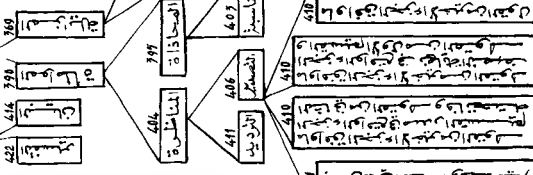
## التفسير



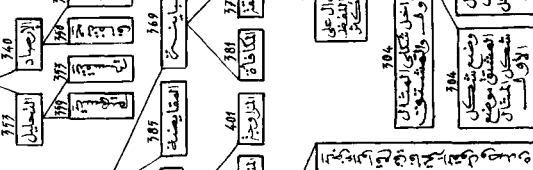
## الإنشاء



## الانتاج



## المطابقة



## الوصف



## الملائمة



## العدل



## الإشارة



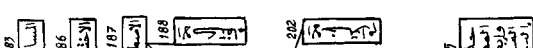
## الإنشغال



## التخييل



## الإيجاز



# مباحث الدراسة





## المبحث الأول

### عصر المؤلف/حياته/شخصيته وثقافته

الإطار السياسي . الإطار الحضاري . الإطار المذهبي . تطور التعليم . تطور العلوم النظرية . تطور العلوم الإنسانية . نهضة الأدب والشعر .	الفصل الأول : عصر المؤلف
أ - حياته . ب - شخصيته وثقافته : السجل السياسي الموسوعي . السجل السياسي الفيلسوف . السجل السياسي الناقد البلاغي . السجل السياسي النحوي/العروضي/اللغوي/واضع علم المصطلحات . السجل السياسي الأديب . سجل سياسي الشخصية الحرة .	الفصل الثاني حياته/شخصيته/ثقافته
معرفة بين الدارسين حول التفاعل العربي اليوناني في النقد والبلاغة . حازم رائد الاتجاه الهيولي وكتابه «منهاج البلاغة» . الصورة العامة لتطور النقد والبلاغة في المغرب خلال هذا عصر .	الفصل الثالث : تطور النقد والبلاغة في عصر المؤلف



## المبحث الأول : عصر المؤلف /حياته/شخصيته/ثقافته

### الفصل الأول : عصر المؤلف

إن الصورة المضيئة التي وصلتنا عن العصر المريني ترسم لنا معالم المستوى الحضاري والثقافي الذي بلغه المغرب في القرن الهجري الثامن . كما أن التيارات الفكرية والأدبية التي تحددت معالمها ونضجت أصولها وترعرعت فروعها في هذا العصر غنية عن كل حديث لما حملته من عناصر القوة والأصالة والتفرد رسمت خصوصية المثقف المغربي وجذبت نحوه ذلك الاهتمام البالغ قديما وحديثا من لدن الدارسين . وفي فهرس المصادر والمراجع يقف الباحث الكريم على هذا الاهتمام الكبير بالعصر من طرف الباحثين عربا ومستشرقين . فقد خصه الدكتور محمد بنشقرون بدراستين جامعتين في الحياة الفكرية والأدبية والعقلية عموما ، وكذلك فعل بروفنسال ومحمد المنوني ومحمد الفاسي وأبراهيم حركات وغيرهم .

ألم يكن المغرب في ق 8 هـ عصر ابن خلدون وابن البناء والشريف السبتي وابن رشيد وابن مرزوق والسجلماسي ومن ضاهاهم من أعلام الفكر والأدب والنقد؟ لذلك سنكتفي بإحالة القارئ الكريم على الدراسات المشار إليها وغيرها كما اثبتنا في الفهرس وفي مكانها من الكتاب لمن يريد التوسع في الموضوع ونكتفي الآن بوضع تصميم موجز لحالة العصر السياسية والحضارية والثقافية حتى نقف على مظاهر الجو الذي عاش فيه السجلماسي وألف (منزعه) :

1 — في الإطار السياسي : تم للمرينيين خلال مدة حكمهم وضع المقومات الأساسية للدولة . فقد انتهوا من مقاومة الموحدين وأنصارهم من المغرب المتوسط . قبل أن يستتب لهم الأمر في منطقة المغرب العربي الكبير بتونس والجزائر وليبيا . وهدوء الأحوال إلى حد ما في ربوع الأندلس . وباختصار فقد تم للنظام المريني تهيين الجو السياسي للتفرغ للبناء الحضاري والاقتصادي والاجتماعي والفكري للأمة<sup>(1)</sup> .

2 — في الإطار الحضاري : وبذلك دخل المغرب مرحلة التشييد الحضاري بدءا بالعمران الذي اعتمد وجها فنيا جديدا في أسلوبه الإبداعي لخالد بشكل لم تعرفه الدولة الموحدية من قبل على الرغم من تقدم عمرائها وتفرده بالضخامة والقوة الذي مازالت بعض معالمه تتحدى الزمان . وهكذا عرفت المدارس المرينية لونا جديدا من ألوان الفن الاسلامي الرفيع لدرجة أن المدرسة الفنية المرينية أصبحت لها خصائصها ومعالمها الفريدة . كما لحق هذا الفن المساجد والقصور والحمامات والمقصورات والمستشفيات التي ظلت تحمل خصوصيتها سواء فيما طاول الزمان منها أو فيما احتفظت به المصادر واستخلصته الدراسات الحديثة . مما يعطينا الصورة المتميزة لحضارة العصر في هندسة عمرائها وتفرده مدرستها الفنية بين المدارس الإسلامية والعالمية . وهذه الصورة ستزداد كمالا وهي تضيف إليها هندسة البروج والجسور والقلاع ، فإذا أدركنا أن المدرسة قد ارتبطت بسياسة التعليم الجديدة للدولة كبديل للأنظمة التقليدية المعروفة آنذاك ، وأن هذه السياسة عمت مرافق التعليم في جميع أنحاء الأمبراطورية ، استطعنا أن ندرك السر في نبوغ أعلام العصر المريني ، وكذلك السر في المعركة الحادة التي قامت حول هذه السياسة التعليمية بين المحافظين والمجددين ، كما سنوضح ذلك فيما بعد .

(1) التعريف بالمغرب : 46 .

أما نظام الدولة وهيكلها الإداري والعسكري وغير ذلك فيمكن أخذ صورة مكبرة عنه من سلسلة المقالات القيمة التي نشرها الباحث المغربي الكبير محمد المنوني تحت هذا التصميم 1 — النظام الإداري : الإدارة العامة/الإدارة الخاصة 2 — النظام العسكري : الجيش البري/الأسطول/آلات الحصار والدفاع/العلم المرمي 3 — النظام الاقتصادي<sup>(2)</sup> . وكذلك في مقال قديم للأستاذ محمد الفاسي حول نشأة الدولة المرينية<sup>(3)</sup> .

3 — الإطار المذهبي : عرفت الدولة المرينية تطورا ثقافيا هاما تجلى في هذه التيارات التي كانت تعج بها ساحتها الفكرية ، وإذا أرجأنا الحديث عن الجانب الأدبي والنقدي . فإنه يمكننا أن نرصد هذه التيارات في الاتجاهات التالية :

(1) التفاعل المذهبي . وفيه عرف التفكير الديني نشاطه في الميادين التالية :

- 1 — المذهب الأشعري في المعتقدات .
- 2 — المذهب المالكي في الفقهيات .
- 3 — الصوفية السنية حسب طريقتي أبي مدين ثم أبي الحسن الشاذلي .

- 4 — الحركات التي وقفت ضد اليهودية والمسيحية والرد عليهما ، مع مقاومة البدع ومعارضة الانحرافات الحكومية من أجل إقامة السنة وتغيير المنكر سيرا مع جوهر الإسلام وحفاظا على تماسك المجتمع واستمراره .
- 5 — مقاومة المد المسيحي في الأندلس والمغرب .

(2) مجلة البحث العلمي : الأعداد : 64/2 . 64/3 . 4 . 65/5 . 64/1 .

(3) ملحق لجريدة المغرب للثقافة المغربية : 1938/3 .

6 — مناقشة أصول الديانات التي عرفت بطابعها الفلسفي مع  
أندراسات الدينية المقارنة<sup>(4)</sup> .

4 — **تطور التعليم :** وذلك بإعادة النظر في طرقه ونظامه الأساسي .  
والتخطيط لتحقيق ذلك ببناء المدارس على أحدث طراز مع تأمين السكن  
للطلبة والأساتذة وصرف النفقات والمنح لهم ، واختيار المدرسين الأكفاء  
من سائر الأقطار وتوظيفهم بمرتبات مغرية ، مع إحداث المكتبات وانتقاء  
الكتب الهامة لها . وإذا كانت المدرسة قد استطاعت أن تشخص لنا  
القواعد التعليمية الجديدة الأولى فإن في نقل هذا النص عن عالم مغربي  
معاصر ما يغني عن كل حديث ، يقول ابن مرزوق : ( لا خفاء بفضيلة  
نشر العلم وبثه حسبما دللنا عليه في باب من هذا المجموع ، ولا يحفظ العلم  
إلا بمعونة طلابه على طلبه وبحثهم على تعليمه ، فإن تعليمه وتعلمه يمنعان  
من التسبب ويقطعان ( عنه ) . فإذا حصلت المعونة وكفيت المؤونة  
ارتفعت المعذرة وانقطعت الحجة ، وللمعين على ذلك أجر المباشر ،  
والتبحر فيه من أربح المتاجر . فلا حاجة إلى استدلال على ذلك .. ) وبعد  
أن يحصي عددا كبيرا من مدارس الدولة في المغرب والجزائر يواصل حديثه  
عن نظام هذه المدارس فيقول : ( .. وكلها قد اشتمل على المباني  
العجيبة ، والصنائع الغريبة ، والمصانع العديدة ، والاحتفال بالبناء ،  
والنقش ، والجص ، والفرش على اختلاف أنواعه ، والزليج البديع  
والرخام المجزغ ، والخشب المحكم النقش ، والمياه النهرية ، مع ما يضم إلى  
ذلك من الأحباس التي يقيم بها ويحفظ لها الوضع مما يصلح به ويبنى  
ويجري في المرتبات على الطلبة ، والعولة والقيم والبواب ، والمؤذن .  
والإمام ، والناظر ، والشهود ، والخدام ، ويؤجر من ذلك ( كذا ) يرشدك  
إلى قدر ما يحتاج إليه في كل مدرسة . وهذه المدارس مع ما حبس في

(4) فصلة من مجلة الثقافة المغربية لـ محمد المنوني : 71/5 . ومجلة البحث العلمي : 68/13 .

جلها من إغداق الكتب النفيسة والمصنفات المفيدة . فلا جرم كثر بسبب ذلك طلبة العلم وتعدد أهله . وثواب المعلم والمتعلم في ميزان حسناته . وغاية ما يحفظ لملك من الملوك في المشرق مدرسة واحدة أو ما يقرب منها . فكم من شخص أجري عليه الرزق إلى انقضاء عمارتها .. (5) وفي استقدام الأساتذة للتوظيف العلمي يقول ابن مرزوق متحدثا عن أبي الحسن المريني الذي خصه بكتابه (المسند الصحيح) : ( ... فكان رضي الله عنه أبر الناس بأهل العلم وأعرفهم بقدرهم ، استخلصهم لنفسه وجمعهم من سائر بلاده في حضرته . : إذا سمع بمن له رسوخ قدم في العلم أقدمه على حضرته وجعله من خواص أهل مجلسه ، وأجرى عليهم الجرايات التي تكفيهم حضرا وسفرا ، فاجتمع بحضرته أعلام ثم ضم إليهم من كان بتلمسان وأحوازها حين استيلائه عليها ، ثم استمر على هذا العمل في دخوله بلاد افريقية (6) . وفي ترجمته لبعض هؤلاء الأعلام الذين أشار إليهم وحدد طبقاتهم في فهرسه المشهور ، نقف على جانب من رجالات العصر يكونون مع (تعريف) (7) ابن خلدون لوحة ساطعة لبناء ثقافة المغرب المريني الذين ترعرع بينهم السجلماسي الفيلسوف الناقد المنظر .

وفي هذا النص لابن مرزوق تنويه ضمني بالسياسة التعليمية الجديدة التي جوبهت بموقف معاد من لدن المحافظين ، ففي نظرهم أنه (إنما أفسد العلم كثرة التآليف وأذهبه بنیان المدارس) ف (أدى ذلك لذهاب العلم بهذه المدن الغربية التي هي من بلاد العلم من قديم الزمان كفاس وغيرها ..) (8) غير أن الواقع — بالمفهوم العام للثقافة — يقول غير ذلك . اللهم إذا كان قصد التنبكتي هنا ينصرف للدراسات الدينية كما يشم من

(5) المسند الصحيح : 272 --- 273 (محف).

(6) المصدر السابق : 141 - 142 .

(7) التعريف : الصفحات من البداية حتى نهاية : 150

(8) نيل الابتاج : 246



قوله أيضا ( حتى صار يتعاطى الاقراء على كراسيها — فاس — من لا يعرف الرسالة أصلا فضلا عن غيرها .. )<sup>(9)</sup> فإن الأمر عندئذ يصبح متعلقا بالمفهوم الضيق للثقافة ، ومجالنا هنا الإشارة إلى العناصر العامة لمكونات ثقافة العصر انطلاقا من تنظيمها في إطار فلسفة تعليمية تملك الإمكانيات لتحقيق الهدف .

5 — تطور العلوم النظرية : نشطت هذه العلوم وبرز فيها أعلام عبر دول المغرب العربي المريني ، نظرا لحاجة الدولة إليها في بناء عمراتها وجيشها واقتصادها ومجتمعها وعقلية بناء حضارتها وثقافتها ، فتطورت علوم الفلسفة والمنطق والطب والهندسة والرياضيات والفلك والزراعة . وظهر أعلام يشهد بنبوغهم ما خلفوه من تراث خالد وأخبار تدل عما بعدها من خصوصية ثقافة أصحابها ، فابن الصباغ المكناسي ( كان مبرزاً في المنقول والمعقول .. لقي أبا عبد الله الآبلي ولازمه وأخذ عنه العلوم العقلية فاستفاد بقية طلبه عليه ) وكان من نخبة أبي الحسن المختارة من العلماء . أما الآبلي المذكور فهو محمد بن ابراهيم التلمساني ( 757 هـ ) ( الإمام المجمع على إمامته ، أعلم خلق الله بفنون المعقول ) ومع ذلك فقد ( دخل مراکش في حدود عشر وسبعائة ونزل على شيخ المعقول والمنقول المبرز في التصوف علما وحالا فقرأ عليه .. )<sup>(10)</sup> ويقصد به ابن البناء المراكشي الذي يساعد كتابه « الروض » على رسم الصورة العامة لتطور النقد ضمن اتجاه السجلماسي .

وإذا كان العصر يحمل ظاهرة جديدة تتجلى في هذه المدرسة الفلسفية المغربية التي حدد معالمها ابن خلدون في علم التاريخ والاجتماع والمكلاقي في فلسفة علم الأصول وحازم والسجلماسي وابن البناء في النقد والبلاغة وابن الأزرق — فيما بعد — في علم السياسة ، أفلا يحق لنا أن نحدد الجذور

(9) نيل الانبهاج : 246 .

(10) نيل الانبهاج : 245 .

رئيسية لهذه المدرسة التي وظف فيها المغاربة الفلسفة والمنطق خارج ميدانها ونجحوا في ذلك تنظيرا وتطبيقا نجاحا كبيرا ، فهل تعود في ذلك إلى المشرق والأندلس ؟ أم أن وحدة المصادر عند اليونان والفلاسفة المسلمين وعلى رأسها مؤلفات الفارابي وابن سينا وابن رشد لا تعني أن مغاربة لم يضيفوا شيئا ، بل العكس هو الذي يترجمه هذا التفرد لهذه الظاهرة التي نددت عن العصور ( ق 8 هـ ) في المشرق وتلاحمت عناصرها الأندلسية والمصادر الأساسية اليونانية والمشرقية والجذور المحلية لتعطي خصائص المدرسة المغربية الفلسفية . فقد كان للقرويين وغيرها من مراكز المغرب الثقافية مثل مراکش وسبتة وسجلماسة دورها الفعال في تخريج مفكرين كبار نظروا تخصصاتهم اعتمادا على الفلسفة والمنطق والثقافة العربية الخصبة ، وظهر كل ذلك في مؤلفاتهم التي أعطتهم وجههم الخاص بين مفكري العالم مثل ابن خلدون وابن رشد وستعطي هذا الوجه يوم يعرف المثقف العربي ما يحمله ( منهاج ) حازم و ( منزع ) السجلماسي و ( روض ) ابن البناء من نظر جديد في النقد والبلاغة من حيث المنهاج والتنظير والدلالة والتجاوز الكبير لنظريات أرسطو ومشائيه من العرب . فهذا الآبلي بعد شهرته الفلسفية يتلمذ على ابن البناء ، وهذا ابن خلدون تحتضنه فاس تسع سنوات في عز أيام الطلب العلمي ، وغيرهما الكثير ممن كان لهم الشرف في التعلم والتعليم بالمدارس المغربية المنظمة ، كما كان لوجود الأعلام بين ظهرائي المغاربة واستفادة طلابنا منهم دور كبير بعد أن تهيأت الظروف المناسبة للأخذ العلمي وظهور رواد ثقافة المغرب المريني الذين حددوا تياراتها وخصائصها وكان في قمتهم السجلماسي بمرتزعه في موضوعه .

6 — تطور العلوم الإنسانية : وانطلاقا من هذه الأرضية الخصبة الواعدة عطاء واستقلالا في الرأي نما علم الاجتماع والتفكير السياسي على يد ابن خلدون وابن أبي زرع وابن مرزوق ومن سلك مسلكهم ونهج

نهجهم في التفكير والتأليف خلال هذه المرحلة الخصبة من تاريخنا الفكري في القرنين 7 . 8 الهجريين . كما نمت الفلسفة والمنطق وغيرهما . وإذا كان للمغرب الفضل في تنظيم امبراطوريته وحمايتها وبنائها من تونس الخضراء حتى شمال الأندلس السليبة . فإن ما زخرت به هذه الربوع من علوم وعرفته من أعلام يعود الفضل فيه إلى السياسة الحكيمة والحازمة التي طبع بها العصر تحت ظل الحكم المريني الناجح والتمددن .

7 — نهضة الأدب والشعر : أما الدراسات الأدبية والنقدية والبلاغية فترجيء الحديث عنها إلى مبحث خاص ، وأما تطور الأدب والشعر فيأتي بصورة طبيعية تبعا لتطور العقلية المغربية وتحضرها وانسجام القمة مع القاعدة في الدولة المرينية التي أحب ملوكها الأدب ورجاله ، ونظموا الشعر وتدارسوه مع الشعراء والدارسين ، فأبو الحسن المريني يورد له ابن الأحمر بعض الأشعار في روضة السرير<sup>(11)</sup> ، وأبو عنان يسوق له عبد الله كنون في نبوغه أبياتا تدل عما بعدها من أصالة فنية وطاقاة غنائية كبرى ، وكذلك يفعل مع أبي الحسن والأمير أبي مالك عبد الواحد المريني وأبي علي السلطان أبي سعيد المريني ، وأبي العباس بن أبي سالم المريني<sup>(12)</sup> ، هذا بالإضافة إلى أعلام العصر من الأدباء والشعراء والنقاد والبلغاء والأدباء الذين يضيق المقام بذكرهم هنا ولعل ما نجده في مؤلفات لسان الدين ابن الخطيب والمقري والخريدة وزاد المسافر وغيرهم يدل على ما للمغاربة من نبوغ في الأدب والشعر ودراسات أدبية تدل عما بعدها مما لا يزال مخطوطا .

تلك هي بعض التيارات التي عجت بها الساحة المرينية في ثبات ووعي بالمسؤولية الحضارية والفكرية والأدبية والعلمية التي أحس بها

(11) روضة السرير : 26 .

(12) النبوغ المغربي : 64/3 . 19/3 . 63/3 . 74/3 .

المغاربة حكاما وشعبا وهم يقودون دفة الحكم والبناء لمنطقة المغرب العربي والأندلس في ظل مقومات الدولة التي اعطتها خصوصيتها بين الدول ونمى في حضنها رواد العلم والأدب والنقد انطلاقا من الايمان بدور الفكر والأدب والعلم على اختلاف صوره واتجاهاته في بناء الأمة واستمرار تطورها .

وبعد ، فهذا هو عصر السجلماسي الذي عاش في رحابه ونهل من عيون ثقافته وتأثر بمظاهر حضارته مولودا فتلميذا فطالب ففكرا يسهم في حركة ثقافة العصر بأجمع وأنضج مؤلف في موضوع النقد والبلاغة ، وقد اكتفيت من العصر بهذا الايجاز لأقف فيما بعد عند الصورة العامة لتطور النقد والبلاغة في المغرب خلال هذا العصر من خلال مصادر مغربية ناضجة تم عما لم يكتشف بعد من عيون تراثنا ، فهاذا عن حياة هذا الناقد المنظر الكبير الذي نسيه التاريخ وخلده المتزع ؟

## الفصل الثاني : حياته/شخصيته/ثقافته

### حياته

تتبع ما وقفت عليه من كتب التراجم والنقد والبلاغة والفلسفة والمنطق وما ظننت أن به وجودا للسجلماسي من قريب أو من بعيد انطلاقا من عناصر ثقافته ، فما وجدت شيئا يشفي الغليل ، لذلك سأحاول تتبع المصادر القديمة وبعض الدراسات الحديثة التي تكاملت في إعطاء الصورة التقريبية عن السجلماسي فيما يلي :

- 1 — ( المتزع )
- 2 — ( درة الحجال ) لابن القاضي .
- 3 — ( الذيل والتكملة ) للمراكشي .

4 — (ملحق) بروكلمان .

5 — (أبو محمد السجلماسي وكتابه المنزع) : مقال سعيد أعراب<sup>(13)</sup> .

6 — (الحياة العقلية المغربية على عهد المرينيين والوطاسيين) لمحمد بنشقرن .

وبما عدا هذا فلا يكاد يوجد كتاب مطبوع أو مخطوط وقفت عليه أشار للسجلماسي أو لكتابه أو لشيخه وتلاميذه . وحتى هذه الكتب المذكورة لا تعطينا شيئا ذا بال ، ومع ذلك فسنحاول استقراءها عليها تساعدنا على رسم صورة حياة السجلماسي ، ولنبدأ بالمنزع أول وآخر مصدر يقدم لنا لحد الآن أهم ضوء عن مؤلفه فالسجلماسي في نسختي الكتاب هو :

أبو محمد القاسم بن محمد بن عبد العزيز الأنصاري السجلماسي .  
والنسبة الأخيرة إضافة من (أ) ويؤيدها ما جاء عرضا عند ابن القاضي<sup>(14)</sup> وهو يترجم لابن ليون أبي عثمان سعيد بن أبي جعفر التجيبي (750 هـ) حيث ذكر أن من كتبه (ملخص علم البديع للسجلماسي) .  
كما يضيف عنوان (المنزع) لاسم المؤلف صفات لا ينعت بها إلا من كان ذا منزلة كبيرة في عصره . فهو : الشيخ الأستاذ الأكمل العالم الأوجد الأفضل القدوة الصدر المتفنن المتقن الأحفل أبو محمد .. وهذه النعوت — وإن كانت من وضع النساخ — فإن اتفاق النسختين عليها مع اختلاف النسخة الأصلية التي نقلت عنها النسختان الموجودتان لحد الآن ، وكذلك الفارق الزمني بينهما (990/802 هـ) يعد استجابة لرأي الأجيال في السجلماسي ، خصوصا وأن عصره كان عصرا ازدهمت ساحته بالأعلام في

(13) دعوة الحق : 1960/10 ص : 67 . و 1962/4 ص : 53 .

(14) درة المجال : 269/2 .

كل فن ، وتنوعت تيارات ثقافته في عمق وجدة وتنافس .

فالمؤلف اذن هو أبو محمد — لا أبو القاسم كما وهم بروكلمان في ملحقه —<sup>(15)</sup> القاسم بن محمد بن عبد العزيز الأنصاري السجلماسي .

وإذا كنا نجهل الآن أي شيء عن حياته بالنسبة لميلاده ووفاته ، وكذا بالنسبة لشيخه وتلاميذه ، فإن تحديد عصر المؤلف نجده في هذه العبارة الهامة التي تنفرد بها نسخة (أ) والتي بدونها ما كنا لنعرف شيئاً عن عصر هذا الناقد الكبير ، ففي نهاية النسخة نقراً بوضوح هذه الفقرة : ( قال الإمام أبو محمد مؤلفه — رضي الله عنه — كمل هذا الوضع وفرغ من إملائه وتأليفه بحمد الله في الحادي والعشرين لصفر سنة أربع وسبعمئة ) وهو تاريخ يؤيده إلى حد ما ورد من إشارة للمؤلف عند المراكشي حيث جاء اسمه هناك مجرداً من كل شيء وهو : أبو محمد القاسم بن محمد بن عبد العزيز الأنصاري الأندلسي<sup>(16)</sup> بدل السجلماسي ، ولا عجب في تعويض السجلماسي بالأندلسي فقد عودنا المترجمون أن ينسبوا إلى هذه ( الأندلس ) — كما ينعتها عبد الله كنون — ما ليس منها ، وبذلك جردت المغرب من خير رجالاته . فإذا كانت وفاة القاضي محمد بن عبد الملك المراكشي في سنة 703 هـ فإن السجلماسي يكون موجوداً حياً في هذه السنة ، وأن النهاية من تأليف المنزوع بعد ذلك بسنة تكون صحيحة ، ومما سبق نستنتج ما يلي :

1 — شهرة المؤلف العلمية سواء في الأوساط المغربية أو الأندلسية ، حتى لقد اهتم بتلخيص كتابه عالم المرية الكبير ابن ليون التجيبي ، ذلك التلخيص الذي لم يصلنا . وإلا لكان إضافة جديدة لشخصية السجلماسي .

(15) الملحق : 16/2 .

(16) الذيل والتكملة : 269/4 .

2 — وجود المؤلف حيا سنة 704 هـ وهي كل ما بأيدينا حتى الآن من تاريخ عن المؤلف وعن كتابه ، كما أن الإشارة لاسم السجلماسي مجردا من تاريخ الوفاة يسير وفق خطة الترجمة عند المراكشي حينما يترجم لمعاصريه الأحياء .

3 — ذبوع صيت السجلماسي قبل تأليف المنزع مما يدل على أنه كان ذا وزن علمي واجتماعي في عصره سواء بالمغرب أو بالأندلس رغم هذا الإنكار التاريخي لاسمه ولكتابه لأسباب نجهل تفاصيلها الآن ، ولعل أهمها سيطرة الدراسات الفقهية على الساحة الفكرية ، وإقبال الناس حكاما وجمهورا على الاتجاه العربي الصرف في هذه الدراسات وفي المؤلفات النقدية والبلاغية التي تسير في نفس الخط كما سنرى ، وابتعاد الجمهور عن اللون العقلي الذي بدأ يطبع الدرس النقدي والبلاغي بشكل لم تعرفه العصور السابقة ، حتى لقد اشتهر حازم بمقصورته أكثر مما اشتهر بـ (منهاجه ..) لأنه نحا فيه منحى النظريات الأرسطية ، كما اشتهر ابن البناء بمؤلفاته في الحساب والتصوف والفلك أكثر مما اشتهر بكتابه النقدي (الروض) لسلوكه فيه طريق المنطق والفلسفة في تحليل الدرس النقدي قريبا مما فعل السجلماسي الذي لم يؤلف غير المنزع — فيما نعلم — فلم يشتهر به فظلمه التاريخ . وحرّم الأجيال من هذا النص النقدي الذي قل مثيله بين الدراسات .

فإذا انتقلنا من هذه المصادر إلى المحاولات الاستقرائية التي قام بها كل من بروكلمان وسعيد أعراب ومحمد بنشقرون فإننا نجد أن الأول لم يحاول أن يقدم لنا ولو تعريفا موجزا على عادته بل اكتفى بنسخة برلين مشيرا إليها ولم يكلف نفسه حتى عناء قلب الصفحة الأولى من المخطوطة ليحقق الخطأ الذي وقع فيه وهو يكتفي المؤلف بأبي القاسم بدل أبي محمد القاسم . يبقى

اذن أن ننظر فيما جاء به الباحثان الكريمان : سعيد أعراب في مقاله الرائد السابق . وبنشقرون في أطروحته عن ثقافة العصر :

أما الدكتور محمد بنشقرون فلم يصف جديدا إلى ما جاء به سعيد أعراب بل قصر عنه سيرا مع منهج كتابه . وأما الأستاذ سعيد أعراب فقد حاول في مقاله أن ينشيء صورة لترجمة السجلماسي حيث قال : ( .. وأبو محمد من العائلات الأنصارية التي وردت على المغرب في فترات تاريخية ، وهي منتشرة بكثرة في الأوساط المغربية والأندلسية ، ويوجد مكتوبا على ظهر الورقة الأولى من المخطوطة — أ — في زاوية إلى اليسار بخط خفي : الأنصاري النجار السجلماسي الدار . ويبدو مما جاء عرضا في درة الحجال أن النسبة الأصلية تنوسيت وتنوسي معها أن أبا محمد ولد ونشأ بسجلماسة ورحل إلى فاس للأخذ عن علماءها ، وجلس للتدريس بها ، وهناك ، ومن أحد كراسي القرويين أملى على تلاميذه كتابه ( المتزع البديع ) وفرغ من إملائه أواخر صفر عام أربع وسبعائة . وممن تلمذ له إبراهيم بن محمد الغساني الشهير بالوزير .. )<sup>(17)</sup> .. وهذه افتراضات فقط حققنا ما يتعلق منها بالناسخ وأنه ليس من تلاميذ المؤلف وإنما يكون قد نقل نسخته عن أصل لأحد تلاميذ السجلماسي . كما أن ميلاده ونشأته ورحلته إلى فاس وتأليفه المتزع بها يعد استقراء تفرضه الخريطة الجغرافية ولا يستند إلى أي أساس علمي ، ولم لا يكون ذلك كله في سجلماسة دراسة وتدريسا وتأليفا ، وقد كانت من أهم مراكز العلم والتعليم بالمغرب ، أو في مراكز موطن ابن البناء ومحط رحال العلماء ، ومع ذلك فإن مقال الأستاذ أعراب يعد بحق أول من أطلعنا على السجلماسي ومنزعه ، وقد استفدت منه الكثير بالإضافة إلى ما أمدني به الباحث الكريم من معلومات مختلفة جزاه الله عن كرمه العلمي . والأخلاقي خير الجزاء .

(17) مقاله السابق .



كما أن كتابي الأستاذ محمد بنشقرون يعدان وثيقتين كبيرتين عن رصد حالة الثقافة المرينية التي استخلصها في عملية مسح واسعة لتسجيل مؤشرات حركة الثقافة المرينية وتتبع اتجاهاتها وتياراتها الخصبة .

لهذا يبقى ما أوردناه هو البصيص من النور على هذا الإمام وعصره من حيث تصوير العصر تاريخيا وثقافيا وحضاريا . ومحاولة تتبع معالم ترجمته وتحديد صورتها . وكما نرى فإن المنزع يعتبر — الآن — أهم مصدر ترجم لصاحبه بالإضافة إلى الإشارات التكميلية التي وقفنا عليها فيما سبق من مصادر ودراسات لها وزنها العلمي .

وهناك إشارة يحسن الوقوف عندها وردت في المنزع تتعلق بشيخه أبي عبد الله<sup>(18)</sup> . فقد تتبعنا كل من يحمل هذه الكنية من شيوخ العصر بالأندلس ودول المغرب العربي دون أي نتيجة نطمئن إليها .

لم تكن المصادر السابقة وحدها مرجعا لبحثي عن حياة السجلماسي وكتابه . بل اتصلت وراسلت أعلاما من المغرب وخارجه دون جدوى ، ولم أخرج من هذه الجولة المتعبة مع المظان مطبوعة ومخطوطة إلا بالصورة التي حددتها سابقا . وكان علي أن أعود إلى ( المنزع ) أستلهمه رسم معالم شخصية السجلماسي وتحديد عناصر ثقافته . فكان لي ما أردت من ذلك في تحديد الصورة التالية :

### شخصيته وثقافته

نستطيع وضع السجلماسي في إطار العناصر التي حددت لنا شخصيته وثقافته في المخطط التالي :

(18) المنزع : 510

**السجلماسي الموسوعي :** وأول ما يفاجئنا — ونحن نطالع المنزع — شمولية ثقافة المؤلف فهو : فيلسوف . بلاغي ناقد . لغوي . نحوي . عروضي . أديب . مشارك في القضايا الدينية ذات الصبغة الفكرية العميقة . واسع الاطلاع على علوم اللغة العربية . متمثل تمثلا عميقا للثقافة الهيلينية والفلسفة الإسلامية . قوي الدراية والرواية . متكامل التكوين في كل ما يورد من نصوص وآراء مناقشا ومحللا . وما يطرحه من قضايا مهما كان مصدرها أو مكانة صاحبها يتناول كل ذلك في عمق فكري . وبأستاذية تتجلى في المناقشة العلمية الهادئة . والموضوعية في إصدار الأحكام.. وسوف نرى عند دراستنا للمنزع أن السجلماسي حدد لنفسه منهاجا لموضوعه يفترض في متناوله الاطلاع العميق على كل الثقافات السابقة ، واستقطب لذلك مكتبة هائلة من عيون الفكر والأدب العربي واليوناني ، فلم يستعبده منها كاتب أو كتاب ، وإنما استطاع أن يقف من كل القضايا التي ناقشها والأعلام الذين تعامل معهم في بحثه . والمصادر التي اعتمدها ، موقف المتمكن من نفسه وثقافته في تنوعها وشموليتها ، والمستقل في آرائه وأحكامه . واستطاع أن يذيب تلك الثقافة من خلال تلك المكتبة وأعلامها في شخصيته فيعطينا من كل ذلك صورة عن الشخصية المتكاملة في موسوعية نادرة ، ومنهجية رائدة مثل بها أصالة التأليف في هذا العصر .

**السجلماسي الفيلسوف :** فإذا انتقلنا إلى الجوانب الأخرى من ثقافته كان أهمها على الإطلاق شخصيته كفيلسوف منطقي متمكن من ثقافته ومتمثل لها ، وهذا الجانب يدعمه المنزع كله سواء في أسلوبه أو في منهاجه المعتمد على المصطلحات والمفاهيم النظرية قبل مناقشتها عند التطبيق ، أو في تلك المكتبة المختارة من عيون الفكر اليوناني والفلسفة الإسلامية ، فمن الخطابة والشعر والمنطق لأرسطو إلى رسائل الأسكندر الأفروديسي إلى

مؤلفات الفارابي وابن سينا .. ومن آراء المشائين وأعلام الفكر اليوناني إلى آراء الفلاسفة المسلمين وأعلامهم .. فهذه الفلسفة والمنطق استطاع أن يتناول موضوعه من خلال مصطلحات وقياسات منطقية صارمة وتحليلات فلسفية على غرار ما نجد عند المختصين . مع مسحة أدبية ومنهاج علمي يخضع للتصميم الجيد الذي وضعه لكتابه وما حاد عنه في كل مراحله ، كل ذلك في انسجام عضوي واتحاد منهجي بالثقافة النقدية والبلاغية العربية ، وفي تخطيط ذكي ينطلق من الكليات بوصفها أجناسا عالية قسم إليها مباحث منزعه ، تتفرع عنها تنازليا ، وفي حذر علمي ، تقسيمات يعطيها التوزيع الطبيعي لتلك الكليات ونظام المقارنة بين النقد والبلاغة عند العرب وما يماثلها وينسجم معها في الفكر اليوناني بعد أن وظّف منطقته وفلسفته في قضايا النقد والبلاغة ، وكل ذلك يتم عنده من خلال محورين : التحديد النظري للقضية ، ثم التطبيق من التراث الأدبي العربي .

وهذا العنصر الفلسفي والمنطقي الذي يغزو المنزع كله متخللا قضايا النقدية والأدبية يشجع الباحث على تتبع جذور المدرسة السجلماسية من قبل ومن بعد ، تلك المدرسة التي تتلاقى في المنطلقات مع حازم وابن البناء ، وتنفرد عند صاحبنا في الخصائص التي ستأتي ، وتجعل من السجلماسي صاحب اتجاه خاص ما أحوجنا إليه في نهضتنا النقدية المعاصرة . خصوصا وقد تركت بصماتها فيمن جاء بعده بقرون مثلما نرى عند أحمد بن مبارك السجلماسي صاحب كتاب ( إنارة الأفهام بسماع ما قيل في دلالة العام )<sup>(19)</sup> بل حتى « الروض المريع » لابن البناء الذي ينقل من المنزع نقولات تكاد تكون حرفية ويسايره في كثير من مصطلحاته وتحليلاته وشواهدده .

(19) الحزاة العامة ( مخط ) رقم : ك 1092 .

**السجلماسي : الناقد البلاغي :** ولنتنقل الآن من الجانب الفلسفي في ثقافة السجلماسي لنجد أنفسنا أمام علم كبير من أعلام النقد والبلاغة الذين خطوا لأنفسهم طريقا خاصا امتاز بمنهج العلمي السليم الذي انفرد به عن الدارسين بما حمل من عناصر الخلق والتجديد . فقد انتقى — كما رأيت — مكتبته النقدية والفلسفية والمنطقية والأدبية من الفكر اليوناني ومن التراث العربي ، ثم أخضع مباحث متزعة لمنهاج موضوعي متكامل بين الثقافتين داخل مجموعة من المصطلحات والمفاهيم الفلسفية التحليل والمنطقية التقسيم والبلاغية الروح والنقدية التنظير والتطبيق ، فأخرج الدرسَ النقدي والبلاغي من فوضى التحديد والتحليل وفقر المصطلح إلى وضعه في إطار ( العلم ) و ( الصناعة ) النظرية أكثر مما عهدنا عند النقاد العرب حتى عند الآخذين بالروح الهيلينية ، بل تفوق على أرسطو . وكانت له معه جولات كان فيها المنظر الذي لا يجارى . وسوف يرى الدارس الصبور كيف تتكامل الثقافتان العربية واليونانية وكيف يتعاون العقل والذوق في خدمة الأدب واللغة والدراسات النقدية والبلاغية والأدبية عند هذا المنظر النقدي الكبير .

**السجلماسي : اللغوي/النحوي/العروضي/واضع علم المصطلحات :** وتأكيذا للتكامل الثقافي وترفعه عن حرفية التخصص وليس على حسابه ، فقد تعامل السجلماسي مع التراث في جانبه اللغوي وفق ما يقتضيه الحال ، إذ نجده في التحليل الأدبي للشواهد ، مثلا ، يتعد عن جفافية التفسير اللغوي ويتجاوزه إلى إدراج معنى الكلمة في السياق احتراماً لوحدة الأسلوب والموضوع ، ولكنه في بحثه عن المعنى الجمهوري للكلمة كانتقال للدلالة الصناعية يعود إلى التنقيب عن أصل الكلمة لغويا في المعاجم وأمّهات اللغة ، فيقف عند الكلمة باختصار وتركيز كحلقة من حلقات نموها حتى تصبح مهياة لقبول مقاييس المصطلح ، فاللغة عنده اذن وسيلة

وليست غاية ولكنه أبداع في بناء نظرية النظم وأعطى اللغة إمكانات هائلة .

كما تعامل مع النحو في تمكن من مادته استعدادا لمناقشاته الواعية والعميقة لآراء النحاة التي تعرض له . يتجلى ذلك في تحليله وتعليقه نلاشكالات النحوية في وضعها بين الاعراب والمعنى الذي يفرضه السياق . سواء وافق النحاة أو خالفهم أو رأى رأيا آخر جديدا ساقه إليه تنظيره الفلسفي الصناعي . ففي كل لحظة تظهر شخصيته بوضوح بين الأعلام كسيبويه وابن جني والفارسي وابن خالويه والأخفش ومن ضاهاهم . لا ينساق مع الأغايز والحشو والتطويل والاستطراد بقدر ما يختار من ذلك ما يخدم موضوعه النقدي ..

وفي العروض يبدو السجلماسي واثقا من نفسه متمكنا من علمه . كما تبدو شخصيته المستقلة عندما يناقش قضية الشعر والوزن<sup>(20)</sup> ، مثلا ، أو يتعرض لبعض البحور الشعرية فيرد فيها أوهام العروضيين إلى الصواب<sup>(21)</sup> ..

أما السجلماسي واضع علم المصطلحات فإن المنزع كله بكل مباحثه يشهد بانفراده بمنهاج لم يسبق به ولم يلحق فيما أعلم ، لدرجة أننا نستطيع القول بأنه يقف بها وحده مع أحدث اللغويين في وضع المصطلحات . وسوف نرى كيف كانت منهجيته تنمو مع نمو الكلمة من اللغة إلى الجمهور قبل أن تستقر مصطلحا له دلالة ومفهومه العلمي .

**السجلماسي : الأديب :** ومع أن السجلماسي شخصية ذات عقلية فلسفية ومنطقية واضحة فإن ذلك لم يمنعه من أن يكون أديبا متفلسفا في

(20) المنزع : 406 .

(21) المنزع : 427 .

آن واحد سواء كان ذلك في تحليلاته النظرية والأدبية . أو في سوقه  
نشاهد تتم عن اختيار جيد وعن ذوق فني يربط الشاهد بالسياق  
النظري . فهو مفكر في التحليل النظري أديب في التحليل الأدبي . وهو  
هذا وذلك في منهجه النقدي بين النظر والتطبيق . وإليك بعض مميزاته  
كأديب :

1 — التحليل الأدبي — الذي سنفصل فيه القول فيما بعد — يظهر  
في دراسته لبعض الصور والشواهد من القرآن والحديث والشعر وأقوال  
الأدباء والبلغاء ، وهي صورة كان يسوقها تطبيقاً لمصطلحات منزعه  
ومفاهيمه مستعينا على إبراز القيم الجمالية ببعض المصطلحات المعروفة في  
( الخطابة ) و ( الشعر ) ونقادهما من العرب مثل : النفس ، والروح ،  
والصورة ، والخيال ، والانفعال ، والانفعال غير الفكري .. وغير ذلك  
من الكلمات التي يدخل استعمالها عنده في البحث عن العلاقة بين التحليل  
النظري والتطبيق الذي أمتعنا في دراسته بصور أدبية بديعة ميزت الأدب  
عن الفلسفة والمنطق . وهي صور تزخر بها آداب اللغة العربية بشكل  
يجعلها تقف لغة قادرة على تقبل التحديدات العقلية والتحديدات النظرية  
اليونانية التي تمثلها العرب في اتجاه بعض الأعلام كالجرجاني وحازم  
والسجلماسي وابن البناء وخرجوا منها بمعادل يجعل من اللغة العربية في تراثها  
الفكري والأدبي والنقدي وسيلة متفوقة أحيانا على مقولات أرسطو كما يرى  
حازم والسجلماسي ذلك .

2 — تعايشه الواسع مع عصور الأدب العربي شعرا ونثرا ودراسة .  
ينتقي من التراث خير ما فيه في تناسب مع السياق وانسجام بين العقل  
والذوق في سوق الشاهد للنظر . وقد عودنا النقاد العرب أن يتفقوا أحيانا  
كثيرة على أمثلة من الشعر والنثر ولكن السجلماسي ينفرد بإيراد شواهد أخرى  
بالإضافة لتلك يراها مناسبة لتحديداته النظرية ولا سيما تلك التي اختارها

من المغرب والأندلس بينما رفض شواهد أخرى ندت عن نظيراته .

3 — الاهتمام البالغ بالأدباء والشعراء والدارسين من النقاد والفلاسفة سواء كان ذلك في الاختيارات الذكية للصور ، أو في الفهم العميق لما خفي من أسرار تلك الصور ودلالاتها الفنية والفكرية . كما كان يهتم أحيانا بإيراد الجلسات والمناظرات المتنوعة لتوضيح إشكالية تعرض له ويستنتج منها قانونا نقديا هاما ..

4 — شغفه بإيراد الآراء النقدية والفلسفية وتحليلها ومناقشتها ، واتخاذ الموقف الذي يراه صالحا منها ، لا فرق عنده بين قدامة وابن جني وابن رشيق والفارابي وأرسطو...

**السجلماسي : الشخصية الحرة :** أبقى أن نختم هذه الجوانب من شخصية السجلماسي بالحديث عن نفسيته وموقفه من الآخرين حكاما وأدباء ومفكرين . ونستطيع استقراء ذلك من مباحث المتزع نفسه ، فمنذ المقدمة حتى آخر سطر فيه نقف على الإحساس بالتفوق والاستقلال بالرأي ، لا يهم السجلماسي في ذلك مكانة الشخص أو شهرته العلمية إذا وجد في رأيه ما يخالف الموضوعية العلمية التي يرى هو فيها الصواب والنظر الصحيح . ففي المقدمة نطلع على الجانب الحر والمتعالي من شخصية صاحبنا ، فهو لم يقدم كتابه لأمر أو وزير تبعا لسنة بعض المؤلفين ، وإنما قدمه للعلم والأدب هدفه خدمة الدرس النقدي والبلاغي من زاويته الخاصة التي رأى فيها عجز النقاد عن بلوغها ، فدخل موضوعه دون شعور بأدنى تبعية لغير شخصيته والأمانة العلمية التي هيمنت على متزعه كله سواء في منهجه أو أسلوبه الفلسفي والأدبي أو في المضمون النقدي والبلاغي .

فهل تكون هذه الصفات النفسية والعلمية راجعة إلى إحساس بالتفوق تجاه ميراث عريق لماضي سجلماسة ؟ إن التاريخ يحدثنا عن المدينة

— الأطلال — بأنها كانت من أهم المراكز الفكرية والحضارية بالمغرب خلال عهود طويلة . وهي حتى حين فقدت مركزها الاستراتيجي الذي جعل منها — عبر سنوات — ميدانا للتطاحن بين الموحدين والمرينيين . ظلت مركزا علميا كبيرا لا يقل شهرة عن فاس ومراكش وسبتة .. سواء في نسبة العلماء أو في كثرة الجلسات والمناظرات العلمية والأدبية والدينية ، والتنافس الموحيدي المريني عليها لم يكن ليحدث لولا مكانتها من العصر ، لقد دخلها ابن حوقل في القرن الهجري الرابع فلم ير ( بالمغرب أكثر مشايخ في حسن سمت وممازجة للعلم منهم ، إلى سعة نفوس وهمم سامية ، وسائر أرباب المغرب دُونهم في اليسار وسعة الحال .. ) بالإضافة إلى موقعها التجاري بين المغرب وقلب إفريقيا خصوصا يوم كان لأهلها ( .. متاجر إلى بلاد السودان يخرجون إليها بالملح والنحاس والبودع ، ويرجعون بالذهب التبر ) ويوم كان لنسائها ( يد صناع في غزل الصوف ، فهن يعملن منه كل حسن عجيب من الأزرق تفوق الذي بمصر ) وتباع بأغلى الأثمان (22) ..

إن سجلماة بمكانتها هذه قد تركت في نفوس أبنائها ميراثا ضخما من الإحساس بالتفوق تزكيه هذه الشهرة العلمية والحضارية والحضوة الجغرافية التي جعلت منها مكانا للقاء التجاري والإصرار السياسي الحاد ، مع روح شهمة ونفس نبيلة لمسناها في حياة مفكرها ، وهذا الإحساس هو الذي يفسر لنا هذه الروح العلمية المستقلة التي تغزو المنزع ، ومعه تلك الثقافة المتينة التي رفعت من شأن السجلماة في عيني ، لأنه بها استطاع معالجة موضوعه بهذا المنهاج العلمي الفريد ، وبذلك الشمولية والروح التي لا تتوفر إلا لباحث مثل السجلماة .

والآن ، وقد قطعنا مع ناقدنا هذه الرحلة الممتعة — على إيجازها —

---

(22) المسالك والممالك : 22 و 65 . وانظر هامش ص : 17 من : الأنيس المطرب : ج 2 .



نجد أنفسنا أمام علم ظلمه التاريخ وشاءت الأقدار أن يعرف به وببلاده المغرب هذا المنتزع بعد 7 قرون من النسيان .

## الفصل الثالث : تطور النقد والبلاغة في عصر المؤلف

نكتفي في هذا الفصل بالحديث عن :

- 1 — المعركة التي قامت بين الدارسين حول طبيعة التفاعل العربي اليوناني في الدرس النقدي والبلاغي .
- 2 — إعطاء صورة تقريبية عن تغلغل الاتجاه الهيليني في أثر معاصر للسجلماسي هو (منهاج البلغاء) لحازم القرطاجني الذي فتح هذا الباب .
- 3 — الإشارة إلى هذه الصورة بصفة عامة مفردين لذلك كتابا مركزا سيصدر قريبا حول (مصادر النقد الأدبي في المغرب) .

1 — معركة الدارسين حول التفاعل العربي اليوناني في النقد والبلاغة : هناك نتيجة حتمية يستخلصها الدارس لتطور الأدب العربي ونقده قبل عصر السجلماسي تتجلى في المراحل التي قطعها هذا التطور ضمن التيارات التي عرفها والتي بلغت قممها في القرن الهجري الرابع متغلغلة في القرون اللاحقة بنسب متفاوتة . بعد أن دخلت الثقافة العربية مرحلة جديدة من النضج والعمق والشمولية ممتزجة بروافد الثقافات العالمية لذلك العصر وعلى رأسها الفكر اليوناني الذي خدمه العرب بالترجمة والمدارس والتوظيف في صلب علوم عربية أخرى أخصبها وزاد من فعاليتها .

وإذا كانت هذه النتيجة قد توجت التفاعل الثقافي بين العرب واليونان في حقل الثقافة العربية عموما وفي الأدب والنقد والبلاغة بالخصوص فإنها ضرحت أكثر من سؤال عبر الأجيال عن طبيعة هذا اللقاء ومدى ما أحدثته من أثر في الدرس النقدي والبلاغي ولا سيما كتب أرسطو في المنطق

والخطابة والشعر . وانطلاقاً من هذا قامت معركة بين الدارسين للفلسفة والأدب والنقد والبلاغة . واستمرت تعيش لحد الآن في دائرتين متعارضتين يمكن التساؤل في حقيقتهما قبل الوقوف على اتجاهيهما : هل النقد والبلاغة لم يكونا ليعرفا هذا التطور المائل والذي صادف عصور ما بعد الترجمة لولا وجود كتب أرسطو المحددة لنظرياته ؟ أم أن الأمر لا يعدو أن يكون داخلاً في إطار الروافد التي تسهم عادة في البناء الثقافي للأمم . وأن العرب في ميدان النقد والبلاغة كما في غيره قد تطوروا طبيعياً لأنهم يملكون الإمكانيات التي جعلت منهم أمة رائدة سياسياً ودينياً وحضارياً وأدبياً عبر قرون طويلة . بل إن الدولة العربية في عصرها الذهبي كانت تمثل النموذج الفريد لأمة تقود معركة الحضارة العالمية بمفردها بعد أن أذابت في نهريها الكبير حضارات الأمم الأخرى وثقافتها ، أضف إلى ذلك كله ما تمتاز به اللغة العربية وآدابها من قوة في البناء وجمال في التصوير وعمق في الدلالة ودقة في التعبير عن أدق ما في الحياة من علم وفن وفكر .. فهم — إذن — كانوا قادرين على حمل راية التقدم والتفرد حتى ولو لم يضيفوا إلى ثقافتهم ما لدى الأمم من ذلك .

إن وجود هذا التأثير ومدى عمقه بالقياس لخصائص الثقافة العربية في موضوع النقد والبلاغة ، أو عدم وجوده مع مراعاة السمات الطبيعية التي تنشأ عن الاتصال الثقافي بين الأمم . إن هذا الوجود أو عدمه قد حدد اتجاهين اتسعا وتقاربا عند الدارسين المعاصرين انطلاقاً من طبيعة موقف القدماء من هذا الفكر الوافد :

(أ) الاتجاه الأول : يرى أن الثقافة اليونانية لم تؤثر في البلاغة العربية وفي النقد الأدبي بصفة عامة . أثراً ذا شأن كما في فروع الثقافة الإسلامية كعلم الكلام وعلم الأصول والتصوف ومناهج الفرق الفلسفية . ثم الفلسفة

الإسلامية الصرفة كما نراها عند المهتمين بالموضوعات التي ناقشها فلاسفة اليونان وتناولوها هم بمنهجهم الخاص وهم يحللون ويناقدون التراث اليوناني كالفارابي وابن سينا وابن رشد.. أي أن هذا التطور الذي عشناه مع أعلام النقد والبلاغة العرب كان عربي الروح والأسلوب والمضمون والمنهاج والمصطلح ، وأن ما نراه من إشارات يونانية عقلية عند بعض النقاد كقدامة مثلا لا يتجاوز السطح إلى الجوهر ، ولا يمثل إلا رافدا من روافد ثقافة الناقد العامة يخضع فيه للاتجاه العربي العام في روحه وأسلوبه ومنهاجه ، هذا الاتجاه الذي خلد لنا نقادا كبارا لم يفسحوا المجال في آثارهم لآراء أرسطو ولم يتعاملوا مع نظرياته (.. فلا عبد القاهر في (دلائل الإعجاز) و(أسرار البلاغة) ، ولا شهاب الدين في (سر الفصاحة) ، ولا السكاكي في (مفتاح العلوم) ، ولا ابن رشيق في (العمدة) .. قد تعرض لهذه النظريات وإن كانت لا تخلو من أثر لأرسطو) ، (ولم نر من ناحية أخرى كتابا من كتب علوم البلاغة في القرون التالية حتى القرن السابع الهجري قد عرض لنظريات أرسطو في البلاغة والشعر ..) (23) .

(ب) بينما يرى الاتجاه الثاني أن الثقافة الهيلينية قد أثرت في الأدب والنقد كثيرا بل يذهبون إلى القول أنه لولاها ما كانت الثقافة العربية في النقد والبلاغة لتبلغ هذا المستوى من الخصوبة والتطور الذي عرفته خلال عصرها ، ويستدلون لذلك بهذا التطور نفسه وبطبيعته التي تحمل خصائص لم تكن للدرس النقدي والبلاغي قبل عصر الترجمة سواء في تطور المصطلح أو في المنهاج أو في القضايا التي طرحت طرحا جديدا بل يعقد هذا الفريق الموازنات بين نظريات أرسطو ومعالمها في الأدب والنقد العربي بعد أن يضعوا قدامة في إطاره التاريخي مشرعا أولا لهذا التأثير

(23) بدوي : إلى طه حسين : 86 - 87 .

متجاهلين أنه (قد ثبت أن قدامة بن جعفر لم يتأثر في (نقد الشعر) بكتابي (الخطابة) و (فن الشعر) لأرسطوطاليس. كما برهن على ذلك بونيباكر<sup>(24)</sup> لكنه أخطأ. كما يستقربون لتزكية اتجاههم ما نجده من آراء نقدية عند المهتمين بكتابي أرسطو كالفارابي وابن سينا وابن رشد ومحاولة إيجاد مقابل تطبيقي لها في الأدب العربي. و (لقد كان تصور هؤلاء المؤلفين من العرب للتشبيه، والمجاز، والمقابلة، ووزن الكلام، والفصول، قريبا مما نجده في الموضع المذكور من كتاب (الخطابة). نعم انهم تحاشوا أن ينقلوا عن المعلم الأول جميع الأمثلة التي كان يمثل بها، لا شيء أكثر من أنهم لم يفهموا هذه الأمثلة)<sup>(25)</sup>.

كانت النتيجة إذن هي قيام اتجاهين متباينين حول وجود هذا التفاعل وطبيعته ومدى استجابة النقاد العرب له سلبا أو إيجابا. ونحن هنا لا يهمنا أن نفصل الحديث في طبيعة هذه المعركة وتحديد عناصرها وهويتها واتخاذ موقف علمي منها بعد أن ظهر (منهاج) حازم ويظهر (منزع) السجلماسي وسيظهر (روض) ابن البناء ليتخذ البحث في النقد الأدبي العربي منعطفًا آخر ربما سيحسم الموقف ويفتح الباب على مصراعيه لتقبل فكرة التفاعل بين عناصر الفكر البشري إيمانًا بفتحنا العربي القديم والحديث عملا بمبدأ تبادل التأثير والتأثير بين الأمم كنتيجة حتمية لطبيعة الحياة والإنسان نفسه دون تحجر أو شعور بالنقص، ونكتفي هنا بالإشارة فقط إلى هذه المعركة منتقلين بعدها إلى الوقوف مع رائد الاتجاه الهليلي في النقد والبلاغة العربية، ممهدين بذلك لزعامه السجلماسي بمنزعه لهذا الاتجاه في ق 8 هـ بالمغرب.

## 2 — حازم رائد الاتجاه اليوناني : فحازم ( 684 هـ ) : ( هو أول

(24) نفس المصدر : 87 .

(25) طه حسين : مقدمة كتاب ( نقد النثر ) المنسوب خطأ لقدامة . بينما هو لابن وهب الكاتب .

من أدخل نظريات أرسطو وتعرض لتطبيقها في كتب البلاغة العربية الخالصة<sup>(26)</sup> وذلك في كتابه (منهاج البلغاء وسراج الأدباء) . لذلك رأيت من الضروري التعرض لهذا الناقد الكبير الذي عاصر السجلماسي معاصرة الشيخ للتلميذ ، والتقى معه في كثير من الخصائص ، وإن كان لكل منهما منهاجه وروحه وأسلوبه انطلاقا من اتفاقهما في توظيف نظريات أرسطو وتجاوزها أحيانا في النقد والبلاغة العربية .

تكاد كتب التراجم والدراسات النقدية والبلاغية القديمة والحديثة تجمع على الإشادة والرفع من مكانة حازم البلاغة والشعرية : فهو صاحب (المقصورة) التي خصها معاصره الشريف السبتي بدراسة واسعة تحت عنوان : (رفع الحجب المستورة في محاسن المقصورة)<sup>(27)</sup> في مجلدين كبيرين . كما أن له ديوانا شعريا مطبوعا ومؤلفات قيمة ويمكن حصر تراثه فيما يلي :

1 — مجموعة من الأشعار طبعت أخيرا في ديوان متوسط الحجم حققه عثمان الكعاك مع المقصورة الشهيرة التي كان قد حققها د . محمد مهدي علام ، وشرحها غير واحد من القدماء كشرح المحبي الذي ذكره حاجي خليفة<sup>(28)</sup> ، وشرح الشريف السبتي المذكور .

2 — قصيدة في النحو تتألف من 219 بيتا من بحر البسيط ، وهي مخطوطة بالمكتبة الأحمدية بتونس تحت رقم 1610 .

3 — (شد الزنار على جحفة الحمار) في الرد على ابن عصفور في كتابه (المقرب) ورد ذكره في نفح الطيب<sup>(29)</sup> .

---

(26) بدوي : إلى طه حسين : 87 .

(27) (مصادر النقد الأدبي في المغرب) للمؤلف الذي سيصدر قريبا .

(28) كشف الظنون : 323/2 .

(29) نفح الطيب : 278/5 .

4 — كتاب في التجنيس ذكره السيوطي وقال بأن لابن رشيد  
سبتي شرحا عليه<sup>(30)</sup> . والكتاب مفقود الآن .

5 — تأليف في العروض لازال مخطوطا .

6 — كتاب القوافي لم تصلنا إلا ورقات منه .

7 — وأخيرا ( منهاج البلغاء وسراج الأدباء )<sup>(31)</sup> الذي اهتم به غير  
واحد من القدماء وبعض المحدثين . ورغم ضياع قسم كبير منه فإن ما بقي  
يعبر عن المستوى الرفيع الذي بلغه حازم في ميدان النقد والبلاغة في اتجاهه  
الفلسفي العميق الذي فتح به الباب أمام الدارسين فيما بعد . فمن هو هذا  
الناقد الأندلسي الرائد ؟

ولد أبو الحسن حازم بن محمد القرطاجني في بيئة غنية . وعاش بين  
ضروف الطلب العلمي المهيأة فأخذ من كل فن حتى أصبح لا يضاهي في  
ثقافته رصيذا وفهما وعطاء . ولقد تتبعت حياته في المصادر القديمة : في  
( رحلة ابن رشيد ) وفي ( البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي ) وهو من  
تبع تلاميذ حازم . كما رافقته في ( برهان ) الزركشي ، و ( نيل الابتهاج )  
ننتبكتي . و ( رفع الحجب المستورة ) للقاضي السبتي . و ( الإحاطة )  
و ( نفح الطيب ) وغيرهما من المظان . ورافقته في الدراسات الحديثة مع  
إحسان عباس في ( تاريخ النقد الأدبي ) ورضوان الداية في ( تاريخ النقد  
الأدبي في الأندلس ) وبعض المقالات كمقالة الدكتور بدوي السابقة حول  
( حازم القرطاجني ونظرية أرسطو في البلاغة والشعر ) ، وفي التقديم الذي  
مهد به لتحقيق المنهاج الباحث التونسي الدكتور الحبيب بلخوجة ، فوقفت  
على علم كبير من أعلام النقد الأدبي والبلاغة في شخص حازم ، كما

(30) البغية : 85 .

(31) مقدمة ( منهاج البلغاء ) لابن الخوجة : 73 .

وقفت في (منهاجه) على اتجاه جديد ومتجدد فتح به طريقاً جديداً في ميدان النقد المقارن .

والعشرون سنة التي تفصل وفاة حازم عن نهاية تأليف (المتزع) (704/684 هـ) تؤكد المعاصرة بين الرجلين التي ربما كانت السبب في اغفال السجل الماسي ذكره ، أضف إلى ذلك احتضان مراکش لحازم زمن نضج المدرسة الفلسفة المغربية ، ولكن التقارب الهليلي بين الرجلين واضح فقد تعرض حازم لكثير من القضايا النقدية التي عرفناها عند أرسطو انطلاقاً من نظرية المحاكاة إلى آخر ما أمكن تطبيقه على البلاغة العربية<sup>(32)</sup> . أما منهاجه الذي التزم به من خلال مصطلحات وضعها لنفسه (وهي تنويعات في تسمية الأقسام لا تخلو من خدلة لأنها غريبة)<sup>(33)</sup> فيمكن الاستئناس فيه بما حدده الداية (فقد وضع حازم كتابه على أربعة أقسام ، وجعل كل قسم في أربعة أبواب ، وسمّى كل باب منهاجاً ، وفرع من المناهج فصولاً ، سمّى كل واحد منها معلماً أو معرفاً : وقد يتبع المنهج — بعد الفراغ منه — أو المعلم والمعرف داخل المنهج نفسه بملاحظات نقدية وبلاغية تتعلق بما هو في سبيله تحت عنوان مأم أو مأم . وأراد أن يضع عنوانات جانبية لرؤوس الفقر داخل المعرف أو المعلم فلم يوفق ، واهتدى إلى التنبيه على الانتقال من فكرة إلى أخرى أو من جزئية إلى أخرى في الفكرة نفسها بكلمتين تدلان على ذلك فاستخدم كلمتي إضاءة ، وتنوير لتحقيق ذلك . فنحن نبدأ بالقسم يتلوه المنهج ، وفي المنهج : معلم أو معرف ، وفي المعلم : إضاءة وتنوير . ويلحق ببعض المناهج أو المعارف : المأم أو المأم . فهذا معنى عباراته

---

(32) احسان عباس : تاريخ النقد الأدبي : 539 . 573 . الداية : تاريخ النقد الأدبي في الأندلس :

471 . 525

(33) بدوي : إلى طه حسين : 86 .

وفي هذا ( المنهاج ) صب حازم عبقريته ناقدًا يجمع بين علمية المنهاج وثقافة الناقد العلمية المطلوبة وبين الذوق الأدبي المرفه الذي تغزوه شاعرية متدفقة مزجت الذوق بالعقل فكان حازم وكان منهاجه الرائد . لقد اجتمعت في شخصيته عناصر الثقافة العربية واليونانية ، فطغت الأولى على أغلب أسلوبه وبساطة تركيبه وتجلت في اختياراته الشعرية — رغم قلتها بالنسبة للمنزع — بينما تسربت الثانية إلى مضمون الكتاب وروحه ومصطلحاته — التي ابتكر معظمها — وإلى تعريفاته للشعر والمحاكاة والوزن واللفظ والمعنى وغير ذلك من القضايا النقدية والبلاغية التي خدمها المنهاج بأسلوبه المميز .

وإذا كان ( المنهاج ) ببنائه وأسلوبه وقضاياه لا يمكن تقديمه وتلخيصه ، فإن الوقوف على ( الشعر ) و ( المحاكاة ) اللذين أفردا لها الحيز الرئيسي من الكتاب ، يقربنا من نماذج طرحه للقضية ، وأسلوبه في مناقشتها . وموقفه منها : فعنده أن ( الشعر كلام موزون مقفى من شأنه أن يجلب إلى النفس ما قصد تحبيه إليها ، ويكره إليها ما قصد تكريهه ، لتحمل بذلك على طلبه أو الهرب منه ، بما يتضمن من حسن تخيل له ، ومحاكاة مستقلة بنفسها أو متصورة بحسن هيئة تأليف الكلام ، أو قوة صدقه ، أو قوة شهرته . أو بمجموع ذلك ) و ( أفضل الشعر ما حسنت محاكاته وهيأته ، وقويت شهرته أو صدقه . أو خفي كذبه ، وقامت غرابته ) (35) . ولن يتم هذا إلا في إطار عوامل الإبداع التي يلخصها إحسان عباس فيما يلي :

(34) تاريخ النقد الأدبي في الأندلس : 475 .

(35) المنهاج : 71 .



— المهيات : البيئة / النشأة / حفظ الكلام .

— الأدوات : العلوم التي تقوي اللفظ والمعنى .

— البواعث : اطراب وآمال .

مع توفير ثلاث قُوى هي :

— القوى الحافظة : انتظام خيالات الفكر / معرفة طبيعة الموضوع .

— القوة المائزة : وهي التي تعين الشاعر على التمييز بين ما يلائم وما لا يلائم النظم والغرض .

• — القوة الصانعة : التي تتولى ربط أجزاء الألفاظ والمعاني والتركيبات النظامية<sup>(36)</sup> ...

وعن علاقة التخيل بالشعر وموقعه من نظرية المحاكاة ، يقول :  
( الشعر كلام مخيل موزون ... لا يشترط فيها — بما هي شعر — غير التخيل . والتخيل في الشعر على أربعة أنحاء : من جهة المعنى ، ومن جهة الأسلوب . ومن جهة اللفظ ، ومن جهة النظم والوزن ) ( وطرق وقوع التخيل في النفس : إما أن تكون بأن يتصور في الذهن شيء من طريق الفكر وخطرات البال . أو بأن تشاهد شيئاً فتذكر به شيئاً ، أو بأن يحاكي لها الشيء بتصوير نحتي أو خطي أو ما يجري مجرى ذلك . أو يحاكي لها صوته أو فعله أو هيأته بما يشبه ذلك من صوت أو فعل أو هيئة . أو بأن يحاكي لها معنى بقول يخيله لها — وهذا هو الذي نتكلم فيه نحن في هذا المنهج — أو بأن يُوضع لها علامة من الخط تدل على القول الخيل . أو بأن تفهم ذلك بالإشارة )<sup>(37)</sup> .

(36) تاريخ النقد الأدبي عند العرب : 544 . وانظر المباح : 40 — 43 .

(37) المباح : 89 — 90 .

أما المحاكاة عنده فقد استغرقت منه مفردة صفحات طويلة (90 — 139) فلسفها في إطار النظر العقلي وعلاقتها بمحورها (التخييل) وبموضوعها العام الغالب (الشعر). وأفضل أن يعود القارئ الكريم إليها ليقف على صورتها في وحدة سياقها من الكتاب ككل. إذ لم يعزلها حازم عن إطارها العام بل وضعها ضمن القضايا النقدية العامة التي تغزو أبواب المنهاج وفصوله مثل: الصدق والكذب في الفن. وعلاقة الأدب بالنفس في الملائمي من الأمور والمنافري منها. وغير ذلك مما يشخص وحدة هذا الكتاب الذي لو وصلنا كاملا لانعطف به تاريخ النقد الأدبي عند العرب في القرن السابع. ولوجد عملنا هذا مع (منزع) السجلماسي. و(روض) ابن البناء فيما بعد قاعدته في عقول الباحثين منذ ذلك العصر إلى الآن خصوصا وقد كانت له جولات مع أرسطو تفوق عليه فيها<sup>(38)</sup>.

### 3 — الصورة العامة لتطور النقد والبلاغة في المغرب خلال هذا

العصر: وبهذا التمهيد التقريبي البسيط لوجهتي نظر الدارسين حول تفاعل أو عدم تفاعل العرب مع اليونان في موضوع الدرس النقدي والبلاغي. ثم بهذه الأرضية التي يضعها حازم في (منهاجه). وهو القريب من السجلماسي زمنا ومنهاجا وروحا واتجاها. أصل إلى إشارة أخرى لن أطيل فيها هنا فلها كتابي (مصادر النقد الأدبي في المغرب) الذي سيتولى تقديم صورة مركزة عنها. وأكتفي في هذا الفصل بتقديم صورة عن هذا الكتاب لعلاقتها بتطور النقد والبلاغة في القرن الثامن بالمغرب، ومساهمتها في اشعار القارئ الكريم بضرورة لفت نظره إلى هذا العصر وأعلامه في النقد الذين ما قصرُوا عطاء وفهما وتجاوزا للدور اليوناني والمشرقي في بلورة الدرس النقدي والبلاغي.

---

(38) المنهاج : 68 — 69

فقد تبعت المؤلفات النقدية في هذا العصر من خلال محورين رئيسيين :

1 — محور المتخصصين وقد مارسوا نشاطهم النقدي في واجهتين مختلفين سواء في المنطلق أو الروح أو المنهاج وإن مثلوا رغم تباينهما ، بناء متكاملا في إعطاء الصورة الناصعة لتطور النقد في المغرب خلال القرن الثامن :

(أ) الواجهة الأولى تستقطب نقادا فلاسفة ومناطقة وعلماء ويمثلهم بعد حازم : السجلماسي في ( منزعه ) وابن البناء في ( الروض المريع ) وهذان الناقدان الفيلسوفان ينتميان للمدرسة الفلسفية المغربية التي يمثلها ابن خلدون من بعد والمكلاقي من قبل خلال القرنين السابع والثامن الهجريين . ويمتد أثرها مع ابن خلدون إلى مفكرين مغاربة آخرين .

(ب) أما الواجهة الثانية فقد تجمع فيها كنموذج كل من الشريف السبتي في ( رفع الحجب المستورة ) والثعالبي في ( أنوار التجلي ) . وهي مدرسة عربية الروح متفردة المنهاج .

2 — محور غير المتخصصين ، وتدفعنا العجلة إلى الاعتراف بأنهم يمثلون حقا تيارات مهما قلّت من حيث الكم فإنها تتكامل من حيث الكيف لتعطينا آراء جديدة سوف نرى ملامحها — مع أعلام التخصص — بكيفية أكبر وأوسع وأشمل في موضوع أطروحتي حول ( النقد الأدبي في المغرب خلال القرن الثامن ) ضمن نصوص محققة ومختصة أخرى ستري النور لأول مرة في مكانها وزمانها ومنهجها . وأشير الآن إلى أن أقطابا من هؤلاء مسوا النقد والبلاغة في دراساتهم العامة أو الخاصة بمادة أخرى غير النقد والأدب ، فكان لآرائهم عندي وزن كبير : فابن خلدون في ( مقدمته ) انطلق في منهجه البنيوي العام لتحديد بنية الفكر التاريخي

والاجتماعي ونموها في المنطلق . والواصل . والمنتهى . مع ما اعترضه في هذه البنائية المتفردة من علوم وآداب ولغات ونماذج حضارية . هذا المؤرخ والمنظر العالمي قد اهتم باللغة في كل بنياتها ودلالاتها وتوظيفها الفكري والاجتماعي والحضاري وبالتالي الأدبي والنقدي والبلاغي كانعكاس طبيعي لتسجيل تفاعل الإنسان مع حياته وأحداثها وتطورها أقول اعتبر ابن خلدون . وهو يعقد فصولا للغة والأدب والنقد والبلاغة . ذلك كلا متداخلا بنيويا . فكان عندي منظرا آخر لوضع اللغة والأدب والنقد في مكانها من بنية الفكر العام . وسوف أتبع في ( الأطروحة ) بكيفية تركيبية عناصر النظرية الخلدونية في ميدان اللغة والأدب والنقد والبلاغة بمفهومها الخلدوني الذي يحمل عندي أكثر من دلالة . كما أن ابن رشيد السبتي الرحالة المغربي الكبير جاء في ( رحلته ) الموسوعية بآراء ومصطلحات وقيم نقدية وبلاغية ونصوص أدبية نادرة ، كانت تعرض له كلما اتصل بأديب أو اعترضه نص أو قضية تحتاج إلى الدرس والمناقشة ، فأبدع وأعطى من جهته عنصرا آخر من عناصر التطور المغربي في الدرس النقدي والبلاغي . فكانت رحلته معجما فكريا وتاريخيا وأديبا ساهم به في النقد والبلاغة بقسط وافر استحق حيزه من هذا الكتاب وإشارته في هذا الفصل وسيستحق التوسع والعمق في الأطروحة بحول الله . لأن الرحلة ، عند ابن رشيد . بمفاجأتها وتحركات صاحبها واتصالاته الكثيرة مع المفكرين والأدباء والنقاد والبلغاء والشعراء ، وتعامل صاحبها بهذه الثقافة المتحركة التي تنمو وتتغير وتتكامل من مكان إلى آخر ، سيعطي للدرس النقدي والبلاغي وجها آخر يضيء الطريق أمام الباحث عن دروب التطور والإبداع والتفرد لتاريخ النقد الأدبي في المغرب . ولم يغيب عني — كما لن يغيب فيما بعد — أن رجالا آخرين في ثقافات أخرى كالفقه واللغة والتاريخ والتفسير والأصول والفلسفة قد مسوا هذا الجانب في دراساتهم

بشكل أعطاني خصوصيتهم في التناول بالإضافة إلى شعراء آخرين حصروا  
المصطلحات النقدية والبلاغية في أراجيزهم فأبدعوا وأضافوا وتمموا  
الصورة أو ساهموا في بنائها . مما جعلهم يفرضون وجودهم في هذه  
الدراسة . والإشارة إليهم في هذا الفصل التمهيدي . والآن ماذا عن المنزع  
البديع ؟ .

## المبحث الثاني

### نسختا المتزوع وعملنا في التحقيق

الفصل الأول : صورة المتزوع من خلال النسختين

الفصل الثاني : منهج التحقيق



## المبحث الثاني : نسختا المنزِع وعملنا في التحقيق

### الفصل الأول : صورة المنزِع من خلال النسختين

لا يوجد للمنزِع — على ما وصل إليه بحثي — إلا نسختان مختلفتان مأخوذتان عن أصل لا نعرف عنه شيئا : النسخة الأولى وقد رمزنا لها بحرف (أ) وتوجد بتطوان ، والثانية وقد رمزنا لها بحرف (ب) وتوجد الآن بمكتبة الدولة بالسويد بعد أن انتقلت إليها من مكتبة الدولة ببرلين بألمانيا ، وهذه النسخة هي التي اعتمدها المستشرق بروكلمان في ملحقه ، وقد أدخلها للمغرب الأستاذ الكبير محمد تقي الدين الهلالي في مكروفيلم يوجد في ملك أخيه العلامة محمد العربي الهلالي وعنه أخذت صورته المعتمدة مع زميلتها بتطوان . والنسختان معا تعطيان الصورة الكاملة للمنزِع دون أدنى نقص :

نسخة (أ) : توجد بخزانة المعهد الديني العالي بتطوان تحت رقم : 932 ، ويعود تاريخ نسخها إلى سنة 990 هـ بفاس على يد الناسخ المغربي المشهور إبراهيم بن محمد الغساني الوزير . والنسخة مكتوبة بخط مغربي جميل وواضح ، عناوينها ملونة ومكتوبة بأحرف بارزة ، كما أنها نسخة تامة كزميلتها (ب) ومشكولة بشكل يحوي أخطاء طالما سببت لي التباسا في القراءة لما اتصفت به من تحريف وتصحيف ، ومع أن الأرضة قد أتت على بعض جوانبها إلا أن ذلك لم ينتقص من قيمة النسخة كما أنه لم يؤثر على الصورة العامة والكاملة للكتاب . ويبدو مما ورد في المقدمة من



كلام الناسخ ( قال شيخنا ) أن النسخة منقولة عن نسخة أخرى لأحد تلاميذ المؤلف على العرف المتداول عند النساخ والمصطلح عليه من لدن المحققين . ورغم وجود أخطاء بالنسخة فإنها تعبر عن المستوى الجيد لناسخها ويتجلى ذلك من موازنتها مع نسخة (ب) كما سنرى .

تقع (أ) في 236 صفحة من الحجم الكبير . وتحتوي كل صفحة على 26 سطرا . وبالنسخة تعليقات وهوامش بخط مجانس لخط المتن تمثل الحاقا من الناسخ لتوضيح بعض ما بالنص من غموض . بالإضافة إلى وجود رموز معروفة لدى النساخ مثل (قف) و (صح) وما أشبه ذلك . وعلى صفحة العنوان إلى اليسار نلاحظ زيادة لها دلالتها الكبرى وهي عبارة ( .. النجار السجلماسي الدار ) توضيحا من الناسخ على ديباجة العنوان . وقد رأينا مكانة هذه الزيادة في إلقاء الضوء على نسبة المؤلف لسجلماسة بالمغرب . وفي وسط الصفحة نقرأ عبارة حديثة تفيد تحجيس الكتاب على خزانة الجامع الأعظم بتطوان بدون ذكر للمحبس . ومع العبارة ثلاثة طوابع للمعهد الديني العالي ورقم الكتاب . وفي الصفحة الأخيرة تطالعنا زيادة مهمة جدا على ما في (ب) وهي عبارة : ( قال الإمام أبو محمد مؤلفه — رضي الله عنه — : كمل هذا الوضع وفرغ من إملائه وتأليفه بحمد الله في الحادي والعشرين لصفر (عام) أربعة وسبعمئة ) ، وبعدها إشارة إلى اسم الناسخ وتاريخ ومكان النسخ مع خطأ في تاريخ النسخ وهو 490 هـ . والصحيح أنه سنة 990 هـ كما أشرنا إلى ذلك . وحسبما تثبتته تواريخ بعض الكتب التي خلدت ذكر الغساني بين النساخ : فقد نسخ كتاب ( حلية المحاضرة ) للحاتمي سنة 990 هـ وتوجد منه نسخة ( مخط ) بخزانة القرويين تحت رقم 950 . كما نسخ كتاب ( غيث المواهب النغلية بشرح الحكم العطائية ) سنة 992 هـ وتوجد مخطوطته بالخزانة الملكية تحت رقم : 4144 . وغير هذين الأثرين من منسوخات هذا الفنان المغربي

الأصيل المبدع . ويؤكد هذا التاريخ الأستاذ المنوفي<sup>(1)</sup> .

والناسخ هو : ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الغساني الفاسي الشهير بالوزير من عائلة الغساني المشهورة بأطبائها وعلمائها . تبدأ النسخة — كزميلتها (ب) — بتمهيد قصير عن قيمة البيان وتحديد موضوع الكتاب ومباحثه العشرة . بعد ذلك يدخل بنا في تفاصيل الكتاب . والنسخة تسير وفق (ب) في جميع مراحلها مع فروق بينها أثبتتها في مكانها من المنزع .

**نسخة (ب) :** من مخطوطات مكتبة الدولة ببرلين ، انتقلت إلى مكتبة الدولة بالسويد خلال الحرب العالمية الثانية ضمن ما انتقل منها من مخطوطات خوفا عليها من خطر الحرب ، كما أخبرني بذلك أستاذي الدكتور الهلالي . رقمها 47/2055 . نقلتها عن مكروفيلم يوجد في ملك الأستاذ العربي الهلالي كما تقدم . تقع النسخة في 120 صفحة تحتوي كل صفحة على 29 سطرا . وهي مكتوبة بخط تونسي قريب من الخط المغربي ومغاير تماما لخط (أ) . متوسط الجودة . ملتحم الأسطر والكلمات لدرجة أن بعض جملة تقرأ بصعوبة . وبالنسخة أخطاء تكشف عن ضعف المستوى العلمي لصاحبها الناسخ الذي لم يثبت حتى اسمه في نهاية الكتاب على عادة النساخ . مما يعطي للنسخة صبغة الاحتراف والتجارة . كما يلاحظ ذهاب العنوان الأصلي وتعويضه بآخر كتب بخط شرقي جميل وقع كاتبه في خطأ أضل بروكلمان حين أثبت في ملحقه أن كنية المؤلف : أبو القاسم بدل أبو محمد .

والنسخة تامة وخالية من أي أثر للأرضة ، لكننا نجد ضعفا واضحا في صفحة 100 من المخطوط أظنه من التصوير لا من أصل النسخة . مع

---

(1) مجلة البحث العلمي : عدد : 1971/18 ص : 17 .

بياض في القسم الأخير من الفقرة . وهي مع هذا وذاك أتم وأفضل أحيانا من (أ) إلا في نقصها من بعض الفقرات أثناء الكتاب الذي يمكن رده للناسخ . لكنها عموما تتعاون مع (أ) في إعطاء الصورة العامة للمتزع . وإذا كانت هذه النسخة خالية من تاريخ تأليف الكتاب الذي انفردت به (أ) ، ومن اسم الناسخ .. فإنها لم تخل من تاريخ النسخ وهو سنة 802 هـ لأول يوم من جمادى الأولى ، وبهذا تكون أقدم من زميلتها (أ) بنحو 188 سنة ، وتصبح بذلك أقرب زمنا من المؤلف ، لكنها مع ذلك ليست أصلا للمؤلف ولا أصلا لنسخة (أ) لعدة حجج سيرها القارئ الكريم بالموازنة بين النسختين أثناء الكتاب .

في الصفحة الأولى كتب اسم المؤلف والعنوان بخط شرقي بعد ذهاب العنوان الأصلي المجانس لخط المتن مما تسبب في وقوع خطأ بروكلمان في الكنية فهو هنا : الشيخ أبو القاسم بن محمد .. الخ .. وقد سقطت كنيته (أبو محمد) التي سيعيدها الناسخ في بداية المتزع . ومهما يكن ففي ملحق بروكلمان تضليل لا يتمشى مع التحري العلمي المفروض في عالم باحث كبروكلمان ، إذ لو قلب الصفحة لتأكد من الحقيقة . كما تحتوي صفحة العنوان أيضا على تسجيلات مهمة جدا تشعرنا بقيمة المتزع وشهرته عبر سنوات تبدأ من عام 1196 هـ إلى عام 1265 هـ في ملكيات تنتقل على يد أشخاص ورجالات العلم بلغ عددهم سبعة أفراد من بينهم : حسن بن محمد العطار الشافعي المصري الأزهري سنة 1226 هـ صاحب (الحاشية على شرح المحلى لجمع الجوامع) . وعلي بن الشاهد سنة 1231 هـ . ومحمد بيرم التونسي الركيع الذي اشتراه من خالد الزهاني عام 1265 هـ . وغيرهم ممن لم أستطع قراءة اسمه كاملا . وفي الأسفل يوجد خاتم مكتبة الدولة ببرلين . وفي نهاية النسخة نقرأ عبارتين تعودان إلى سنة 1196 هـ وسنة 1231 هـ تحملان الشهادتين . مع بعض الأشعار ، وكل هذا

بخطوط مغايرة لرسم المتن ولاحقة عنه زمنيا . والنسخة غير مشكولة بل خالية من إعجام بعض الحروف مما تسبب لي في لبس شديد أثناء قراءة الكلمات . كما أنها لا تحتوي على الحاق توضيحية إلا فيما ندر . لكن ذلك لا ينقص من قيمتها لما سنراه من مميزات تنفرد بها .

وقد تنازعني النسختان أيتهما أعتمد أساسا بالنسبة للأخرى ، فكل منهما تام البداية والنهاية والعرض ، وكل منهما تتمم الأخرى ، (ب) أقدم زمنا . و (أ) أوضح خطأ وأتم نقصا من الأخرى ، وبالتالي فالنسختان معا تتعاونان على تقديم (المنزع) بالتمام . لهذا فالتقديم هنا والاعتماد سيكون اعتباريا فقط ، ومع ذلك فمن خلال الوصف السابق لهما يتبين ضرورة الاعتماد على (أ) رغم تأخرها زمنا عن (ب) نظرا للاعتبارات التالية :

1 — اشتمالها على تاريخ الانتهاء من تأليف الكتاب ( 704 هـ ) وخلق (ب) من ذلك .

2 — كمالها . ووضوحها ، وشكل كلماتها ، وتميز عناوينها باللون وكبر الحروف ، وقصور (ب) عن ذلك .

3 — كونها منقولة عن نسخة لأحد تلاميذ المؤلف رغم تأخرها الزمني عن (ب) .

4 — ثم إنها خطية عكس (ب) المصورة ، مع ما يحدثه التصوير من هنات عند التصوير .

5 — كون ناسخها من المهتمين المختصين بنسخ عيون التراث ، ووضوح المستوى العلمي عنده ، عكس (ب) .

وما عدا هذه الأسباب فالنسختان معا متكاملتان ولا غنى لإحدهما عن الأخرى في تقويم المنزع وإتمام صورته ، ورغم اعتمادي (أ) فقد كانت (ب) تفاجئني بحقائق كثيرة تجعلني أثبتها في المتن وأسلم (أ) إلى الهامش .

## الفصل الثاني : منهج التحقيق

تلك هي الصورة التوضيحية للمخطوطتين . فماذا عن المنهج المتبع في التحقيق ؟ .

مع النسختين من جديد : كانت رحلتي مع نسختي المتزع الوحيدتين لحد الآن رحلة ممتعة رغم ما لاقيت فيها من عناء ، فمن خلال التصوير التقريبي السابق الذي حاولت فيه تجلية ما غمض من النسختين تأليفا ونسخا وعنوانا وفروقا . ظهر لي اعتماد (أ) على (ب) مشيرا إلى ميزاتها معا . لكنه عندما كان يظهر لي خطأ في النسختين معا كنت أحتكم إلى السياق وإلى ما تفرضه الحقيقة العلمية من المصادر والمراجع وبالتأمل . أما الشكل والإعجام فظالما أضلاني عن الصواب ، ولكن ارتباطي بالمظان وتتبعي لأسرار المتن كان يهديني إلى الصواب في تحري سلامة النص وتقييم ما اعوج منه ، كل ذلك كان يتم تحت المراقبة المجهرية لأستاذي المشرف .

ولكي يقرأ المتزع بسهولة ويسر — بعد تحقيقه — عمدت إلى الشكل التام لاسيما الآيات الكريمة والأشعار والنصوص والتراكيب الصعبة في المتن ، ومع الشكل التام كنت أشرح ما انبهم من الكلمات والتراكيب في الحاشية مع التعاليق والتراجم والتخریجات المختلفة ، متوخيا الإيجاز والإحالة على المصادر اكتفاء بها .

أما المصطلحات والمفاهيم التي تغزو الكتاب كله ، فقد تجاوزت شرحها في مكانها إلى ( المعجم الفلسفي ) الذي هيأته لهذه الغاية وحصرت فيه المصطلحات ذات الطابع الفلسفي والمنطقي وتوظيفها النقدي والبلاغي عند المؤلف . بالإضافة إلى ( شجرة التركيب البنيوي لمصطلحات المتزع ومفاهيمه ) كما انتهى المؤلف إلى تحديدها .

ولقد كان الناسخ في كلا المخطوطتين (أ) و (ب) يرسم . أحيانا . بعض الأبيات الشعرية رسم النثر . أو يضع الجمل النثرية المسجوعة في وضع الشعر . وأحيانا أخرى يمزج في البيت الواحد بين فقرتين من أشعار مختلفة قولاً وقائلاً . فكنت أمام ذلك كله أدقق النظر وأعمل على إزالة كل لبس يلحق بالنص ويتسبب في غموضه .

وهكذا عشت مع إشكاليات النسختين : أثبت الأصح منهما . وأشكل كل ما غمض من تركيب أو شاهد ، شارحا ومعلقا ومترجما ومخرجا كل ما استطعت من تخريجات الكتاب في إيجاز وتركيب بعيدا عن كل تطويل ممل . ودفعنا لكثرة الحشو والتكرار سواء تعلق الأمر بالمصادر والمراجع أو بالألفاظ والكلمات التي يغني عنها ما قدمته في صلب الهامش والفهارس . هدفي السعي وراء الحقيقة والوضوح من أقرب سبيل رحمة بالنص في تحقيقه وتقويمه . وبالدارس في مساعدته بالدليل البين يقوده بلا التواء . ويفهمه بلا غموض ، ويتعاون معه أخيرا على إدراك دلالات هذا النص النقدي الجديد أسلوبا ومصطلحا ومنهجا ومضمونا .

**مع المصادر والمراجع :** وإذا كان كل تحقيق علمي يتطلب أساسا . ميلا موضوعيا ، وممارسة منهجية ، ومصدرا علميا يستجيب لمتطلبات النص وتخرج غوامضه المجهولة ، وقدرة على الفهم والتوضيح في خطة تسلك أسلم سبيل وأقومه ، فإن حياتي مع المصادر والمراجع المعتمدة — وما أكثرها وأحوجها إلى التحقيق — كانت حياة متعبة ولكنها أسعدتني ، وأنا أطمئن إلى ( المنزع ) في حلته المتواضعة تحقيقا ودراسة وإخراجا . وعلى هذا يمكن تقسيم الحديث عن هذا الجانب إلى قسمين يفرضهما النص في مكتبة صاحبه ، وفيما دفعني إليه تخريجاته :

**1 — مكتبة المؤلف :** وهي التي اعتمدها السجلهاسي كأبي باحث

يحترم موضوعه ورسالته وشخصيته ، وينسجم مع ثقافته ومنهاجه ونظريته . وهي في كتبها العامة والمتنوعة جاءت عنده مختلفة من حيث النوع والعدد والزمان ، فمن حيث نوعها نجده قد اهتم بأهم عيون التراث العربي واليوناني ، ومن حيث عددها فإنه لم يترك جانبا من جوانب الثقافة العربية إلا ولج أهم آثاره سواء في اللغة أو النحو أو الإعجاز وما يرتبط بها من أدب ونقد وبلاغة .. كما أنه عايش الثقافة اليونانية معايشة المتمكن الواعي الفاهم المدرك لأسرار الفكر الهيليني حتى أننا لنقف على رؤيا خاصة لهذا التراث تجاوزت مفاهيم رواده ودلالاته البعيدة ، لدرجة أننا نجده يتعامل مع مصادر ونصوص يونانية لا نجدها عند غيره . وهكذا كون لنفسه مكتبة من الثقافتين وانتقى منها ألصقها بموضوعه محققا ومحللا في جودة فهم ، وعمق إدراك ، وحسن صياغة ، بعد أن وظفها في موضوعه النقدي التنظيري بنجاح .

2 — مكتبة المحقق : وهي المكتبة التي وقفت عليها أو راسلت بسبيلها الأعلام توضيحا لقضية ، أو استزادة لتوضيح ، أو بحثا عن مظان أشار إليها المؤلف وناقشها ولم أقف عليها . وكانت هذه المرحلة من أتعب المراحل التي واجهتني وأنا أستجيب لرغبات النص ومتطلباته فيما يفرض من تخريجات آيات كريمة وأحاديث شريفة وأشعار مسحت الزمان العربي ومكانه ، وأقوال ، وتراجم ومصطلحات وغير ذلك :

فمن حيث الآيات الكريمة ، وهي تربو على المائتين ، تحريت شكلها التام وتخرجها الصحيح في إثبات اسم السورة مع رقم الآية كما هو واضح في الفهرس . ومن حيث الأحاديث الشريفة ، وهي قليلة ، اكتفيت فيها بالمصادر النقدية والبلاغية سيرا مع سياق ورودها شاهدا للون بديعي ، أو قضية نقدية ، أو ما تعلق بهما من علوم عربية ودينية ، بعيدا عن الدخول

في مناقشات هامشية عن صحة الحديث أو عدم صحته لأن الموضوع هنا نقد وبلاغة وليس شيئاً آخر . ومع ذلك فقد تحررت تحقيق النص في مظان الحديث التي اكتفيت ببعضها . أما الأشعار فتصل أبياتها مع الأشرطة إلى 672 بيتاً وشطراً موزعة على عصور الأدب العربي في المشرق والأندلس والمغرب . ولم ينسب السجلماشي منها إلا القليل تاركاً الباقي يمتحن به صبري وقدرتي الضعيفة . علماً بأن التخریجات من كتب التراث غير المفهرسة . متعب جداً إذ يقتضي من الباحث تصفح مجلدات ضخمة بحثاً عن بيت أو شطر وقد يجده بالصدفة ، أو يواصل مسيرة التيه المحبوب . ولقد كانت مرحلة الاستيعاب الأولى مرهقة جداً لي كباحث مبتدئ نظراً لظني الساذج أن كثرة المصادر والمراجع واستقصاءها . وتبع البيت الواحد حيثما ورد فيها ولو برواية واحدة يقوي التحقيق ويوثقه ، وقد تركني أستاذي ضالاً في هذه الرحلة عن قصد حتى إذا ما انتهيت الموضوع أو كدت جاءت المرحلة الثانية بتوجيه منه . بعد أن تعلمت الكثير من الأولى ، وأدركت عندها سر التعب الشديد الذي يتحمله الباحث في البداية . فوجدت نفسي أبحث عن الطريق القصير الواضح ، أشذب فيه ما تكررت رواياته الواحدة معتمداً في تخریجات الأشعار على الدواوين فقط ما وجدت إليها سبيلاً . ولا أثبت من المراجع إلا ما اختلفت روايتها . وكان لهذا الاختلاف شأن علمي واضح . وهكذا يمكن الاعتماد على الإحصاء التالي لمعرفة الخطوات المتواضعة التي قطعتها في تخریج أشعار المتنزع الذي يضم ثروة شعرية كبيرة ومتنوعة نسب منها المؤلف 283 بيتاً فقط مع بعض الأشرطة وقد خرجت كل ما نسب إلا 5 أبيات لم أقف عليها سواء في دواوين أصحابها أو في المظان . فهي بذلك تمثل زيادة من المؤلف تضاف إلى دواوين هؤلاء الشعراء ، وقد فضلت تتبع هذه الدواوين رغم عسر البحث عن بعضها أو صعوبة الحصول عليها..



خصوصا إذا تعلق الأمر بديوان انتهت طبعاته القديمة ولم يعد طبعه . أو بديوان نشر في دورية جامعية . أو في كتاب لا يمت عنوانه بصلة إلى ديوان شعري . مثلما هو الحال — مثلا — بالنسبة لديوان (أي دؤاد الإيادي) الذي وقفت عليه منشورا في كتاب (دراسات في الأدب العربي) للمستشرق غرباوم . وديوان (الأفوه الأودي) المنشور في كتاب (الطرائف الأدبية) لعبد العزيز الميمني . وديوان (عروة بن حزام) المنشور بمجلة كلية الآداب/61 بجامعة بغداد . . وغير ذلك . وقد نسبت من الأبيات : 335 بيتا وشرطا بالإضافة إلى تخريج 23 بيتا بدون نسبة . ولم يبق مجهولا لدي إلا النزر اليسير . أضف إلى ذلك كله كثرة الشعراء عبر هذه العصور والأقطار . وعدم شهرة أغلبهم في المحافل الأدبية . وقلة الاستشهاد بأشعارهم . مما دفعني إلى تتبع المطبوع والمخطوط من كتب التراث وخصوصا في التراث المغربي الذي ينتظر التحقيق والبعث والنشر . وأن أسأل حفظة الأشعار — وما أندرهم — فلا أتلقي منهم ما يرضيني . وطالما حققت أخطاء فادحة ونسبت تجاوزات لمحققين كبار معاصرين لم يكلفوا أنفسهم عناء في تخريج ما حققوه من أشعار . بل وجدت بعضهم يجعل من مصادره في التحقيق مصدرا مشهورا دون أن يكلف نفسه الوثوق مما به من أشعار الشاعر التي يبحث عنها . كما حدث لبعض المحققين .

**مع الفهارس :** قسمتها قسمين : قسما ألحقته بنهاية هذه الدراسة ويحتوي على : (المعجم الفلسفي) أو (فهرس المصطلحات) و (شجرة التركيب البنيوي لمصطلحات المنزع ومفاهيمه) . وما بقي من الفهارس وعددها ثمانية جعلت مكانه الطبيعي نهاية الكتاب . وكان عملي في القسمين ترتيب الفهارس على حروف المعجم ، باستثناء (الشجرة) التي رتبته وفق التجنيس الاصطلاحي الذي نظمه عليها المؤلف فلم أضف إليها إلا ما يقتضيه الوضع العلمي الحديث للتشجير :

أما ( فهرس الأعلام ) فقد جعلته شطرين : شطرا أحصيت فيه أعلام المتن الذين ذكرهم المؤلف . وشطرا أفردته لمن أتيح لي الكشف عنهم أثناء التخریجات العامة والدراسة . حرصت في الفهرس بشطريه على تتبع الاسم الكامل والكنية أو اللقب لكل علم من الأعلام . كما جمعت فيه بين الأشخاص والقبائل لقلتها وكون معظمها يسمى باسم شخص كان أصلا لفروع أجيال التاريخ فيما بعد . كما التزمت بعدم اعتبار ( آل ) و ( أب ) و ( ابن ) و ( بنو ) ذاكرة الصفحات في مكان الاسم الكامل ومحىلا عليه ما يرد من الأسماء في وضع مختلف إما بعدم ترتيبه أو بوروده مختصرا .

وأما ( فهرس المصطلحات ) فقد جعلته نوعين : نوعا خاصا بالمصطلحات الفلسفية والمنطقية وهو ( المعجم الفلسفي ) . ونوعا عاما يشمل جميع المصطلحات . كما أنني انطلقت في النوع الأول من أصل الكلمة أثبتته مرتبا أبجديا . وبجانبه الاسم الكامل للمصطلح ، ثم أسوق من معاني المفردة التي وردت بها في المصادر القديمة والحديثة رابطا منها ما اقتضاه مكانها من السياق في الكتاب . بينما اكتفيت في الثاني بترتيبه على حروف الهجاء الأبجدية . وإيراد الصفحات التي وردت فيها . محتفظا منها بما يشم منه الاستعمال الاصطلاحي فقط أو ما جاء مفردة شبيهة بالاصطلاح ولم تكن إياه .

وفي ( فهرس الموضوعات ) جابهني صعوبة كبيرة في ترتيبه وفق وضع المؤلف الذي فرع أجناس كتابه العشرة إلى 189 فرعا بنسب متفاوتة بين هذه الأجناس . ورأيت أن أرته بشكل أدق وأوضح . وأقرب إلى المنهج الحديث في وضع الفهارس . فجربت طريق الرموز . ولما أعيتني عدلت عنها إلى طريق الإحصاء حيث حصرت الفروع بالتدریج في أرقام تعود إلى منطلقاتها الأصلية بالتسلسل حتى الجنس العالي . ولكني وجدت نفسي في علم الإحصاء الجاف والغامض في نفس الوقت رغم دقته وصواب تقسيمه

العلمي وذلك لبعده عن روح الأدب والنقد . وأخيرا اهتديت إلى الطريقة المثبتة التي سلكت فيها سبيل الاختصار والتنظيم والوضوح بعد أن اصطلحت لها أسماء وزعتها على فروع الجنس الواحد : أضع أمام كل فرع لا يتفرع إلى غيره صفرا (0) . وأثبت الصفحات أمام كل الموضوعات المتفرعة . وبذلك احتفظت بالصورة الأدبية والتحديد النقدي للفهرس تجنبنا لجفاف لغة الإحصاء وغموض الرموز . وابتعادا عن استحالة وضعه وفق وزوده عند المؤلف في المترع ، فلم أتمرد على ترتيب السجلماشي ولكني نظمته بشكل حديث ليوافق المطلوب ولا يخل بالمنهاج العام للمترع .

**مع الرموز :** إذا كانت مهمة الرموز في التحقيق هي التأكد من دلالتها على معالم النص في توضيح خطواته وإشاراته فهو عندي أيضا يمثل دليلا يوضح الطريق السليم للسير على هديه بثبات في فهم أدوات المحقق وهو يقربنا من عالم الكتاب ، وهكذا عملت على التقليل من هذه الرموز ما أمكن حتى لا تمثل غموضا آخر يحتاج إلى رموز أخرى توضحه ، لذلك حرصت كل الحرص على تحديدها واختصارها كما يلي :

(أ) = نسخة تطوان .

(ب) = نسخة السويد (برلين سابقا) .

(أ رقم) = أي (أ) مع رقم صفحة النسخة .

(ب رقم) = أي (ب) مع رقم صفحة النسخة .

( ) = أي وضع كلام بين قوسين ليمثل الزيادة إما من نسخة على أخرى ، وأما من المحقق .

» = يوضع بينهما كل قول سواء كان من القرآن والأحاديث أو من غير ذلك .

ونشير إلى أن الأرقام الرقيقة تدل على هامش الفروق بين النسختين .

بينما تدل الأرقام السوداء على هامش التخریجات

وقد تحریرت ما أمكن الدقة والوضوح والترتيب المحکم اقتناعا مني بأن  
الفهارس تمثل العنصر الرئيسي في عملية إحياء التراث وخلقه من جديد  
على ضوء دليل منهجي يخضع للتطور الحديث في طرق البحث العلمي ،  
ذلك بعد التحقيق السليم طبعا لكل جزئيات الكتاب ، إذ العمليتان  
متكاملتان سواء في خلق المتن وتصحيحه وتقويمه ، أو في تحديد فهارسه  
وتنظيمها .

بسم الله الرحمن الرحيم صل الله على سيدنا محمد وعلى اله وسلم  
**سأل الشيخ الأستاذ الأمل العالم اللوح**  
**الأبطل الفروة السحر المستقيم**  
**أبا جيل أبو محمد الفاسم بن محمد بن عبد البر**  
 الألفطاري النجاشي رحمه الله

الحمد لله الممتن علينا بشي المسكن المسجل لنا في حسن بيانه باجران بطل  
 السبق النافع بهمة الصنعة البلاغية والملكة البيضاء الى الوفود على  
 الملايين على تنزيله انج النظم في الميسر على خواص عباده المواد جاز  
 من معرفة وجه اعجاز نظم شاه الخلق الباقين بجمع مروج مناهج  
 سمعها في السنة اربع الفتن والصلوات على سيدنا محمد ورسوله الصالحين في اربع  
 جوامع الكلم بطلان وفيه التواضع في ابلغ اصيل سطر العبد الى انفسه وعلم  
 انه رحمه الله وسلم **وبعد** فنحن في هذا الكتيب الملف بكتب المرقع  
 في تصنيف اسماء التبريع مما فاض اساليب المنظر الى شتمل عليها  
 الصناعة الموضوعات علم البيان واساليب التبريع ونحوها في التصنيف  
 وقرئب اجزا الصناعة في التاليف على جهة الجنس النوع وتتميز الاصل من  
 التبريع وتقوم تلك الفواض الكلية وتقوم بها من المواد الجزئية بغير  
 الطائفة وجمد الاستفهام والله تعالى ولي التبريع والحقين ما ايسر  
 بمقدور ان يصدر الصناعة الملفقة في علم البيان صنعة البلاغة والتبريع شاملة  
 على عشرة اجناس عالية وهي الايجاز والتخييل والاشارة والمبالغة  
 والتمثيل والتركيب والتوضيح والانتساع والانشاء والتكرير  
**الجنس الاول** وهو موضوع اسم الايجاز اجمعه في مقول  
 يعني الاختصار مراد به ما يجب العجز او جزئ في الامور اختصرت واسرو جيز  
 وهو مقول في هذا الجنس من علم البيان على سبيل نقل الاسم من المعنى المجهول  
 الى المعنى الشرح الصناعة المخلوفا فيها وسبيل العناية في اتم الايجاز يكون  
 بالمعنى الاول والاسم ملائمة للمعنى المنقول منه اما عشارية المعنى الصناعي لا يعني  
 المجهول بل هو من التبريع الذي يتعلم في صناعة الاشياء وزج التغيير وما يتعلمه في

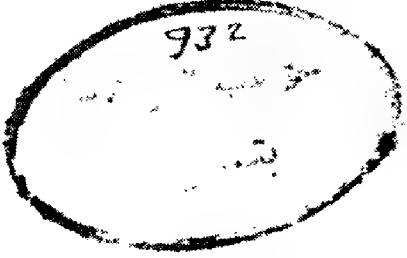
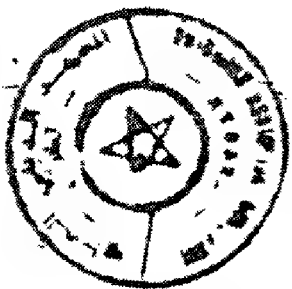
# كتاب المنهج السري في تفسير أمالي السري

تصنيف الشيخ الاستاذ الامير  
العلم الاوحد لا فضل الفروقة  
القدر المتين لا حقل

مجلد الفاني في مجلد في مجلد  
الانباري في مجلد في مجلد

الانباري  
الانباري

المجلد من الكتاب المطبوع  
مجلد في مجلد في مجلد  
مجلد في مجلد في مجلد



العنوان من نسخة أ (تطوان / المغرب)

إظهاره معلولة كمالها مسلوية لخرج يزل واحد منها على طاحيه  
بالتكثير من غير خروج عن مفعوله في حيث لا طاقة وما كان في غير  
المعلولة وهو النون عند كماله القياس كماله حادثة على حرف كما  
نظم لنا معده بياض كلاله كماله كماله لا تم بعد غير مفعوليه  
مسماة وقد ذكر أن تكثيرها قلنا في جنس لا يجلز وموالتين أول  
من أجناس علم البيان والبيان يجب أن نرفع القول فيه منا ونقول في  
الجنس الثاني وهو التخييل والتخييل للآية وحده

### الجنس الثاني التخييل

هذا الجنس من علم البيان يشمل ههنا بعض أنواع تشبيه  
وتخييل علمهم كجزيء من التخييل المتواكف على ما علمته وكل نوع التشبيه  
وتنوع الاستعارة وتنوع المحاكاة وتلويح بدعونه التخييل وتنوع  
الجلز وهذا الجنس من موضوع الصلابة التي هي من موضوع  
الصناعة في الجملة مؤاتية النون فيه ينظم عن أغراضه الدائرية  
يبحث إذا كان الشئ مؤاتية الكلام التخييل المؤلف من أقوال موزونة متساوية  
وعشر الغرض مفقاة بعض كونها موزونة أن يكون لها عدد ابتداء  
ومعنى كونها متساوية مؤاتية يكون على قول منها مؤاتية من أقوال  
ابتدائية فإن عدد زمانه مسلو وتعود زمان الآخر ومعنى كونها  
مفعولة مؤاتية تكون الحروف التي يتم بها قول منها واحدة وكل  
معنى من مزية المعالجة فله صناعة تنظم فيه أملا بالتجربة وأما  
بالتجربة وإن التخييل مؤاتية من التخييل والمشتق الجميع ينبغي أن يكون  
موضوعها وتلويحها وما كان غير ذلك في علم البيان من







كَمَا قَدْ اسْتَوْجَبْتَاهُ بِتِلْكَ الْأَخْرِ مِنْ قَبْلِ وَأَنَا فَوْقَ مَقِينَا  
 بِالْعَمْرِ الْخَيْرِ مِنْ تَقْوِيمِ مَنَزَةِ الصَّلَاةِ وَتَقْوِيمِهَا عَدْلُ  
 لَحْمِ أَيْضًا عِبَ مَنَازِلِ التَّوَسُّعِ وَمَقَرُّ رَأْيِهِ قَسَمًا فَرَحِ  
 الْفَرَحِ مَعَ وَتَحْيَا لِي كَيْتَلِبْنَا مَنَازِلَ وَتَوَاصِلُ الْعَدْلِ الْحَقِ  
 بِالْإِسْمِ وَالْعَمَلِ بِالْعَمَلِ كَمَا مَوَازِنُهُ وَالصَّلَاةُ عِلْمُ سِرِّ  
 مَحَلِّ نَبِيِّهِ عَدْلِهِ وَهُوَ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدٌ وَهُوَ اللَّهُ  
 وَمَنْ قَدْ قَرَأَ مَنَازِلَ التَّوَسُّعِ وَفَرَحَ مِنْ مَنَازِلِهِ وَتَأَلَّفَ بِحُجْرَةِ اللَّهِ فِي  
 الْحَقِّ وَالْعَمَلِ لِيَقْرَأَ أَنْ يَنْجُو مِنْهُ

كَمَا حُجِرَ بِاللَّحْمِ الْخَيْرِ وَتَوْصِيهِ  
 وَالصَّلَاةُ عِلْمُ سِرِّ مَحَلِّ نَبِيِّهِ عَدْلِهِ  
 عَدْلُهُ نَدَاةً عَمْرُ اللَّهِ وَأَفْلَحُ عَمْرُهُ  
 لِيَرْبِيَهُ مَحَلِّ الْعَمَلِ الشَّهْرِ بِالْوَرَى  
 وَتِلْكَ مَنَازِلُهُ خَاسِرٌ حَقٌّ سَهْلُ اللَّهِ  
 وَتِلْكَ أَيْضًا مَنَازِلُهُ سَهْلٌ وَخَيْرٌ  
 الْمَنَازِلِ عَمَلُهُ تَقْوِيمُهُ وَأَنْ يَحْمِلَ لَيْتَهُ

المحمدية  
 على محمد بن عبد الله  
 خاتون الزهراء في حادي  
 الاول من جمادى  
 سنة ١٢٥٠  
 عبد الله  
 وادوية

السرور  
 تاليف الشيخ ابو القاسم احمد بن عبد  
 العزيز الفقيه البزازي  
 رحمه الله تعالى

قد قلت لما طلعت وجنته  
 حيا شقيق الغفلة  
 اعدار الساري العجول  
 ما يوقو فوفد ساعة من باس  
 لبر الشيص

جد ملامة في عوارك لدية  
 جبال دكر فليمني اللوم  
 ونقبض معني للتي  
 تبه واحب فيكم ملامة ان الملامة فيه من اعداياه

المكتبة العامة  
 في دار الكتب  
 القاهرة

انتقل هذا الكتاب  
 لبعض الى ربه الواحد على  
 بن الساهو بشما  
 صبح نري  
 نمر مورا  
 سنة ١٢٥٠  
 وبنينا  
 سنة ١٢٥٠

ما من من الغفار على عبد  
 من المرد والزمري وقطر عذري  
 ونا من ممدسة شوق  
 عود كرم البلاد الرومي  
 بن محمد بن  
 بن محمد بن

لوحظ تيار الميناء  
 الا القطار في النفوس دليلا



لور ومفارقة لاجان ما وجد  
 لها المنابا اي اتوا آخرا

العنوان من نسخة ب

## المبحث الثالث

### « المنزع »

#### دراسة نقدية

جدلية التراث العربي  
تطور مصطلح البديع .  
المنزع : موضوعه ومنهجه .  
تطور المصطلح النقدي والبلاغي في المنزع .  
القضايا النقدية والبلاغية في المنزع بين النظر  
والتطبيق .  
نماذج في التحليل الأدبي والنقدي ومناقشة  
الأعلام .

« المنزع » ثورة في تنظير النقد  
الأدبي والبلاغي بالمغرب



## « المتزع » ثورة في نظير النقد الأدبي والبلاغي بالمغرب

### جدلية التراث العربي

تنطلق الدراسات المعاصرة للتراث من موقع جدليته في مواجهة المناهج الحديثة في الفكر واللغة والأدب ومن موقع قدرته على التحدي في امداد هذه المناهج بالمادة الخام التي تفترض قراءة جديدة لتركيب البنية المعاصرة للثقافة . وذلك انطلاقا من البنيات الأساسية للغة والمصطلح التي تحدد استجابة التراث للمعاصرة وخصوصيته معها .

ومن هنا نرى هذا الاهتمام باعادة النظر في طرح التراث كوجود وحضور فكريين انفصل عن عصره حين أصبح ملكا للتاريخ بعد أن انفصل واضعوه أحيانا عن احتواء الماضي للاستمرار في بنية الأجيال اللاحقة . من جهة أخرى يفرض التراث نفسه الآن بعد أن تعالَى التنظير المنهجي لبنية الأفكار على كافة المستويات عن كمية التراث المعاصر ، فاتسعت الهوة بين الخلق والنقد وغدا المنهاج يعيش في عزلة وفقر مادي دفعه إليها ما نراه من سيطرة وتطور للدراسات اللغوية على تعدد مصطلحاتها ونظرياتها ومناهجها من جهة ثم ما نراه من تخط تكنولوجيا للعلوم الإنسانية من واجهة المساعدة إلى ميدان الاتحاد واستحالة الاستغناء ، فأصبح التراث الذي لم يعطه حقه في زمانه بعد أن سبق عصره ، قادرا على امداد التنظير العصري للأشياء والأفكار بالمادة الخام ، ولوى الدارسون عنقهم هاوين ومحترفين في الدراسات الجامعية الأكاديمية وفي المعالجات العادية للقضايا والأفكار المطروحة نحو الماضي يعيدون قراءته

بمنظور جديد وفي أيديهم آخر ما وصل إليه المنهج العلمي — على اختلاف اتجاهاته — وقابلية الإنسان المعاصر للتطور والتنوع والتعامل في نسق يفرضه العصر وينفرد به عن لحظة التراث الماضوية .

وهكذا نرى أن التراث العربي يعد أخصب تراث عالمي يملك امكانية العطاء لعملية بناء الثقافة على أساس كيني وكمي معاصرين ، ونرى ذلك في اهتمام الأجانب الآن بتطبيق مناهجهم العلمية الحديثة عليه ومحاولة استخلاص بعض ملامحه كالبنيوية في كتب النحو العربي ونظريات علم الاجتماع والتاريخية في كتب المؤرخين العرب انطلاقا من ابن خلدون ورسائل ابن الأزرق التي لم تأخذ حقها من الاهتمام المطلوب وغير ذلك من العلوم التي وجدت ضالتها في التراث فاستلهمته لمدانها مقتنعة بأصالته وقدرة عطائه . من هذا المنطلق أردت النظر إلى التراث النقدي العربي محددًا لذلك نصا فريدا وجديدا وكاملا متنا ومنهاجا وتنظيرا جاعلا منه منطلقا إلى إيجاد نظرية للنقد الأدبي عند العرب باحثا عن حدودها ومقاييسها وبنياتها الأساسية كما يطرحها صاحبها .

ذلك أن كتاب (المنزع) للسجلماسي يعد لونا آخر لا نجازف إذا جردناه من الماضي للحاضر من أجل مستقبل عربي في ميدان النقد والبلاغة وفق ما يضعه العصر من أطروحات تحتاج إلى استثمار التراث فيها استثمارا يبعدها عن الانسلاخ عن هويتها كما يبعدها عن الاستيلا ب الذي وقع فيه الجيل السابق وأصبح جيلنا المعاصر قادرا على القيام بعملية عكسية تتمثل في إيقاع الآخرين في استيلا بنا تراثا ومعايشة .

ونترك المنزع الآن يتحدث عن نفسه ويجادلنا في طرح نظريته القديمة زمنا والمعاصرة قيمة ومنهاجا جاعلين القول في هذا المكان محصورا في القراءة الأولية التعميمية للمنزع على أن نتبع في مقالات أخرى دلالات

الكتاب على مستوى الجذور التي تشكلها مصادره في الثقافتين العربية واليونانية . ومنهجه في التخطي والالتزام بالنسبة للقضايا المطروحة على ضوء المنهاج الجديد الذي ادّعي تفرد به .

### تطور مصطلح « البديع »

ونتساءل : إلى أي حد يمثل المنزع نظرية قائمة الذات في النقد الأدبي وضمنه البلاغة ؟ وما هي حدود الثورة التي أحدثها أو يمكن أن يحدثها في الدرس النقدي العربي بمذهبه العلمي المتناسك ؟ وكيف استطاع أن يوظف الفلسفة والمنطق في عمق النقد الأدبي مصطلحا ومنهاجا وقضايا ؟ وهل استطاع أن يوقف — بجانب ( منهاج ) حازم ، و ( روض ) ابن البناء — تلك المعركة التي قامت بين الدارسين حول طبيعة التفاعل بين العرب واليونان ويتجاوزها إلى وضع بناء جديد لنظرية النقد والبلاغة العربية على أساس من الفهم الجديد والجيد . للأدب والنقد استطاع بها خلق مذهب فريد جدا .

ونبدأ حديثنا بالإشارة إلى خطر منهجي تاريخي لحقنا من القدماء ولم ينتبه إليه المحدثون ، وهو عناوين كتب القرن الثامن في المغرب — الذي يهمننا — حيث أبعدت الدارسين عن المضامين الحقيقية التي تمثل في بعدها ودلالاتها المضمونية والمنهجية والأسلوبية ما تهدف إليه عناوين التراث النقدي . إذ قضى العنوان البديعي على المضمون النقدي فأبعد القارئ وبالتالي أبعدنا عن الوقوف على عالم خاص وجديد من الدرس النقدي الجديد الممتع والهادف . ف ( المنزع البديع في تجنيس أساليب البديع ) و ( الروض المريع في صناعة البديع ) و ( منهاج البلغاء في سراج الأدباء ) وغيرها جنت على أهداف مؤلفيها وبالتالي على الثورة التي كان من الممكن أن تحدثها في الدراسة العربية الحديثة لو أن القارئ اطلع على هذه



الكتب ليقف على تمردها على تلك العناوين المسجوعة والموجهة أو الموحية بأنها تدور في الفلك البلاغي عموما والبديعي خصوصا في حين أنها تمثل منظورا آخر ومنهاجا فريدا وشمولية في الاصطلاح ما كانت لغيرها من كتب القدماء أو المعاصرين في الشرق كالطراز ومعاهد التنصيص وغيرهما مثلا .

وإذا كنت الآن سأقف عند المنزع مرجئا الحديث على غيره من المصادر التي تمثل تيارات أخرى في دنيا النقد الأدبي بالمغرب . فإن ذلك بحكم المنهجية التي سألتزم بها تحقيقا للعنوان وسيرا مع ما يطرحه من قضايا المنهاج خدمة للتنظير الذي أردت تتبعه في (المنزع) من أجل اعطاء — الآن — صورة تقريبيه عن الكتاب في هذا الإطار على أساس أن أتبع ذلك بسلسلة مقالات عن الميادين التي تمثل بنية الكتاب الأساسية في تعاملها مع العلوم العربية واليونانية والتي تتجمع كلها لتعطي ذلك البناء الهرمي لوحدة المنهاج ووحدة الرؤيا وفق تخطيط علمي يمثل جدلية (المنزع) في تحدي الدراسات والانسجام معها في تركيبها وقراءتها من جديد بحثا عن القاعدة التي يمكن أن ينطلق منها الناقد العربي وهو يتلمس الطريق في دنيا البحث عن الهويات الثقافية الأصيلة .

وأكاديميا نقف عند كلمة أو مصطلح (البديع) وعلاقته بالبلاغة والنقد عموما وبموضوع السجلماسي خصوصا :

إذا كانت (البديع) تعني في اللغة كل جديد محدث ومخترع لا على مثال . فإنها في البلاغة مصطلح علمي من المصطلحات الثلاث التي انقسم إليها علم البلاغة بعد السكاكي حيث أصبح علما « يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة ووضوح الدلالة »<sup>(1)</sup> فالعلاقة واضحة بين المعنى

(1) التلخيص : 347

لنغوي والاصطلاحي لاسم البديع أو اللطيف كما يسمى أيضا .

ولقد ارتبط ( البديع ) بتطور جانبين متوازيين من الثقافة العربية :  
شعر والنثر/والنقد والبلاغة على استبعاد الفرق بين مجموعتي المصطلحات  
الأربع . فبينما عرف العرب القدماء منذ الجاهلية إلى ما قبل العصر  
العباسي بقليل تطورا مرحليا في أدبهم امتازوا فيه بالسليقة والاعتماد على  
الذوق والطبيعة بعيدا عن التكلف والتصنع . كان النقد والبلاغة أيضا  
يغرفان من ذلك اللون الذوقي في التقييم والحكم على الأثر الأدبي . وعندما  
خطا الأدب والشعر بالخصوص بعد نص القرآن المعجز — كأهم موضوع  
للدرس النقدي والبلاغي — خطواته الجديدة وهو يتأثر باللون الحضاري  
والثقافي الذي عرفه المجتمع العباسي فيأتي بما أعطاه صورة العصر التي  
حددها الكتب . كان النقد يتتبع تلك الخطوات فيرصد عناصرها ويتعارك  
الدارسون من أجل وضع اتجاهاتها كل فيما يراه الصواب حتى « كان من  
مجموع ما كتبوا ذلك التراث الخالد الذي سمي حيناً ( بياناً ) وسمي أحياناً  
( بديعاً ) كما سمي بلاغة وفصاحة . وهي ألقاب ومصطلحات لا تبتعد  
كثيراً في مدلولها . كما لا تبتعد كثيراً في موضوعها » (2) ومعنى هذا أن  
الأدب العربي عرف عصرين متباينين إلى حد ما هما : عصر القدماء  
وعصر المحدثين . يبتدىء الثاني قبيل العهد العباسي على يد بشار وابن  
هرمة ومروان بن أبي حفصة ومطيع بن إياس وغيرهم من مخضرمي  
الدولتين ومن جاء بعدهم من صنّاع الشعر العربي (3) مع ما يمكن رصده  
من تباين بين شعراء الأحقاب اللاحقة من اعتدال أو اغراق في محسنات  
الصناعة الشعرية . « فلما كان القرن الثاني الهجري أخذ الشعر العربي يلبس  
رويدا ثوبا من الزخرف والتنسيق قصد توشيته بحلى وزخارف لا عهد له بها

(2) البيان العربي : 15

(3) الصنع البديعي : 15

— على هذا النحو — ... ذلك هو الذي وقع عليه فيما بعد اسم البديع أو اللطيف»<sup>(4)</sup>.

ونلتمس الفرق في مدارس التراث الأدبي الشعري بين استعمال المصطلح عفا وبين استعماله انطلاقاً من رأى الدارسين فيه فيما بعد . فقد عرف القدماء مثلاً : الطباق ، ومراعاة النظر ، والارصاد ، والمشاكلة . والاستطراد والعكس ، والتبديل ، والرجوع ، والتورية . والاستخدام . واللف ، والنشر . والجمع ، والتقسيم . والتجريد . والمبالغة . والمذهب الكلامي ، والتفريع ... وغير ذلك من المصطلحات التي نجدها ماثورة في أشعارهم وأقوالهم ، وكذلك في آي الذكر الحكيم<sup>(5)</sup> ومع أنهم لم يقصدوا إليه فقد جاءهم عفا وغزا شعرهم وأقوالهم في يسر وأناة « لأن العرب لا تنظر في أعطاف شعرها بأن تجنس أو تطابق أو تقابل فتترك لفظة للفظة . أو معنى لمعنى ، كما يفعل المحدثون ، ولكن نظرها في فصاحة الكلام وجزالته ، وبسط المعنى وإبرازه واتقان بنية الشعر ، واحكام عقد القوافي وتلاحم الكلام بعضه ببعض »<sup>(6)</sup> كما أنها كانت تفاضل « بين الشعراء في الجودة والحسن بشرف المعنى وصحته ، وجزالة اللفظ واستقامته »<sup>(7)</sup> ولكن التغيير التدريجي ثم المفاجيء الذي عرفه المجتمع العربي مع صدر الإسلام والأمويين ، ثم انتقاله القوي إلى العهد العباسي ، هذا التغيير انعكس على الشعر كما انعكس على النقد والبلاغة ، حيث بدأنا ننتقل من الشعر المطبوع إلى المصنوع فألّى لون فيه من التكلف والتصنع ما أعطاه بحق تلك الظاهرة التي عرف بها عبر أجيال طويلة بصور متفاوتة سواء في الفن أو في النقد والبلاغة التي تجاوزت أحياناً الطرح الشعري عموماً لدى

(4) نفس المصدر .

(5) الصبغ البديعي : 27 - 49 .

(6) العمدة : 129/1 .

(7) الوساطة 33

الشعراء بينما انفرد بعضهم بابداعات تجاوزت النظر النقدي أحيانا . وإن كان التنظير الذي نجده عند عبد القاهر الجرجاني في ( نظرية النظم ) التي أبدع فيها ، والانطلاقات الكبرى في التعامل مع الرؤى الفنية ثم النقدية اليونانية وتجاوزها عند حازم والسجلماسي جعلت التنظير يتجاوز الشعر كثيرا .

وهكذا يصبح للبديع مصطلحه الخاص بين المصطلحات : فبينما كان يطلق عند الجاحظ ومن قبله فيراد منه علم البلاغة بكل أقسامها التي ستعرفها فيما بعد موزعة بعد أن عرفت على يده في بناء واحد ، إذا بالبديع بعده يحاول أن يتخذ لنفسه استقلالاً نسبياً عن البلاغة ، ولكنه ظل عالقا بعلمي المعاني والبيان عند ابن المعتز « وما ذكره من البديع والمحسن خليط عد بعضه أخيراً من علم المعاني كالالتفات ، والاعتراض ، وتجاهل العارف ، وبعضه من علم البيان كالاستعارة ، وحسن التشبيه ، والتعريض ، والكناية ، وبعضه من البديع الاصطلاحي »<sup>(8)</sup> بل لم يستطع أن يستقل حتى عند السكاكي نفسه الذي جعل منه تابعا لعلمي المعاني والبيان ولم يفرد له بابا خاصا كما سيفعل شراح ( المفتاح ) فيما بعد مثل الخطيب القزويني في ( تلخيصه ) . ومع ذلك استقل في أنواع تكاثرت واختلف النظر إلى تكاثرها وتنوعها من دارس إلى آخر حتى وقع المصطلح في يد السجلماسي فأعطاه طابعا خاصا إذ أصبح عنده يكتسي صبغة تراجعية عن الاستقلال الذي عرفه على يد المتأخرين بعد ابن المعتز ، وكذا السكاكي الذي يقف في نقطة بداية التحول من مفهوم إلى آخر في دنيا تحديد علم البلاغة ومن ضمنها ( البديع ) . وكان علينا أن ننتظر مجيء ( المنزع ) و ( الروض ) لنقف على إطلاق يحترس من حيث المنهج للتفريق

(8) مناهج تجديد : 258 — 259 وانظر : مقدمة محمد بتاويت في تحقيقه لدلائل الإعجاز : 9 .

بين ( علم البيان ) في اطلاقه العام أيضا . وبين ( صناعة البديع ) في مفهومه الجديد بعد اعطائها المفهوم العام الذي يحمل دلالة البلاغة والنقد كما نرى ذلك انطلاقا من منهاج حازم . وتركيزا على ( منزع ) السجلماسي الذي وضع المصطلح في إطار التجنيس وعالجه من خلال محورين رئيسيين : التنظير الفلسفي : المنطقي . وبالضبط ما عرفه النقد والبلاغة العربية من تطور . والتطبيق العملي .

ونريد بهذا أن نصل إلى عناصر الثورة التي أحدثها المنزع في مفهوم البديع وكيف تمرد به منهاجا وأسلوبا وقضايا على عنوانه المسجوع الذي لا يتناسب مع ما يتبادر إلى الذهن عند قراءته الأولى والوقوف على معطياته الفكرية والنقدية واللغوية . ومعنى هذا أن ظاهرة العصر في التأليف النقدي والبلاغي كانت ترتبط بهذه العناوين البديعية . وهو التزام أوهم الدارسين المتعجلين أن مؤلفات هذه العناوين كانت ترتبط بذلك المصطلح ( البديع ) الذي خنق الذوق الشعري والأدبي . فابتعد الدارسون المعاصرون عنها وضاعت بذلك قيم نقدية ما كانت لتضيع لو أننا تجاوزنا العنوان إلى المضمون واستقرأناه على ضوء المناهج العصرية . وبهذا نرى أن منزع السجلماسي أكثر من عنوانه وأن ما به من قضايا وفلسفة لغوية وأبعاد نقدية وبلاغية أقوى وأعمق وأشمل من أن يبعدنا عنها عنوان ( المنزع ) البديعي .

### المنزع : موضوعه ومنهاجه

وإذا كان ( المنزع ) قد حدد بنسختيه الفريديتين التامتين ( برلين وتطوان ) اسم المؤلف وعصره وتاريخه حيث قدمه بأنه أبو محمد القاسم بن محمد بن عبد العزيز الأنصاري السجلماسي فإنه أيضا قد كفانا البحث عن تحديد موضوع الكتاب ومنهاجه في المقدمة عندما قال : « ... وبعد . فقصدنا في هذا الكتاب الملقب بالمنزع البديع في تجنيس أساليب البديع

إحصاء قوانين أساليب النظم المشتملة عليها الصناعة الموضوعة لعلم البيان وأساليب البديع . وتجنيسها في التصنيف . وترتيب أجزاء الصناعة في التأليف على جهة الجنس والنوع . وتمهيد الأصل من ذلك للفرع . وتحرير تلك القوانين الكلية وتجريدها من المواد الجزئية بقدر الطاقة وجهد الاستطاعة»<sup>(9)</sup> وعلى ضوء هذا التحديد المنهجي لموضوعه يحدد مباحث الكتاب في أن هذه « الصناعة الملقبة بعلم البيان وصنعة البلاغة والبديع مشتملة على عشرة أجناس عالية وهي : الإيجاز ، والتخييل ، والإشارة ، والمبالغة ، والرصف ، والمظاهرة ، والتوضيح ، والاتساع ، والانشاء ، والتكرير»<sup>(10)</sup> ومنذ البداية يحدد المؤلف اتجاهه الفلسفي في تناول هذه المباحث اعتمادا على التنظير الفلسفي والتراث الشعري واللغوي والأدبي الذي عرفته العصور العربية ، وهو اتجاه سيغرف من الثقافتين اليونانية والعربية . ومعنى هذا أن السجلماسي يضع القضايا في شكل هرمي يمثل قمته عنوان المنزِع . بينما يمثل قاعدته تلك الأجناس العشرة التي ستتفرع عنها مصطلحات محددة ومتكاملة ومتجانسة في انطلاقها من الجنس العالي إلى آخر ما تتفرع إليه من مصطلحات ومفاهيم تفريعا توليديا بالتنازل وتجميعيا بالتصاعد .

وأشير هنا إلى الدافع الذي حفز المؤلف إلى تأليف المنزِع ، فقد أكد غير ما مرة أنه يضع منهجا جديدا لصناعة البديع في إطار علم البيان ، ولنا أن نكلم النص بكامله لنقف حقا على قضايا ما بعد هذين المصطلحين البلاغيين من مقاييس أدبية ونقدية أسهمت في تحديدها كل من الفلسفة والمنطق والتراث الأدبي العربي كله . فقد وجد السجلماسي العرب جاهلين بالقانون العلمي الصحيح لهذه الصناعة والذي ينبغي معرفة عناصره في

(9) مقدمة المنزِع : 180 .

(10) نفس المصدر .

إطار مناقشة ( البلاغة ) أو فلسفة أبنية الكلام ودلالاته اللفظية والمعنوية في نسق نظيري محكم يثبت المتزع كله : يقول السجلماسي في جنس التخيل الذي خصه بالشعر موضحا الفرق بينه وبين الخطابة ومشيرا إلى اختلاط مفاهيمها عند العرب . وحجته في ذلك أن : « السبب في ذكر أصحاب علم البيان ومتأديي العرب هذا الجنس مختلطا هو أنهم لم يكونوا تميزت لهم الأقاويل الشعرية من الأقاويل الخطبية فلم يتبين لهم ما يخص صناعة صناعة منهما بل كانت مختلطة عندهم ، والسبب الأول في ذلك كله هو التباس كلياتها بموادها وعسر انتزاعها منها ، وغور الفحص فيها ، بخلاف ما عليه الأمر في الصناعة النظرية »<sup>(11)</sup> ، وهو هنا يؤكد عمليا — ومباحث المتزع كلها شاهدة — على أنه سيكون رائدا في مناجه ، ولم يعر انتباها حتى لمعاصره حازم كما ينصب نفسه واضع نظرية قائمة الذات في تلك الوحدة الأسرية التناسلية المتكاملة بين الجنس وآخر تفرع له في بابه الخاص ، انطلاقا من قانون محدد بعد بنائه بالتنظير والصور التطبيقية لأن انعدامه في علم النقد — واطلاق النقد هنا يفرضه المتزع بكل قضاياه — « كان السبب الموجب تأخر علم البيان الذي وضعه متأدبو العرب أن يعد صناعة كاملة »<sup>(12)</sup> . وبالمتزع إشارات كثيرة تؤكد سبقه لهذا الوضع العلمي والمنهجي الفريد في توظيف محكم للفكر الهليلني وأعمق ما في التراث الأدبي العربي كي يصير للنقد العربي قانون علمي نظيري يقوم النقد والبلاغة ويخرجهما من الخلط الاصطلاحي للذين عرفاه خلال قرون سبعة من الاجتهاد غير المبني على النظرية العلمية السليمة ، وهذا ما جعله لدي فيلسوفا أولا وناقدا بلاغيا ثانيا . ولكي يقف القاريء على عمق وصحة ما نقول فليرجع إلى المتزع مسترشدا بالمعجم الفلسفي الذي وضعته انطلاقا من الكتاب نفسه . ثم بالمصادر المتنوعة التي اعتمدها المؤلف والتي

(11) المتزع : 219 .

(12) المتزع : 376 .

فرض علي منزعه الرجوع إليها لتخريج شواهد وآرائه المنقولة من العرب واليونان . أما الآن فألّى منهج المنزع :

ويمكن تحديده — كما رتبّه المؤلف — في الخطوات الموجزة التالية :

1 — تمهيد : تناول فيه قيمة البيان في حياة الإنسان ، إذ به يستطيع فهم أسرار الاعجاز القرآني بيانا ومعنى وتذوقا وادراكا لما تفتقت عنه ألسنة المبدعين ، وفهم ما ينبغي أن تكون عليه « الصناعة البلاغية والملكة البيانية »<sup>(13)</sup> على حد تعبيره .

2 — تحديد موضوع المنزع من خلال مباحثه العشرة مع رصد موجز لأهم عناصره المنهجية في مناقشة قضاياها .

3 — الانتقال إلى تتبع كل جنس ورصد تفريعاته الاصطلاحية ومفاهيمه مع بيانها نظريا وتطبيقا .

4 — التزامه في تحديد المصطلح بالتعرض لجانبه اللغوي ثم استعماله الجمهوري قبل الوقوف على مفهومه الاصطلاحي المحدد نظريا عنده أولا ثم طرح آراء الآخرين عربا أو يونانا ثانيا مؤكدا أو رافضا مع التعليل للجهتين ، قبل أن يفصل الصور التطبيقية على أساس التنظير .

5 — انطلاقه لتحديد كل جنس أو نوع .. من مصطلحين كبيرين هما : الموطيء والفاعل ، قاصدا بالأول المعنى أو القاسم المشترك الذي يضم التفريعات اللاحقة المتولدة مباشرة ، وهو بذلك يعد مقدمة عامة على إيجازها للفاعل ، بينما يقصد بالفاعل القانون العلمي النظري العام الذي يمثل القاسم المشترك بين المصطلحات التي تلتحم في وضعها الفلسفي المنطقي بدلالاتها النقدية والبلاغية وفق نظام لغوي بنيوي متجذر ومحدد .



6 — انتقاله في الجانب النظري من الموطيء إلى الفاعل أي من الكلي العام — المقدمة — إلى الكلي الخاص — القانون — الذي قد يمثل كليا عاما آخر إذا كان قابلا للتفريع وهكذا . وفي كليهما كان يعتمد على شخصيته وثقافته الموسوعية في التخطيط لفلسفة نقدية وبلاغية مستعينا بآراء اللغويين والنحاة والأدباء والنقاد من جهة . وبالفلاسفة والمناطق من مفكري المسلمين واليونان من جهة أخرى . هذا مع وضع نظيره الخاص قبل الاقدام على تلك الآراء إيمانا منه بأن النظام النظري الذي اعتمده سيوصله إلى الصواب لا محالة .

7 — بعد التحليل النظري لمعطيات الفاعل وبديهياته المتجسدة في المصطلحات التي يحمل كل واحد منها نفس التنظير المنهجي — الموطيء ثم الفاعل — يورد الصور التطبيقية ليستخرج من مناقشتها عناصر التقابل مع ما حدده في تنظير المصطلح ، وقد يتجاوز التحليل إذا كان الجانب النظري كافيا أو العكس فيأتي بالمصطلح دون تحديد ثم يسوق الصور اعتقادا منه بأن المثال مثبت للقاعدة كما يقولون ، وقليل ما فعل . وقد يعتذر عن ايراد الصور لعدم استحضاره لها واعدة بأنه سيفعل حين الوقوف عليها . لكن وحدته المنهجية كانت ترفض له ذلك لالتزامه بحدود مصطلح آخر له مفهومه ودلالته وصوره . فهل فعل في غير المنزع . اننا ننتظر باحثين . ومهما كان فإن البناء النظري الذي وضعه لقانونه النقدي البلاغي يعد ثورة كبرى وجديدة .

### تطور المصطلح النقدي والبلاغي في المنزع

وهكذا نصل إلى المنطلق الرئيسي لفهم المنزع وتحديد ثورته النظرية الكبرى بالوقوف على : تطور المصطلح النقدي والبلاغي عند السجلماسي . وأضع أمام القارئ تمهيدا يتجلى في فهرسين مهمين يتعلقان أيضا

بالمصطلح وهما :

(أ) فهرس (شجرة التركيب البنيوي لمصطلحات المترع ومفاهيمه) :  
ويمثل دليلا شاملا لكل مصطلحات المترع ومفاهيمه . رتبها وفق نظام  
السجلهاسي نفسه لم أضف إليها إلا التنظيم التشجيري الذي يفرضه عصرنا .  
وقد صممت الشجرة على شكل تنازلي انطلاقا من الجنس العالي إلى آخر  
تفرع اصطلاحي له . وتحتوي على 189 نوعا بديعيا أو إن شئت  
مصطلحا نقديا وبلاغيا . ولم أضف إليها تلك المصطلحات التي رفضها  
المؤلف بعد أن أثبتنا وناقشنا لأن الموضوعية العلمية والخط المنهجي يفرض  
عليه ذلك . وكذلك تلك التي أتى بها وأثبتها لكنه لم يضع لها تحديدا  
نظريا لأنها لم تصل عنده بعد إلى مستوى المصطلح بل لازالت شبيهة به  
وتفتقر إلى مقوماته . ولكنه أثبت تجنيسها التنظيري الذي مكنها من حمل  
دالاتها .

(ب) فهرس (ملحق المصطلحات الفلسفية والمنطقية) أو (المعجم  
الفلسفي) : وهو ضروري لفهم مصطلحات المترع . اعتمدت فيه على  
تلك التي يكثر المؤلف من استعمالها نظرا لدالاتها البعيدة في فهم أسلوب  
الكتاب وتنظير أطروحاته النقدية والبلاغية على ضوء الثقافتين في مجال  
النقد والبلاغة حيث تتعاقب نظريات أرسطو وآراء الأسكندر الأفروديسي  
مع الفلسفة العربية المرتبطة بها عند الفارابي وابن سينا وابن رشد — الذي  
لم يشر إليه كحازم — ومن نهج نهجهم . وكان عملي هنا مرتبطا باستقصاء  
المصطلحات التي تبني عليها قضايا الكتاب النقدية . ثم ترتيبها أبجديا .  
وتتبع معانيها في المصادر القديمة والحديثة تأكيدا للمعنى الذي قصده  
المؤلف واقتضاه السياق . ولم يكن هذا العمل بسيطا في التتبع العام  
للمصطلح وربطه بالنقد من حيث الاتصال المحكم بين المعنى الفلسفي  
والمعنى النقدي في تباعدهما وأخيرا في توظيف الأول ليقدم الثاني .

واحداث التقارب التنظيري الذي أراده السجلماسي ونجح في تحقيقه إلى حد بعيد فهما ومنهاجا ومناقشة غير مفتقر إلى شيء في رؤياه أو رصيده الثقافي المزدوج مما جعل منه ناقدا عربيا كبيرا خدم التراث العربي في نفس الوقت الذي خدم فيه التراث اليوناني بتجاوز وإضافات يمثل بها هذه الثورة النظرية في النقد . وهكذا نصل إلى الخطوات التي قطعها في بلورة المصطلح النقدي وفق المراحل النامية التالية :

1 — المصطلح بين اللغة والاستعمال الجوهري كان أول ما قام به المؤلف قبل استقرار الكلمة في أحضان الصناعة مصطلحا علميا له شروطه ومقاييسه وقدرته على تحمل دلالاته ، وقوفه عند الكلمة لغويا وقوفا قصيرا دون تطويل أو استطراد أو جري وراء الغريب والشارد ، ويمكن الاستئناس في معرفة هذه المرحلة بالنصوص التالية للخروج بمدلول الكلمة لغويا واستعمالا جمهوريا :

(أ) يحدد الإيجاز بقوله : « وموضوع اسم الإيجاز . الجمهوري مقول بمعنى الاختصار مرادف له . صاحب العين أوجزت في الأمر : اختصرت ، وأمر وجيز »<sup>(14)</sup> .

(ب) الاختزال : « واسم الاختزال : مثال أول افتعال من خزله يخرله : قطع وسطه ، فخرل خزلا : في وسطه خُرْلَة : ذهاب سنام ، وهو الأخرل والمخرول »<sup>(15)</sup> .

(ج) المبالغة : « واسم المبالغة عند الجمهور هو مثال أول لقولهم : بالغ في الأمر يبالغ فيه : إذا أفرط وأغرق واستفرغ الوسع . هذا هو موضوعه في اللغة وعند الجمهور »<sup>(16)</sup> .

(14) المترع : 181 .

(15) المترع : 186 .

(16) المترع : 271 .

ولا يضيف أكثر من هذا في الجانب اللغوي الجمهوري بالنسبة للمصطلحات كلها ، باستثناء بعض المفردات التي كانت تعرض له في تحليل الشواهد فقد كان يشرحها شرحاً أدبياً يخضع للسياق الأدبي والنقدي دون الإخلال بوحدة الأسلوب ، ومعنى ذلك أن السجلماسي لم تسيطر عليه اللغة رغم تضلعه فيها لأن هدفه كان أبعد من الوقوف على شواردها وتتبع معانيها كما فعل بعض معاصريه من أصحاب التيار العربي الصرف كالقاضي السبتي والثعالبي الفاسي .

2 — التحديد العلمي للمصطلح كان هدفه من ذلك التقديم اللغوي الجمهوري بحثاً عن القاعدة التي كان يهدف إليها وحققها بثقافته ومنهجه ووضوح وعمق رؤياه النقدية النظرية . ويمكن رصد هذه المرحلة الصناعية في هذه النصوص نفسها كتتمة لما سبق منها أو من غيرها :

(أ) الإيجاز : « .. وهو منقول إلى هذا الجنس من علم البيان على سبيل نقل الاسم من المعنى الجمهوري إلى المعنى الناشئ في الصناعة الحادث فيها . وسبيل النقل في ذلك بأن يكون المعنى المنقول ملاقياً للمعنى المنقول منه اما لمشابهة المعنى الصناعي للمعنى الجمهوري .. مثل الزمام المستعمل في صناعة الكتابة .. وإما لتعلقه به بوجه آخر من وجوه التعلق مثل أن يسمّى الشيء باسم فاعله عند الجمهور ، أو غايته ، أو جزئه ، أو عرض من أعراضه . وجهة الالتقاء هنا : المشابهة إذ في كل واحد منهما حذف فصول وتقريب فصول » (17).

(ب) الاختزال : « .. ثم هو منقول إلى هذه الصناعة كما نقل في صناعة العروض إلى الزحاف الذي هو سكون الثاني وسقوط الرابع من (متفاعلين) . وكلاهما على نهج نقل الاسم من الوضع الجمهوري إلى

الموضع الصناعي ولا التفات إلى الموضع الجمهوري بعد» (18).

ج) الحذف : « .. الحذف . والاختزال . والاصطلام . بحسب الموضع الجمهوري : مترادفة . أو متداخلة . وأما بحسب الصناعة فتباينة . لنقل اسم منها إلى نوع نوع منها وسيط أو أخير من هذا الجنس» (19).

د) الاستعارة : « والاستعارة مثال أول من استعار من العارية مصوغ لأحد موضوعات الاستفعال وهو الطلب هاهنا : فهذا هو موضوعها الجمهوري . ثم نقلها أهل صناعة البلاغة والبيان إلى نوع من التخييل على سبيل نقل الأسماء المشهورة إلى المعاني الناشئة في الصنائع . والأمور الحادثة فيها . وهو أسهل عليهم من اختراع الاسم لها» (20).

هـ) الإشارة : « .. وهو منقول إلى هذه الصناعة وموضوع فيها على العبارة عن المعنى بلوازمه وعوارضه المتقدمة أو المتأخرة ، أو المساوقة ، من غير أن يصرح لذلك المعنى بلفظ أو قول يخص ذاته وحقيقته في موضوع اللسان» (21).

و) الرصف : « .. وجهة التعلق هاهنا هي جهة المشابهة ، من قبل أن في كل واحد من المعنى الجمهوري والصناعي ضمّ شيء إلى شيء ، ونضدّ أمر بأمر . فهذه فلتكن جهة التقاء الرصف الجمهوري والصناعي . إلا أن المعنى الجمهوري أعم وصفا ، والصناعي أخص . فلذلك ينبغي في مثل هذه الأسماء . أعني المنقولة : ألا يلتفت فيها إلى دلالتها الجمهورية عند استعمالها في الصنائع» (22).

(18) المترع : 186 .

(19) المترع : 201 .

(20) المترع : 235 .

(21) المترع : 262 .

(22) المترع : 337 .

ونتكتفي بهذه النصوص المتتابعة والمتلاحقة والمتكاملة التي تغني عن غيرها مستخلصين منها العناصر العلمية العامة التي ينبغي أن تكون في يد واضعي علم المصطلحات عموماً والنقدية على الخصوص . وهي :

— ضرورة الانطلاق في تحديد المصطلح من الأصل اللغوي للكلمة فلا استعمال الجمهوري الشائع حتى لا يكون هناك انفصال بين الوضع والاستعمال عند اللغويين المنظرين وعند سائر الناس الممثلين للجمهور .

— تحديد أوجه الاستعمال والعلاقة بين : المعنى اللغوي الجمهوري للكلمة ، وبين المعنى الصناعي النظري في تبلور الكلمة واستعدادها لتقبل وتحمل الدلالات التي حددت من أجل خدمتها ، ويمكن رصد ذلك في المقاييس التالية :

(أ) علاقة المشابهة بين الاسمين : أما في الشكل ، أو في المضمون الصناعي أو الجمهوري نفسه كـ « أن يسمى الشيء باسم فاعله عند الجمهور . أو غايته . أو جزئه . أو عرض من أعراضه » وذلك عندما تتم العلاقة بين الاسمين جوهرًا وعرضًا ، إذ المهم هو التأكد من دلالة المفرد في كلا الاستعمالين ورصد عناصر وأبعاد هذه الدلالة في التحديد النظري الصناعي .

(ب) تجاوز استعمال الجمهوري في موضعين : أولاً : إذا برهن نقله إلى صناعة أخرى على صلاحية استعماله فيها شكلاً فقط ، كصواب انتقال الاختزال « إلى هذه الصناعة كما نقل في صناعة العروض ... » ففي هذه الحالة يحتفظ بالاسم شكلاً وتعطاه دلالاته في المصطلح النظري في التجنيس التنظيري لشجرة الجنس . وثانياً : إذا كانت علاقة المشابهة بين الاستعمالين لا تؤدي المدلول الصناعي كأن يكون « المعنى الجمهوري أعم وصفاً . والصناعي أخص » فينبغي تجاوز دلالاته الجمهورية .

ج) التزام المعنى الصناعي الموحد إذا تمت العلاقة بين الاسمين وكثرت المترادفات أو حدث التداخل بين مصطلحات متقاربة في المعنى الجمهوري بينما اختلفت مدلولاتها في الاستعمال الاصطلاحي المطلوب فينبغي في هذه الحال الالتزام بما يفرضه الوضع الصناعي العلمي على ضوء عمومية الموطيء وتنظير الفاعل في التحديد القانوني .

وأخيراً نجد أنفسنا أمام معجمي تمكن من ثقافته فوضع على ضوءها منهاجه العلمي للمصطلح النقدي .

3 — المصطلح الصناعي : مفهومه ودلالته : وبهذا نكون قد وصلنا إلى البداية مطمئنين للمقدمة التي حددها الموطيء فلسفياً وللتنظير التحليلي الذي مهد به إلى الوضع القانوني العلمي الذي سنعرفه في ( الفاعل ) ، حيث مثل جميعاً ذكياً وواعياً — في كل أجناس المتزع — للدلالات التي يخدم النقد من خلالها . وعلينا أيضاً أن نكلم النصوص فهي بنفسها تنطق بعقريّة الناقد المغربي الفيلسوف المنظر ، وذلك كي نستخلص — منهجياً — حدود هذا المصطلح وأبعاده الفنية والفكرية ، فلنتبع بعض هذه النصوص وقد نضجت فيها الكلمة فأصبحت مصطلحاً يمثل قاعدة للانطلاق في مجال التنظير النقدي ، يقول السجلماسي :

(أ) الإيجاز : « واسم الإيجاز هو اسم لمحمول يشابه به شيء شيئاً في جوهر مشترك لهما محمول عليهما من طريق ما هو حمل تعريف الماهية ، والمحمول كذلك هو الجنس »<sup>(23)</sup> .

ب) وفي حديثه الممتع عن المساواة والمفاضلة كنوعين متفرعين أساساً عن جنس الإيجاز يقول : « .. إن الأقاويل وبالجملة الألفاظ المركبة بالنسبة إلى المعاني قسمان : أحدهما :

(23) المتزع : 182 .

— مساواة القول . وبالجمله اللفظ . للمعنى المدلول عليه .  
ومطابقته له وهذا هو النوع الأول المدعو مساواة .

— والآخر تفاضلها وزيادة أحدهما على الآخر . وهذا بحسب ما  
تعطيه القسمة قسمان : ما فضل فيه المعنى على اللفظ . وهذا هو المدعو  
مفاضلة ، وربما فضل اللفظ على المعنى وهذا النوع ، وإن كان نوعا يسوق  
إليه التقسيم فهو مردول غير معرج في الدلالة عليه ، ولا مرجوع في العبارة  
إليه . وهو المسمى في نهج النقد فضلا وهذرا . والحشو الفارغ . وهو مما  
يعد في سبب استغلاق القول «<sup>(24)</sup> .

(ج) المساواة : « والفاعل هو قول مركب من أجزاء فيه مساواة  
لمضمونها مطابقة له من غير زيادة ولا نقصان »<sup>(25)</sup> .

(د) الاكتفاء : « .. وبعد تقرير الموطيء فالفاعل هو قول مركب من  
جزئين فيه مرتبطين ترك منهما للدلالة عليه جزء شأنه أن يصرح به ، وقد  
نرسمه أيضا بما هو الاجتزاء من أحد المرتبطين بالثاني . والارتباط على  
خمسة أنحاء : الارتباط الوجودي ، والارتباط اللزومي ، والارتباط  
الخبري ، والارتباط الجواني ، والارتباط العطي »<sup>(26)</sup> .

(هـ) التضمن : وقبل تحديد فاعله يزيل التباسا يمكن أن يقع للدارس  
في فهم موطئه فيقول : « .. لكن الموطيء من بيان اشتراك اسم التضمن  
أو تشكيكه في هذه الصناعة مفتقر إلى البيان : أما أولا فللعلم بذوات  
المعاني المقول عليها الاسم . وأما ثانيا فلما تقرر في النظريات من الوصاة بأنه  
متى قصدنا إلى تصور المعنى المدلول عليه بالاسم المشترك أو المشكك ،

(24) المنزع : 182 .

(25) المنزع : 183 .

(26) المنزع : 188 .



فينبغي أن نقسم الاسم إلى جميع المعاني التي يدل عليها ، ونلخص المعنى المقصود منها . ونطلب تصوره بما يخصه ، والا غلطنا فأخذنا المعاني الكثيرة على أنها معنى واحد فنقول : إن التضمنين لمقول على ثلاثة معان ..»<sup>(27)</sup> وبعد أن يحدد هذه المعاني ويمثل لها يصل إلى المعنى الثالث فيقول : « وهو المقصود في هذا الموضع ، فأما الموطيء فقد تقرر ، والفاعل هو قول يدل على معنيين دلالتين مختلفتين أحدهما بالقصد الأول صريحة ، والأخرى بالقصد الثاني لزومية أو كاللزومية»<sup>(28)</sup> .

ونكتفي بهذه الأمثلة فهي بتسلسلها وتكاملها تعطينا عناصر القانون الأساسي الذي جاء المصطلح النظري قاعدة له تستطيع حمل المباحث الهامة في جانبها النظري والتطبيقي ، ويمكن من خلالها رصد المميزات التالية التي تدعم المصطلح النقدي بناء على تنظيره الجديد في وضعه النهائي :

1 — يمتاز المصطلح عند السجلماسي عما عهدناه عند النقاد والبلغاء العرب أو اليونان ، بخاصية التحديد العلمي والدقة المتناهية في مفهومه الذاتي الخاص ، وفيما يرمي إليه من دلالات فكرية وفنية من حيث وضعه في إطار النقد والبلاغة . فهو جوهر قد يضم أنواعا أخرى تتفرع عنه كسلالة متتابعة لا يمكن أن تخرج عن وحدتها في تسلسلها المنطقي ودلالاتها النقدية والبلاغية دون أي تعارض بين النظر والتطبيق .

2 — مرونة هذا المصطلح في إطار التنظير العلمي الصارم ليستطيع ضمن ذلك أن يحمل أكثر من معنى من معاني أنواعه في إطار الجنس أو التفريعات التي يسوق إليها التقسيم والتحديد البلاغي المضبوط ، وهذه

(27) المترع : 210 .

(28) المترع : 212 — 213 .

الحركية داخل المصطلح تساعدنا على مناقشة الصور في علاقتها بالنظر لنرصد أبعاد اللون الفني الذي سيق المصطلح من أجله .

3 — تخلص المصطلح من خلط المترادفات التي عهدناها عند القدماء قبل السجلماسي . حتى يمكن اخضاع مصطلحات المنزع إلى القوانين العلمية العامة التي تكون جميع مباحثه .

4 — مراعاة جانبي اللفظ والمعنى في بلورة المصطلح : وضعاً ، وتصوراً ، ودلالة . ففي المساواة والمفاضلة — مثلاً — وفيما سird من قضايا نذكرها في مكانها من الدراسة ، نلمح رأي المؤلف الصريح والواضح وهو يتتبع جزئيات اللفظ ودلالته المعنوية ليزيل كل غموض والتباس .

5 — الاعتماد على الفلسفة والمنطق في تحديد مفهوم المصطلح وتطوره الدلالي وذلك ما أعطى فرصة للتعاون بين الفلسفة والأدب خدمة للغة والفكر ، من أجل إرساء قاعدة للتنظير النقدي المبني على أساس علمي « فكل صوت وكلمة وجملة يتطلب تأييداً منطقياً يكفل وجوده لأن كل واحد منها تعبير عن الفكر المطلق ، وبالحضوع لأحكام العقل تفسر اللغة من حيث هي كائن حي »<sup>(29)</sup> وهذا التأيد المنطقي نراه في جميع فصول المنزع .

6 — ولوعه بالدلالة انطلاقاً من تفريقه الحاسم والأساسي بين دلالة الاسم الحملية ودلالة الحد التفصيلية وسيراً مع جميع أنواع الدلالات على الكيفية التي عهدت عند النظار بعد أن يوفر لها تلك العلاقة الصميمة بالنقد والبلاغة وروافدهما من العلوم التي تكون بنياتها الأساسية والمستمرة .

وبهذا نرى أن السجلماسي لم يصدر في منهجه ومنزعه عن تبعية في

---

(29) دراسات في الأدب العربي (غريباًوم) : 16 .

الاتجاه أو تقليد في الرأي بقدر ما انطلق من ثقافة ذات جذر ثنائي هضمها فلسفة ونقدا وأدبا ولغة ، ومن رصيدها استطاع رصد المعالم الأساسية لمنهجه الجديد كي يعطي للأجيال الناقدة القادمة فكرة علمية دقيقة عن نظرية التنظير اللغوي والنقدي في وحدة لم يسبق بها وإن تلاقى ، وتبقى له مع كل ذلك خصوصيته السجلية النادرة كناقذ مغربي أصيل .

### القضايا النقدية والبلاغية في المتنوع بين النظر والتطبيق

تعرض المتنوع خلال مباحثه العشرة لعدة قضايا نقدية تجاوزت الحدود البلاغية كما يجد الناظر إليها من خلال هذا النص المغربي الفريد . وأعطانا عدة آراء في اللغة وصناعة الأديب الشاعر والناثر ، ونظرات حية متجددة في الإعجاز البياني والفكري في القرآن الكريم بشكل لم يسبق إليه ، ويمكن رصد بعض القضايا النقدية بناء على ما سبق وإضافة إليه واعدن أننا سنقوم بدراسة شاملة توزيعية لمعطيات المتنوع العامة في المستقبل ، واثقين أن الكتاب عندما يصبح بين أيدي القراء سيلفت أنظارهم — كل حسب تخصصه — إلى آفاق بعيدة ومتنوعة في مجال اللغة والأدب والنقد ، والفلسفة والمنطق . وسيجد هذا النص من الدارسين — وهذا إيماني — كل عناية خصوصا بعد أن يعرضوه على بساط المناقشة والتحليل من زاوية النظرة الجديدة إلى التراث التي بدأت تظهر على يد بعض المفكرين المعاصرين والمتطورين . وهذه أهم القضايا :

1 — اللفظ والمعنى : التي اعترك حولها النقاد والأدباء العرب كثيرا ومايزالون أخذت نصيبها الأوفر من متنوع السجلية كما قاده السياق إلى لون من ألوانها في إطار فلسفة النظم ، وقد اعتمد في مناقشة هذه القضية على المصطلحات حتى لا يضل الطريق المنهجي الذي رسمه لنفسه ، وهو

مركب أمين ركبه نحو تحديد عناصر القضية ودلالاتها الفنية والنقدية . كما أنه يستعير لذلك كل ما من شأنه أن يخدم موضوعه كالألفاظ الأرسطية بجانب مصطلحاته ومفاهيمه الخاصة ، مثل الأقاويل التي تحدت مدلولاتها في الفلسفة والمنطق ومثل الألفاظ المركبة بالنسبة إلى المعاني وغير ذلك مما نجده واضحا في تحليلاته الأدبية وصوره الفكرية ويمكن رصد معالم القضية في نقاشها الإصطلاحي في إطار الدرس النقدي من خلال هذه الآراء :

(ا) ابتعاده عن المترادفات إلا إذا اتفقت في معانيها جملة وتفصيلا . وذلك دفعا لأي التباس في استعمال المفردة على غرار ما نرى في تأكيده على ضرورة مساوقة القول — اللفظ — للمعنى ولزوم مطابقتها من تركيبه ودلالته ، حتّى لا يحدث تنافر بينهما أو يحس القارئ في تركيبهما نشوزا بين القول كحامل فني للفكرة ، وبين الفكرة أو المعنى وهي تلتحم بالقول وتتغذى من تركيبه الفني .

(ب) زيادة أحدهما على الآخر فلا يتفوق اللفظ على المعنى بالحشو والاستطراد ، ولكن إذا زاد المعنى على اللفظ كان ذلك من الإيجاز المطلوب . وهنا يلتقي العلم والفن في تركيب الأسلوب وتحديد دلالاته .

(ج) الاتحاد العضوي بين اللفظ والمعنى « فإن الألفاظ بما هي ذوات معان والمعاني بما هي ذوات ألفاظ ، ينبغي لكل منهما أن يكون طبقا للآخر ، وإن أمكن امساس اللفظ شبه المعنى فهو أتم وأفضل »<sup>(30)</sup> كي تتحطم الثنائية بينهما في اللفظ كوسيلة لحمل المعنى ، ويغزو اللفظ روح المعنى فيصير إياه كاللفظ الشعري .

وبهذا التحديد النظري الممتع يسوق صورا متنوعة من القرآن والنثر والشعر ثم يأتي بهذا التعليق : « فهذه أقاويل ليس يفضل معناها على

لفظها ولا لفظها على معناها شيئا . والصور الخاصة الواقعة تحت الأقاويل العامة والقواعد الكلية ليست تنحصر . فليكتف بهذه المثل من هذا النوع»<sup>(31)</sup> . وهذه مقولة سمعناها من النقاد العرب ولكن طرحها عند السجلماسي يتم في هذا النسق النظري الموحد لصناعة الكلام أو فلسفة أبنيته في ظل الهرم التشجيري الذي يطرح بحق حدودا لنظرية نقدية يمكن أن تستثمر في الدراسات العصرية وهي نظرية تطرح أكثر من منهاج لعلوم اللسان العربي في أفرادها وتلاحمها الفني نثرا وشعرا وقرآنا .

2 — الدلالة : وقد أخذ علم الدلالة من السجلماسي نصيبا كبيرا من الدرس والتحليل والتنظير ، فقد تعرض لجميع أنواع الدلالات بهدف تعميق مستوى الناقد الأدبي ووضع الحدود المنهجية التي تساعد في وظيفته . فبعد أن يحدد الدلالة فلسفيا ونقديا يربطها بالصور استخلاصا للقضية التي يفرضها السياق ولترك الدارس المتبصر أمام هذه النصوص التي تشير لغيرها دون أن تغني عنها نظرا لتكامل المتزع وتداخله في وحدة المنهج . وذلك ليقف بنفسه على علم الدلالة وبعدها الفني والمعنوي :

ففي دلالة (الاكتفاء) يقف بنا المؤلف على قاعدة لتحديد مفهوم الدلالة في وضع التعريف للمصطلح وبناء دلالاته عليه ليخرج من التلاحم بينهما بما نجده من أفكار وقضايا خصبة في جانبيها النظري والتطبيقي . وهكذا نرى أنه إذا كانت (الإضافة) — مثلا — تعني عنده «نسبة بين شيئين إذا وصف بهما كل واحد تصورت ذاته بالقياس إلى الثاني» فإن دلالتها تكمن في كونها الدلالة «المقتضية بالجملة أن هاهنا مضافا قد انجر في الذهن مع المضاف الملفوظ به ، وهما المرتبطان في القول المنطبق عليهما حد المضافين»<sup>(32)</sup> كما أنه إذا كان «السياق هو ربط القول بغرض مقصود

(31) المترع : 185 .

(32) المترع : 188 — 189 .

على القصد الأول « فإن دلالاته هي » الدلالة القاطعة على المحذوف الناصة عليه . المبرزة لتقديره الشخصي . أو لتقديره الواحد بالنوع المتنزل منزلة الشخصي من القوة إلى الفعل»<sup>(33)</sup> مع مراعاة ضرورة الرجوع بالقارئ إلى معنى القوة والفعل في ( المعجم الفلسفي ) كي يستوعب ما يرمي إليه السجلماسي بلغته العلمية الهادئة التي تجف أحيانا وتتأذب أحيانا حتى لا تضل الفكرة في مرونة الأسلوب الأدبي ، ولا يخبث الذوق في صرامة التركيب المنطقي . فإذا انتهى من هذا التحديد النظري انتقل مطمئنا إلى الصور يسوقها مختارة ويعلق عليها واثقا ، فهو يحلل هذه الآية ويعلق عليها : « وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا ، حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها » بقوله : « فالجواب أيضا محذوف ، وإنما يحذف الجواب في مثل هذه الأدوات المقتضية الجواب لقصد المبالغة ، لأن السامع يترك مع أقصى تخيله بتقديره أشياء لا يحيط بها الوصف ، وذلك حيث يسوق السياق إلى معنى واحد يقع على أنحاء كثيرة ، ووجوه متعددة ، وآخذة بالنوع ، ولأخذ بعضها بدل بعض في زمن كأنها تقع فيه دفعة يحار الوهم ويعظم التخيل لها بذلك . ولو صرح بالجواب لوقف الذهن عند المصرح به المعين فلا يكون له ذلك الوقع»<sup>(34)</sup> وهذا النص وغيره غني عن التعليق وفيه نلمس اهتمام المؤلف بدور التخيل في فنية الكلام ، وبين ( السياق ) كدلالة و ( الإضافة ) كتعريف في التحديد النظري والتطبيقي من الصور وتحليلها ، يتمثل البعد الدلالي المطلوب . ونحن لا نخفي إعجابنا بهذا التحليل الفني البعيد المدى لأهمية الخيال والإيحاء ورفض الروح التقريرية في عملية الخلق الأدبي ، لأن الفن ( لمح تكفي إشارته ) وعلى القارئ أن يتتبع سهام الإشارة الموجهة نحو أقصى التخيل « حيث يحار الوهم ويعظم

(33) المصدر السابق .

(34) المنزع : 190 .

التخيل » وهذا من شأنه أن يسهم — مع الخصائص التي تكون وحدة المتزع — في بلورة نظرية السجلماسي العميقة في الصناعة التي يضع بناءها المتين وفق منهج علمي محدد ومتكامل يعطي للفنان المبدع المادة اللغوية المنظمة : والمقاييس الفنية السليمة التي ينبغي أن يصدر عنها في عملياته الابداعية انطلاقا من هذا ( المتزع ) المعد بدهاء وقوة وتبصر للأسلوب المتكامل تأليفا ودلالة ومضمونا .

3 — علاقة الفن بالنفس : حيث نلمس العمق البعيد لدى السجلماسي في انطلاق العملية الابداعية من النفس كمصدر للمعانة ومن الفكر كمقوم للصناعة في تثبيت حدود العمل الفني من أجل تتبع الوقع في نفس القاريء المتلقي فعن النفس تصدر الوحدة الفنية وإليها تعود لاستيعابها وتذوقها والتفاعل معها ، فعنده أن البناء الفني الخلاق من يحمل في نفسه دلالة التأثير بالأسلوب والتركيب والتخيل والمحاكاة وبما بينهما من جهة والتصور العقلي التنظيري من جهة أخرى هو الذي يعطي للفن صورته المطلوبة ، فانظر إليه في نوع ( الاكتفاء بالمقابل أو الحذف المقابلي ) كيف يربط بين الأدوات المتنوعة لتم له عملية الخلق الحقيقية : « وهذا النوع بالجملة هو من القول الجميل ذي الطلاوة والبهجة والعذوبة ، الجزل المقطع ، الغريب المتزع ، اللذيذ المسمع ، لما بين أجزائه من الارتباط ، ولما للنفس الناطقة من الالتذاذ بادراك النسب والوصل بين الأضياء ، ثم بابرار ما في القوة من ذلك إلى الفعل وبالشعور به . فلذلك توفر له من المزية ما تراه يباين به سائر النظم»<sup>(35)</sup> وكأنه بذلك يضيف بعدا جديدا لتم له وحدة المقاييس الأدبية ، وبالتالي النقدية ، التي افتقدها الأدباء والنقاد عند غير النظار من المفكرين والدارسين العرب الذين لم يكونوا بعد قد وقفوا على ما عند المنظرين للغة والأدب والنقد فكان السجلماسي الرائد

(35) المتزع : 195 .

الذي أدرك الفراغ فاستعد لملكه علما وأدبا ووضوح رؤيا ، وهكذا نرى كيف يعلل المؤلف مبكرا للعلاقة الخلاقة بين الأثر الأدبي ودلالاته وبين الشعور والنفس الناطقة أي بين الفن والوجدان والنفس التي يلتحم فيها العقل والاحساس في عملية متوازية بين قوة الشكل وعمق المضمون وبعد الدلالة وبين الإدراك . ولا يغيب عن ذهننا نظرية (النظم) الجرجانية التي خلدت اسمه بين الدارسين ولا زالت موضع دراسات معاصرة ولكن السجل الماسي استطاع أن يتمثل نظريات أرسطو وشراحها من العرب واليونان وأن يوظفها عربيا في النقد والبلاغة ، أكثر وأقوى من نظيره حازم وإن كان الناقدان المغربيان قد انفردا مع ابن البناء بهذا الاتجاه .

وإذا كان طابع الدراسات الأدبية هو الواضح أحيانا في بعض تحليلاته الأدبية فإنه يدخل أيضا مبضعه المنطقي على أساس ممارسة النقد الأدبي وذلك عندما يرتبط بالتقسيمات لمعاني الشاهد مكتفيا بالفكرة وابرازها بدل تتبع أبعادها الفنية ، فلنستمع إليه وهو يحلل هذه الآية الكريمة : « أم يقولون افتراه ، قل ان افتريته فعلي اجرامي وأنا بريء مما تجرمون » فيقول : « فهذا قول مركب من أجزاء أربعة نسبة الأول منها إلى الثالث كنسبة الثاني إلى الرابع ، غير أن بعضها متروك لقطع دلالة ما بقي عليه ، وتقديره برد المحذوفات منه إلى التصريح : ان افتريته فعلي اجرامي وأنتم براء منه ، وعليكم اجرامكم وأنا بريء مما تجرمون . فنسبة قوله : فعلي اجرامي ، وهو الأول ، إلى قوله : وعليكم اجرامكم ، وهو الثالث ، كنسبة قوله : وأنتم براء منه ، وهو الثاني ، إلى قوله : وأنا بريء مما تجرمون ، وهو الرابع . واجتزأ من كل متناسين بأحدهما» (36).

4 — الشعر : مفهومه/علاقته بالخطابة : إذا كانت بنية الشعر قد



عرفت وجهات نظر عديدة اختلفت فيما بين النقاد العرب أنفسهم . كما اختلفت بين العرب عموما وبين اليونان . فإن السجلماسي قد عاد بالتعريف إلى أرسطو وشراحه من العرب ونمّاه وأعطاه صورته التي نجدها في (المنزع) متكاملة ناضجة بين أعمق ما عند الغرب القديم وعند العرب في منهج حازم والسجلماسي وابن البناء .

وإذا كانت نظرة السجلماسي للحد الشعري تبحث عن خصوصيتها كما سنرى فإن الضرورة تدفعنا إلى النظر من جديد في المنزع متتبعين مباحثه جريا وراء (الشعر) في روحه وحدوده ودلالاته الفنية والنفسيّة ، ثم علاقته بالخطابة وحدّها أيضا في لقاءها أو انفصالها عنه : يقول في جنس (التخيل) : « وهذا الجنس هو موضوع الصناعة الشعرية ، وموضوع الصناعة في الجملة هو الشيء الذي فيه ينظر وعن أعراضه الذاتية يبحث ، إذ كان الشعر هو الكلام المخيل المؤلف من أقوال موزونة متساوية ، وعند العرب مقفاة : فمعنى كونها موزونة : أن يكون لها عدد إيقاعي ، ومعنى كونها متساوية : هو أن يكون كل قول منها مؤلفا من أقوال إيقاعية ، فإن عدد زمانه مساو لعدد زمان الآخر ، ومعنى كونها مقفاة هو أن تكون الحروف التي يختم بها كل قول منها واحدة»<sup>(37)</sup> . وهذا التعريف نجده عند ابن سينا وحازم نقلا عن أرسطو بتصرف مع ميزة ادراجها في سياق البنيات التي اقتضتها نظريات السجلماسي كما يبرهن على ذلك منزعه ، ويبرز بعضها هذا التحليل للحد السابق : « ... وكل معنى من هذه المعاني فله صناعة تنظر فيه إما بالتجزئة وإما بالكلية . ولأن التخيل هو جوهريته والمشارك للجميع ينبغي أن يكون موضوعها ومحل نظرها ... إذ كان ذلك هو التعليم المنتظم — ولكنه تعليم أكاديمي عال — لكن السبب في ذكر أصحاب علم البيان ومتأديي العرب هذا الجنس مختلطا هو أنهم لم

(37) المنزع : 218 . وانظر : (فن الشعر : 161) و (مباحج البلاغة : 62) .

يكونوا تميزت لهم الأقاويل الشعرية من الأقاويل الخطبية ، فلم يتبين لهم ما يخص صناعة صناعة منها بل كانت مختلطة عندهم ، والسبب الأول في ذلك كله هو التباس كلياتها بموادها وعسر انتزاعها منها ، وغور الحفص فيها ، بخلاف ما عليه الأمر في الصناعة النظرية<sup>(38)</sup> ثم يؤكد بعد هذا على مقاييس وشروط في روح أدبية وفلسفية نجملها فيما يلي :

1 — التنبيه على ضرورة عودة الدارس إلى أخذ صورة عن « ما عليه الأمر في الصناعة النظرية » . ليعرف ما تنفرد به من حدود ومصطلحات وصناعة بتفصيل .

2 — تحليل معنًى ( القول المخيل ) — وقد عرفنا مفهوم الخيال عنده فيما سبق — الذي عرف به هنا في التركيب المشتمل على شروط : الارتباط ، والنسب ، والوصل بين الأشياء كضرورة حتمية لتمكين الأديب من صناعة يستطيع معها الانتقال من صورة إلى صورة ، ومن فكرة إلى أخرى في تسلسل وتلاحم ووحدة ، كما يستطيع بها الأديب القارئ أن يتعاطف مع الأثر ويتتبع دلالاته الفنية والفكرية . وبالتالي نصل إلى الناقد وقد استوى أمامه الأثر ناضجا بعد أن رسم له الحدود وشيد له الصناعة النظرية ، وجاء الآن ليتتبع مدى خضوع هذا الأثر إلى بنية هذه الصناعة في نظرها ونظامها كي يستخرج منه قانونا أكثر متانة وإبداعا وإضافة يهتدي به المبدعون على درب الخلق الأدبي السليم ، والتناول النقدي الأسلم .

3 — علاقة النفس بالخلق الفني من حيث انسياقها مع الدلالة التخيلية وإذعانها للحدث الفني الذي يحدثه فيها احساسا واقتناعا بالنفس الناطقة ، وقد تنفر منه إذا لم يحمل ما يستجيب به لتطلعاتها ، فهي إذن

تنبسط عن أمور وتنقبض عن أخرى تلقائياً ومن غير روية واعمال فكر .  
وذلك من حيث وجود العناصر ( الملائمية ) أو ( المنافية ) في هذا الأثر أو  
ذاك .

4 — إبراز السبب في سر الجاذبية الكامنة في القول المخيل وإذعان  
النفس له لوجود « الالتذاذ الكائن للنفس الناطقة من إدراك النسب  
والاشتراكات والوصل بين الأشياء »<sup>(39)</sup> وأكرر هذه المقولة هنا رغم  
ذكرها للتأكيد على طبيعة النفس في رد فعلها نحو هذا الأثر أو ذاك  
بالسلب أو بالإيجاب ، ولأن سياق الفصل يحتم علي إعادة هذا الحديث .  
لأن من طبيعة هذه النفس حين تدرك بشيء شيئاً آخر في ذلك الدفق  
الملهم الخلاق بين وجودين : وجود بشري ووجود أدبي نابض من :  
إشارة ، وشبهة ، ونسبة ، أن « يعرفها عند ذلك ما يعرفها من انبساط  
روحاني وطرب ، وبالجملة تفعل له النفس انفعالا نفسانيا غير  
فكري »<sup>(40)</sup> .

5 — تجاوز قضية الصدق والكذب في الشعر إلى الإيمان بالتخييل  
كمصدر لكل وحي وإلهام « إذ كانت القضية الشعرية إنما تؤخذ من حيث  
هي مخيلة فقط » « كأخذ القضية الجدلية أو الخطبية من حيث الشهرة  
والإقناع فقط »<sup>(41)</sup> .

6 — تقرير المعاني في النفس ، بوضع تصورهما في الذهن قبل  
الاندفاع إلى التعبير عنها « فقدماً جرت العادة في الصناعة النظرية بالوصية  
للناظر والتحذير له أن يلهج بالألفاظ . ويَقِفُ تصوره عليها ، وبأن يتقدم  
أولا فيقرر المعاني في نفسه ويتصورها أتم تصور ثم يطبق عليها

(39) المصدر السابق .

(40) المصدر السابق .

(41) المتن : 220 .

7 — تحديد عناصر القول الجميل عموما والقول الشعري بالخصوص . فالجمال الفني يكمن في القول المستفز ، المتيقن كذبه ، المركب من مقدمات مخترعة . والذي يحمل دلالات توحى بتخييل أمور ، ومحاكاة أقوال . ذلك أنه « لما كانت مقدمة القول الشعري إنما نأخذها من حيث التخيل والاستفزاز فقط — كما تقدم لنا من قبل — وكان القول المخترع المتيقن كذبه أعظم تخيلا وأكثر استفزازا وإذاذا للنفس .. كان أذهب في معناه» (43) . ويلاحظ تركيز السجلماسي على القول الشعري أما الخطبي فيتحدث عنه عرضا .

8 — عناصر الأسلوب الخطابي : ويعطيها حيزا بسيطا في التخيل ثم يكتفي بتوزيعها في سياق المباحث الأخرى ، وعلى العموم فهي تتمثل عنده فيما سبقت الإشارة إليه من خصائص تلتقي فيها مع القول الشعري ولكنها تمتاز بأخذ قضيتها من حيث الشهرة والإقناع ، رغم تلاقيها مع الشعر في التخيل وعدم وجوب عنصر الصدق في القول في الخطابة أيضا ، وامتنياز الشعر بصفات أخرى تنبعث من روحه وبنائه الخاص .

9 — فالخلاصة — بالنسبة للشعر — أن التخيل هو المحاكاة والتمثيل وهو عمود الشعر « إذ كانت القضية الشعرية إنما تؤخذ من حيث هي مخيلة فقط دون نظر إلى صدقها أو عدم صدقها » بشرط توفر الانفعال ولو مع غياب عنصر الصدق « فإنه يصدق بقول من الأقوال ولا ينفعل عنه ، فإن قيل مرة أخرى وعلى هيئة أخرى فكثيرا ما يؤثر الانفعال ولا يحدث تصديقا» (44) . أما بالنسبة للخطابة فيشترط فيها الشهرة والإقناع دون نظر

(42) المترع : 249 .

(43) المترع : 252 .

(44) المترع : 220 .

إلى الصدق وعدمه .

5 — الشعر بين الوزن والمحاكاة : وتبعاً لما ذكر عن الشعر في لقائه وابتعاده عن الخطابة وتحديد خصائص كل منهما ، ننتقل إلى موضوع آخر يعد معياراً للشعر على اختلاف الزمان والمكان والمدارس وهو ( الوزن ) ، وهو هنا يرتبط بالمحاكاة معيار الفن اليوناني القديم وأخطر المصطلحات التي لعبت وتلعب دورها الفعال في المدارس الروائية والفنية الحديثة والمعاصرة ، ونكتفي في رصد عناصر رأي السجلماسي عن هذا الباب بأن نقف معه في نوع ( التصدير ) فهو يغني عن غيره تمثيلاً لا انفصالاً عن الوحدة التي تتداخل شرايينها وقد زرعت فيها حياة المتزع في منهج واحد ورؤيا واحدة وتكامل عضوي ، فبعد أن يعيد المؤلف على مسامعنا مناقشة قضية الشعر في طرح جديد ومكمل لما سبق في ( التخيل ) ينتقل إلى تناول ( التصدير ) وما يطرحه من قضية تتصل ببعض ما في ( التخيل ) ويضيف إليها من زاوية المكانة التي يحتلها هذا المصطلح في ( نظرية النظم ) من حيث إطلاقه العام على فلسفة الأسلوب مع ما يفترضه هذا الإطلاق التنظيري من مقاييس فنية دقيقة للقضية في حدها ودلالاتها بشكل لا نجد له مثيلاً عند النقاد من حيث العمق والشمولية والدقة العلمية .

ونظراً للوحدة التي يمثلها ( التصدير ) في طرح القضية بحيث تنهار إذا هي توزعت إلى نماذج منه فقط ، فإنني أستسمح القارئ في تسجيل النص بكامله كإطار للنقد المقارن بين العرب واليونان ، أو بين النقد الفلسفي المنظر وبين النقد العادي : فبعد أن طرح الاشكالية المتباينة هنا بين العرب والنظار في تساؤل مبدئي انتقل إلى رسم الحد في إطار مقارن فقال :

« .. والفاعل في هذا النوع هو قول مركب من جزئين متفقى المادة

والمثال كل جزء منهما يدل على معنى هو عند الآخر بحال ملائمة ، وقد أخذنا من جهتي وضعهما في الجنس الملائمي من الأمور . ووضع أحدهما صدرا والآخر عجزا مردودا على الصدر بحسب هيئة الوضع اضطرارا . ومعنى ذلك أنه لما تقرر ينبغي أن يكون أحد الجزئين ، وهو العجز ضرورة . كائنا من القول في الخاتمة ، والنهاية ، والآخر فقط دون تضاعيفه وأثنائه . وقال قوم : التصدير هو رد أعجاز الكلام على صدوره . وعلماء البيان وأهل صناعة البلاغة يرون أن هذا النوع من النظم . وهذا الأسلوب من التراكيب هو مخصوص بالقول الشعري فقط . ويقع عندهم منه في القوافي خاصة . وهؤلاء لالتزامهم هذا الرأي فإنهم يميّطونه من القرآن وبالجملات من القول غير الشعري ، ويرون أنه يوجد في الشعر فقط . وينبغي أن نتأمل ما وضعه علماء هذه الصناعة في هذا النوع من قصره على الأقاويل الشعرية ، وتخصيصه منها بالقوافي هل هو صدق ؟ ويوفي النظر في ذلك حقه بعد أن تقدم الفحص بدبا عن القول الشعري المأخوذ في هذا الموضع . والمراد في هذا النوع ، ليقع التوارد في النظر على حد واحد ، وليقع الفحص على جزئي نقيض متقابلين فنقول :

إن القول الشعري — كما قد قيل — هو القول الخليل المؤلف من أقوال موزونة متساوية وعند العرب مقفاة ولنتأمل أجزاء هذا الحد فنقول : إن معنى كونها موزونة هو أن يكون لها عدد إيقاعي ، ومعنى كونها متساوية هو أن يكون كل قول منها — وبالجملات كل جزء — مؤلفا من أقوال إيقاعية يكون عدد زمان أحدها مساويا لعدد زمان الآخر . ومعنى كونها مقفاة هو أن تكون الحروف التي يختم بها كل قول من تلك الأقاويل واحدة . والتخيل هو المحاكاة والتمثيل ، وهو عمود الشعر إذ كان به جوهر القول الشعري ، وطبيعته ، ووجوده بالفعل ، وهو بين أنه من قبل

التزامهم ذلك أيضا في القوافي . إنما يعنون بالقول الشعري هنا القول المقفى فقط . ولالتزامهم ذلك أيضا في الشعر ، وكان الوزن هو الفصل المقوم عندهم للشعر . والمفهم جوهره . لأنهم لم يشعروا بعد بالمعنى الآخر وهو التخيل والمحاكاة ، وأنه عمود الشعر وجوهره ، تبع التقفية في هذا الغرض الوزن . وهذا أيضا قد صرحوا به في أوضاعهم وصنائعهم التي استنبطوها مثل صناعة العربية ، وصناعة العروض ، وتصريحهم بذلك هو أشهر مكانا من أن يرشد إليه فلذلك القول الشعري في هذا الموضع وهذا النظر هو القول الموزون المقفى . وإذا تقرر هذا فليفحص عما الغرض الفحص عنه منذ أول الأمر وعلى القصد الأول فنقول :

من أجل أن القافية هي نوع تحتها جنس ، ولنسمه العجز ، أو الخاتمة ، أو النهاية ، أو ما ضاهى ذلك ورادفه في التسمية والنوع ، فهو مركب من جنس وفصل ، وكانت الأحكام والمحمولات اللاحقة له أحيانا تلحقه بما هو نوع أعني باعتبار الفصل المقوم لذاته ، فيكون الحكم أخص ، وأحيانا تلحقه باعتبار جنسه فيكون الحكم أعم . فلذلك ينبغي أن يتدبر المطلوب بحسب الجهتين ، ويفصل بحسبها النظر تفصيلا ، فإنه ليس يؤمن أن يكون الحكم من حيث الكلي البسيط المحمول على الشيء من طريق ما هو ، وهو الجنس ، والناظر ينوطه بالفعل الذي تميز به النوع في جوهره عن النوع المشارك له في جنسه أو بالعكس ، وذلك كما عرض هاهنا ، فإنه يظهر من هذا النوع من البلاغة أنه غير مقصور على القول الشعري ، ولا مخصوص بالقوافي . والنظر في إمكانه ووجوده : فأما إمكانه فلو فحص قول غير شعري مردود العجز على الصدر دون وزن وقافية لم يكن ممتنعا ، وذلك كأن نقول مثلا : فلان سريع إلى الشر وليس إلى الخير بسريع ، وفلان حسن القول ، وليس فعله بحسن . وأما وجوده بالفعل فنقوله تعالى : « أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ، وللآخرة

أكبر درجات وأكبر تفضيلاً» وقوله جل ثناؤه : « لا تفتروا على الله كذباً فيسحقكم بعذاب . وقد خاب من افتري » . وقوله تعالى : « واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون » . فيكون قد ظهر بهذا الاعتبار أن الحكم هاهنا والاعتبار هو للمحمول الكلي البسيط . والطبيعة السارية في الكثرة . وهو البيت الذي سميناه أولاً العجز ، والنهاية ، والخاتمة ، وذلك أن القافية هي عجز ما . فيكون الحكم لذلك أعم ، وأن التصدير يقع في الأقاويل كلها شعرية كانت أو غير شعرية ، والظن بمن منع ذلك أن مثار شبهتهم وسبب غلطهم دوام الأنس بالقوافي والاعتباد للأقاويل الشعرية مع وضوح هذا النوع من النظم فيها . وذلك لإيراد العجزية في القافية بالفعل وحساً . وخفاء ذلك في غيرها لكونه بالقوة القريبة من الفعل ، ولأن هذا النوع هو ، كما قد وفي قول جوهره برد الأعجاز على الصدور ، كان العجز مدركاً . والنهاية والآخر بدلالة فاتحة القول ، ومقدمته ، وصدوره عليه . وذلك لضرب من اللزوم ، ونوع من المناسبة ، فيسهل لذلك استخراج قوافي الشعر الكائن كذلك ، ويكسب البيت الذي يكون فيه ، والقول بالجملة ، الذي يحله هذا الفن من النظم ، أبهة وجمالاً ، ويكسوه رونقاً وديباجة ويزيده ماء وطلاوة . وإذا كانت الفصول تؤخذ هاهنا باختلاف أوضاع أجزاء القول وترتيب أجزاء القول من القول ، وقد تبين ذلك بالفحص أولاً وكان للجزء الأول في هذا النوع ، بحسب ما تقتضيه القسمة المطابقة للموجود من القول . أوضاع أربعة : لأنه إما أن يكون في فاتحة القول ، ومقدمته ، وصدوره ، وأوله ، وإما أن يكون في الجزء الواقع في صدر الشطر والقسم الثاني من القول ، وأوله ، وإما أن يكون في تضاعيف القول ، وأثنائه . فيحق ما انقسم هذا النوع بحسب هذه القسمة إلى هذه الأربعة أنواع . وابن المعتز وأهل صناعة البلاغة يغفلون هنا نوعاً



وهو الذي نضعه نحن نوعاً ثالثاً...»<sup>(45)</sup> ثم يستشهد لهذه الأنواع الأربعة وينتهي الحديث الذي نلخص أهم ملاحظاته فيما يلي :

1 — تحديد فاعل المصطلح ( التصدير ) كقاعدة للانطلاق في وحدة القانون . وذلك من أجل مناقشة القضية ووضع المقاييس في إطارها الصحيح وهي سنة المؤلف مع سائر مصطلحاته التي ينطلق منها ليعود إليها في طرح قضاياها النقدية .

2 — طرح القضية في واجهتين متقابلتين : الواجهة التي استقر عندها رأي نقاد العرب ، وهي حصر الشعر في الوزن والقافية ، وبالتالي قصر نوع ( التصدير ) عليه وعلى القافية خصوصاً . والواجهة الثانية تكمن في التخيل والمحاكاة روح الشعر وعموده ، ثم التعليل لرأي العرب وتفنيده لينتصر أخيراً لنظيره النقدي الخاص .

3 — الوصول إلى النتيجة بعد ذلك التحليل العلمي الهادئ والهادف إلى طرح القضية في منهاجه الصحيح من النظم الكلامي وهي رفض وضع التصدير في الشعر فقط ، ووضوح اشتراكه مع النثر كذلك .

4 — وضع القضية في إطار التطبيق من حيث إمكان وجود المصطلح في الأسلوبين ، ثم وجوده بالفعل .

5 — وأخيراً يثبت وجود ( التصدير ) في الشعر والنثر وفي الأسلوب القرآني . ووجوده على أربعة أنواع لا على ثلاثة كما وهم أدباء العرب ونقادهم ومنهم ابن المعتز . وقد حددها المؤلف ومثل لها بعد أن أشار إلى ولوع المحدثين بهذا النوع في نظمهم الشعري .

6 — مقاييس الأسلوب الجيد : ونضيف هنا إلى ما سبق من

---

(45) المترء : 406 — 410 .

عناصر النظم . نقضتين هامتين هما : علاقة الفلسفة والمنطق بالأسلوب الشعري ثم تحديد خصائص البيان السليم :

1 — أما علاقة الفلسفة والمنطق بالأسلوب الشعري وبمضمونه فإننا نرى السجلماسي — رغم تشبعه بالروح الفلسفية التي لم تظمس جانبه الأدبي — يرفض سيطرة العلوم النظرية وأفكارها على الروح الأدبية والشعر بالخصوص . ففي نوع ( الترديد ) مثلا يقول : « وجزئيات هذا النوع كثيرة . وهي أكثر ذلك في أشعار المحدثين فانهم — كما قد قيل — يعنون بتعاطيهم لاستعمالهم قوى القوانين الصناعية . وأبو الطيب لما سمع باستحسان هذا النوع جعله نصب عينيه حتى مقتته وزهد فيه .. والذي حمّله على ذلك استحسان أهل الصناعة هذا النوع على التوسط فخرج هو إلى الإفراط »<sup>(46)</sup> وينبغي أن لا نفهم من النص هجوما على المتنبي بقدر ما يريد أن يأخذ عليه إفراطه فقط في هذا الجانب من أسلوبه ، أما الواقع فإن السجلماسي جعل من الشاعر عبر شواهد متزعة منه شاعرا مهما ، وفي نهاية الكتاب يقف معه وقفة فنية نقدية هادئة ينتصر له فيها انتصارا موضوعيا برهن فيه عن حبه للشاعر وإعجابه بنظمه الشعري وبالعالم أفكاره . وباختصار فهو يريد للأسلوب الشعري أن يتكiew على الفلسفة والمنطق لا أن يقع في استيلاهما ، لأن الفن فن مهما تعقل صاحبه .

2 — أما مقاييس البيان الجيد فهو ، بناء على ما سبق وإضافة له ، ما نجده في نوع ( البيان ) الذي يوزع الحديث فيه من خلال طرحين : فهو يقال بالعموم ويضم بذلك أربعة أنواع : الكلام ، والإشارة ، والحال ، والعلامة . كما يقال بالخصوص في بنية الكلام فقط ويشترط فيه أن يتوفر على خمسة مقاييس وهي على حد تعبيره : « أن يكون بالأفصح من

(46) المترع : 413 .

الألفاظ . والجزل منها . وأسهلها على اللسان عند النطق . وأحسنها مسموعا . وأثبتها إبانة عند النفس»<sup>(47)</sup> وبهذا النص الغني عن التعليق تتم لنا صورة الأسلوب الجيد . ولا عجب أن يضع المؤلف هذه المقاييس هنا في البيان فهو عنده المدار والمظلة التي تستظل بها علوم البلاغة كلها لأنه «هيولى سائر أساليب البديع . وجزئيات البلاغة . وسائرها صور له ، فنسبة البيان إليها هو نسبة المادة إلى الصورة»<sup>(48)</sup> .

### نماذج في التحليل : الأدبي والنقدي ومناقشة الأعلام

ونورد هنا صورا نموذجية للتحليل الأدبي وكذا النقدي عند السجلماسي ، مع ما بين الدراسة الأدبية والنقدية من عناصر الافتراق واللقاء نظرا لانطلاقهما من نفس الأثر الأدبي وعودتهما إلى تقييمه وتقويمه ورسم صورة الرؤيا التحويلية لبعض بنياته أو الخروج منه بإضافات أضافها الخلق الفني إلى النقد ومنهاجه . كما نشير إلى رأي المؤلف في بعض الأعلام واتجاهاتهم في طرح بعض القضايا طرحا يوافقهم عليه أو يخالفهم :

1 — في النماذج الأدبية التي تمتاز بالمنحى النقدي وتتكامل معه في صور التنظير الذي طرحه الكتاب نكتفي بالنماذج التالية ، فهي تحمل المؤشرات التي نهتدي بها في تحديد ما يتبقى من عناصر الدراسة :

— في تعليق السجلماسي على بيتي حسان بن ثابت :

كأن سبيئة من بيت رأس	يكون مزاجها عسل وماء
على أنيابها أو طعم غص	من التفاح هصره اجتناء

يقول : « فإن الغرض في هذا الشعر على القصد الأول تشبيه ريق هذه

(47) المترع : 414 415 .

(48) المترع : 421 .

الموصوفة بالسَّيِّئَة وتخييل السيئة فيه . فعكس الأمر غلوا ومبالغة في الحمل فقط . أعني أن هذا الغرض باق قائم بنفس الشاعر . إلا أنه قلب ذلك في مجرد الحمل فقط دون قلب الأمر والمعنى في نفسه»<sup>(49)</sup> .

— وفي علاقة اللفظ بالمعنى وامتزاجهما العضوي في النسبة والشبه والوصلة « حتَّى لا توجد بينهما منافرة ولا يتبين في أحدهما إعراض عن الآخر بوجه »<sup>(50)</sup> نقرأ له هذا التحليل المتكامل بين النظر والتطبيق في هذا البيت ممهدا لذلك بهذا التزاوج بين اللفظ والمعنى « حتَّى أنه لو حل تركيب الاستعارة إلى تركيب التشبيه ، فقليل مثلاً في قوله :

غلالة خده صبغت بورد ونون الصدغ معجمة بخال

« كأن خده غلالة وكأن صدغه نون » ، لا مترج اللفظ بالمعنى وتحققت النسبة والشبه والوصلة بين المستعار منه والمستعار له . وبالجملة بين الخيل والخيل فيه ، وكان المعنى صحيحاً . ومهما حل نظامها وفك تركيبها فلم تتحقق النسبة كان ذلك مردوداً رذلاً لا ملتفت إليه ولا معرج عليه . ولهذا استبرد قوله : « بقراط حسنك لا يرثي على علل » . « فلذلك ما ينبغي أن يجعل القانون الكفيل بملاك أمرها : تحليل تركيبها ، وفك نوع نظامها إلى نوع التشبيه ، فهما استقام القول وصح المعنى فالاستعارة جارية على القانون البلاغي ، ومهما لم يستقم المعنى ولم يصح وفسد النظم خرج المتكلم إلى فساد التعسف وقبح التكلف ، وكان في عداد من شغف وأولع بحمل شعره على الإكراه في العمل لتنقيح المباني دون تصحيح المعاني . فلذلك لا ترى أبرد من قوله :

فافتك بسيف الدمع مهجة ناظر

قد مات في بحر السهاد منامه»<sup>(51)</sup> .

(49) المتن : 228 .

(50) المتن : 236 .

(51) المتن : 236 — 238 .

— تفاوت استشهاداته بحسب حاجة الموضوع إلى صور للتوضيح .  
أو نظرا لأهميته . أنظر إليه كيف يقف هذه الوقفة عند ( المجاز ) من جنس  
( التخييل ) يقول : « .. ولأن هذا الجنس — التخييل — هو عمود علم  
البيان وأساليب البديع من قبل أنه موضوع الصناعة الشعرية . وبخاصة نوع  
المجاز منه . أطبنا في صورته الخاصة من قبل أن المثال مثبت للقاعدة  
الكلية والقانون وفاعل بوجه ما لتصوره . وجماع القول في هذا الجنس  
وملاك أمره هو إعطاء التخييل وموضوع الصناعة حقه بالإلمام بالتخييل في  
أربعة الأنواع التي هي : التشبيه ، والاستعارة ، والتمثيل ، والمجاز ،  
بالأمور الشريفة . فإنه مما يعطي الشعر شرفا ويكسبه تخيلا واقعا ونباهة  
استفزاز ، وروحاني اطراب . وبحسب الإلمام بهذا القانون وتنكبه تتفاوت  
نهايات الاقدام في الشرف والخسة وبحسب مرتقى القول إلى واحد واحد  
من أنواع هذا الجنس مرتبته ونهاية قدم صاحبه ، وبعد ارتقائه إلى نوعه  
على أتمه ، ينبغي التحفظ بهذا الأمر ، فهو الشريطة فيه . ألا ترى ما  
أحسن قول ابن المعتز في صفة الهلال :

وبدا الهلال كزورق من فضة      قد أثقلته حمولة من عنبر  
وقول أبي العلاء :

ولاح هلال مثل نون أجادها      بدوب النصار الكاتب ابن هلال

فإنهما في النهاية من الشرف والجلالة للمخيل به وجلالته . وما أخس  
ما جاء به غيرهما فيه حيث قال : « كأنه حزة بطيخ » فإنه على نهاية المقابلة  
للتخييل الأول ، وذاهب في النهاية من الخساسة إلى أبعد غاياتها ، وهو في  
ذلك كله صحيح المعنى إلا أنه لما أدخل بالشريطة في التخييل خرج إلى  
الخمول والخسة وهو المقول فيه : ولعمري إن التخييل لصحيح ولكن

الخيال خسيس»<sup>(52)</sup> . ثم لاحظ هنا كيف يميز بين التخيل كعملية قد تتم دون أن تحمل معها روح الخيال الذي يعطي الدفق والإلهام للعمل الفني . وبين البناء الجاف .

— وقد يعلق بإيجاز أو يلقي بالحُكم تاركا للقارىء استنتاج عناصر القوة الفنية التي دفعته لذلك كما فعل في هذين الشاهدين : يعلق على قوله تعالى : « وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين » بهذا التركيز المختصر : « ومعناه : وأنا أعلم أنني على هدى وأنكم على ضلال مبين . لكنه أخرج الكلام مخرج الشك والتجاهل تغاضيا ومسامحة ، وليس فيه على الحقيقة شك ولا ارتياب »<sup>(53)</sup> . وبإصدار الحكم دون تحليل كما نراه في هذا التعليق على بيت حسان :

أتهجوه ولست له بكفء      فشركما لخيركما الفداء

« وهو من أبدع صور هذا النوع — المجاز — من الشعر »<sup>(54)</sup> .

— ولكنه يستفيض أحيانا في التحليل إذا وجد في ذلك دافعا توضيحيا ودعما لرأي سيعطيه كما فعل مع الدؤلي :

أحب محمدا حبا شديدا      وعباسا وجعفر والوصيا  
فإن يك حبهما رشدا أصبه      وليس بضائري إن كان غيا

فإنه يطرح هذا التوضيح ويشفعه برأيه التعليلي الذي جمع فيه بين قوة المعنى وسلامة النظم كما قال : « بلغ ذلك معاوية فقال : شك أبو الأسود ، فقال أبو الأسود : ليس كما قال ، وإن الله عز وجل يقول في

(52) المترع : 260 — 261 .

(53) المترع : 277 .

(54) نفس المصدر .

كتابه : « وإنا أو إياكم لعلّى هدىً أو في ضلال مبين » أترى أنه كان شك في ضلال الكفار؟ وهذا التمثيل من أبي الأسود صحيح لاتحاد صورتين . وارتقاءهما معا إلى هذا النوع من اجراء الكلام على الشك في اللفظ فقط دون الحقيقة لقصد الإغضاء وحسم العناد . فلذلك هذا النوع من علم البيان وأساليب البديع أيضا هو من الكلام الرائق ، والمبالغة الحسنة . والقول الجزل . وبلغ الحجاج ، القاطع للنزاع ، والحاسم للعناد . المهاجم بما فيه من التعريض والتورية بالمجادل إلى الغرض والغلبة ، وفل شوكة المخالفين بأهون الهوينى وأقل العمل<sup>(55)</sup> فجمع هنا بين تحليل البيت وتحليل جدال الشاعر لمعاوية بالأسلوب القرآني .

— وقد يمزج بين التحليل الفلسفي العميق وبين انعكاسه فكريا من أجل تنظير العمل الأدبي كما فعل مع بيت بشار :

إذا أيقظتك حروب العدى      فنبه لها عمرا ثم نم

فقد حلل هذا البيت في بعده الفكري والأدبي تحليلا بديعا وعميقا أبرز فيه قدرته على التحليق في الأجواء الفلسفية والمنطقية دون التخلي عن المنطلق النقدي والبلاغي الذي يستقطب لخدمته كل شيء ويستغل لتقويته كل شاهد أو تجنيس تنظيري ، فقد طرح البيت في إطار وضع عمر مواجهها للحرب في الميزان من خلال التضاد بينهما في القوة والفعالية والتقابل أي في الملائمي والمنافري من الأمور بلغة الفلسفة والمنطق ، وانتهى أخيرا إلى عجز عمر أمام الحرب بمفرده ، لذلك ركز على الجانب المعنوي في الفكرة فكان الحل عنده في أن نوقظ للحرب ( صواب رأي عمر ) إذ الرأي والتخطيط والتدبير هو الذي يجعل من عمر قوة قادرة على المواجهة والانتصار على الحرب وظروفها المعقدة وملابساتها . وقد أخذ منه هذا

(55) المتن : 278 .

التحليل أربع صفحات أعجزني طولها — على جمالها ووحدة بنائها وتسلسل عناصرها المنهجية — عن إيرادها كاملة .

— وهذا لون آخر من ألوان التناول الأدبي في تحليلات السجلماسي للشواهد كما في هذا البيت :

تغير وقتي بعدكم فكأنما صباحي مساء والمساء صباح

الذي يدرجه شاهدا من شواهد في تحديده لشريطة ( المقايضة ) كنوع من النظم الكلامي الكامن في ( دلالة السياق ) إذ يقول : « فإن بهذه الشريطة يتوفر على هذا النوع صحة المعنى ، وسلامة النظم ، وحسن البيان . وذلك بين من معقول اسم العكس والتبديل . وللإخلال بها خرج قوله ( البيت ) إلى حد المستوخم الغث ، وحيز المسترهم الرث ، وجانب العمل لتنقيح المباني دون تصحيح المعاني ، وكان من اختلال المعنى وفساد النظم بحيث لا يخفى ، وذلك لعدم تساوي طرفي القضيتين وهما : المساء والصباح في انعكاس أحدهما على الآخر وفي حمل أحدهما على الآخر ، أو وضعه له بحسب السياق ، وذلك هو قبوله وصفه وموضعه ، وذلك أن دلالة السياق هي الإخبار بشدة الحزن الموجب تغير وقته فصار الصباح مساء أي أظلم له الصبح ، فهذا صحيح مناسب . فأما عكس هذا وهو وضع المساء للصباح وحمل الصباح عليه ، وقبول كل واحد منهما موضع صاحبه ، وهو أن المساء صباح فبمعزل عن الحزن مناقض له »<sup>(56)</sup> . ولنا أن نرصد هنا أثر تدخل الفلسفة في حرم الشعر لبلورة دلالاته الفنية في البحث عن جوهر التخيل لا الوقوف عند السطحية ، وكل من الفكر والشعر في حاجة إلى الآخر في التقويم والابداع والمتعة الخيالية .

— ونختم هذه النماذج التحليلية للدراسة والنقد برأيه في المتنبي



والدلالة المنهجية من وراء ذلك فقد عاب أحدهم أبا الطيب بأنه يكرر المعاني بمجاورة الأبيات . فيأتي رد ناقدنا مركزا مختصرا « ... وإن كان في جملة ديوان شعر الرجل فهو أخف وأبعد عن النقد لاستقلال كل قصيدة بنفسها وانفرادها بذاتها»<sup>(57)</sup> ومع هذا فقد انتقده غير ما مرة لأن الموضوعية كانت تدفعه لذلك : والذي يهنا هنا هو أن السجلماسي يلتزم في النص الشاهد صموده للتنظير الصناعي الذي يأتي به يمتحنه ويقومه ويحكم له أو عليه بعيدا عن التعصب والهوى وعن الزمان والمكان وشهرة القائل .

2 — ولست أريد هنا أن أقف مع كل آرائه في الأعلام الذين تعرض لهم فلذلك موضوع آخر نعالجه فيه بل إن رأيي الآن يدخل في إطار نموذجي لإبراز كيفية الطريقة التي اتبعها مع أعلام الفلسفة والنقد واللغويين والنحاة في سبيل إرساء قواعد نظريته النقدية .

لذلك سأكتفي هنا بإيراد نصوص مكملة للسابقة نسجل من خلالها جانبا منهجيا آخر في مناقشته للأعلام من خلال أقوالهم ومصادرهم التي حدد منها أزيد من ثلاثين مصدرا من عيون المكتبة العربية واليونانية يضاف إليها ما استطعت الاهتداء إليه بفضل نصوص كثيرة لم ينسبها لأصحابها . وهي نصوص ساقها مؤيدا أو مناقضا أو معدلا ، همه أن يجد فيها ما يدعم بناءه أو ما يطرح على أنقاضه بديلا يراه أصح :

— اعتدنا من السجلماسي تحديده الخاص للمصطلح اعتمادا على ثقافته العربية بكل علومها ، واليونانية بكل ما عرف العرب من مصادرهما . وقد يأتي تدعيا لرأيه بآراء الأعلام في الجزئيات التي تمس موضوعه ، فاستمع إليه مثلا في نوع ( الاكتفاء بالمقابل ) كيف يورد رأي

(57) المتن : 518 .

أرسطو وسيبويه في الموضوع ويناقشه من خلال هذا التحليل : « ..  
 وجزئيات هذا النوع كثيرة . وقد ألم بها النظار في أوضاعهم واستعمله  
 فصحاء العرب في تصانيفهم علما منهم بشرفه في جنس الإيجاز . وإحرازه  
 مع الإيجاز المعنى . وأدائه له . وإنبائه عنه . فمن ذلك قول أرسطو في  
 كتاب المقولات من كتاب الثمانية : المتفقة أسماؤها يقال إنها التي الاسم  
 فقط عام لها وواحد بعينه . فأما قول الجوهر الذي بحسب الاسم فخاص  
 ومخالف . فحذف من الثاني وهو قوله (خاص) وأثبت مناسبه في الأول  
 وهو قوله (عام) . وحذف من الأول قوله (وواحد بعينه) ، وأثبت  
 مناسبه في الثاني وهو قوله (ومخالف) . وقال سيبويه في باب ترجمته :  
 هذا باب مجاري أواخر الكلم من العربية ..»<sup>(58)</sup> ثم يحلل الرأيين تحليلا  
 مقارنا «على نهج (الحذف) في هذا المترع»<sup>(59)</sup> .

— وفي مجال التحديد النظري لنوع (التسوير) يثير هذا النقاش في  
 قوله : « وإن كان بعض البلاغيين ينكر هذا النحو من النظم : أبو علي  
 الفارسي في بعض أوضاعه قال : وقد رأيت بعض من يتعاطى البلاغة  
 ينكر هذا النحو ، وإذا جاء في التزليل وفي الشعر ثبت أنه ليس بموضع  
 عيب . قلت : والظن بمن أنكره أنه لما سمع انكار النظار لهذا النحو من  
 النظم في الحدود وفي البرهان في الصنائع البرهانية ظن ذلك على  
 الإطلاق . فأنكره هنا وأغفل الفرق بين العبارة البرهانية والعبارة  
 البلاغية ، فإن البرهانية يشترط فيها من الاستعمال الألفاظ الأصلية ،  
 والنظوم الأصلية غير المغيرة والمستعارة . مع ما يشترط فيها ، ما لا يشترط  
 في البلاغية . فإنه يعرض في البلاغية بحسب موضوعها من الإبدال والتغيير  
 في الألفاظ والنظوم عوارض توجب استعمال النظوم غير الأصلية المغيرة .

(58) المترع : 199 - 200 .

(59) المترع : 200 .

وإيراد الأخص بعد الأعم . والأعم بعد الأخص وغير ذلك ...»<sup>(60)</sup> .

— (الرصف) جنس خامس يحسن أن نقف عنده وقفة أخرى .  
لأن السجلهاسي عودنا الاتكاء على أرسطو عندما يستشهد به وبغيره في تزكية رأي من الآراء أو تقييده ، ولكنه هنا يخالفه عندما رآه تنكب عن الصواب وهو أحد مشائيه من العرب . ومع أن الضرورة تفرض علينا مراجعة النص كله لتتم لنا صورة المناقشة في أرضيتها وبعدها وعناصرها العامة . فإنني أكتفي بنقل هذه الفقرة منه فقط : « ... وقول جوهر الرصف هو تركيب القول ، والقول المركب من أجزاء فيه لها وضع بعضها عند بعض ، واقتضاء بعضها وترتيب لبعض . وحاصل هذا الجنس هو وضع في القول ، والوضع هو النوع السادس من الجنس الثاني المدعو العرض من كتاب المقولات ، وقد تقرر هنالك أنه أعني الوضع : إما أن يكون للشيء بالإضافة إلى ذاته كالأجزاء للإنسان فإنه لو لم يكن جنس غيره لكان وضع أجزائه معقولا ، وإما أن يكون له بالإضافة إلى شيء آخر وأنه لا يمكن أن يكون للشيء وضع بالإضافة ما لم يكن له وضع بذاته ، والوضع بالمعنى الأول هو الموجود للقول واللفظ مطلقا . وبالمعنى الأول والثاني معا هو الموجود للقول في هذا الجنس . ولما تقرر أيضا في النوع الأول وهو المدعو (الكم) من هذا الجنس أيضا من كتاب المقولات أن منه ما قوامه من أجزاء فيه لها وضع بعضها عند بعض ، وما قوامه من أجزاء ليس لها وضع بعضها عند بعض<sup>(61)</sup> وتقرر أن الألفاظ والأقاويل هي من هذا النوع الثاني أعني ما قوامه من أجزاء فيه ليس لها وضع بعضها عند بعض ، لزم في ذلك شك ورأي بديع منا لما في ظاهر الأمر من مخالفة لأرسطو وذلك أن نقول :

(60) المتن : 327 — 328 .

(61) المنطق : 15/1 وما بعده .

ان القول وحروفه ينقضي بتقضي الأانات إذا كانت الحروف غير مقيمة . وإنما يقع كل حرف في ( ان ) من الزمان والأانات تنقضي أولاً فتتقضى بتقضيها الحروف فتنتهي إلى آخر حرف من القول وقد تقضت الحروف المتقدمة فكيف يحصل القول قولاً من أجزاء ليست موجودة فضلاً عن أن يكون دالاً ، وكيف يكون دالاً فضلاً عن أن يكون لها الوضع ، وإذ ذاك كذلك فالقول بالوضع للقول رأي خطأ وبديع ، والجواب أنه :

إن كان النوع من الكم الذي يكون لأجزائه وضع بعضها عند بعض هو الذي تكون أجزاؤه موجودة معاً ، ويكون كل جزء منها في جهة ما ، وتكون تلك الجهة محدودة ، ويكون الجزء الذي يلي هذا في المرتبة محدوداً ، فإننا نجد هذا بعينه في القول ، إلا أن وجود القول هو كنعو وجود الأشياء التي في التقضي الدائم والتغير الدائم . والوجه الذي يقال في تلك الأشياء إنها موجودة ينبغي أن يقال به في القول انه موجود ، وذلك كما نقول في النهار انه موجود وفي الليل انه موجود ، وبالجمله في الزمان وفي الحرب إنها موجودة ، وجميع ما جرى هذا المجرى . والنظر في ( كيف ) وجود كل واحد من هذه الأشياء الموجودة ليس لها موضعه ، وحال القول في وجود هذا وثباته كحاله في دلالة على الأمر... » (62) . وهكذا يستمر في هذا التحليل الذي يجمع بين الفلسفة والمنطق من جهة وتوظيفها الموجه بذكاء ومنهجية في رحاب الدرس النقدي من جهة أخرى ، وعلى القاريء أن يتتبع الجنس كله في تنظيره وصوره عبر خمس وعشرين صفحة لتم له وحدة الصورة .

— أما أسلوبه في مناقشة النقاد العرب المتفلسفين فيتجلى في هذا الرد القوي على قدامة بن جعفر في ( نوع المطابقة ) الذي نقتطف منه هذا

الجزء نظرا لطوله . يقول السجلماسي : « .. وعلى هذه الجهة نقل قوم من حذاق أهل علم البيان ومنتحلي صنعة البلاغة — ومن هؤلاء الخليل بن أحمد . والأصمعي ومن متأخريهم عبد الله بن المعتز — اسم المطابقة على معنى المنافرة والمخالفة إلى هذا النوع من علم البيان ... وقوم — ومنهم قدامة بن جعفر الكاتب — يرون أن المطابقة هي اشتراك المعنيين في اللفظ الواحد بعينه فيجمعها اللفظ لا المعنى .. وليس الرأي الثاني عند قدامة فيما حكى عنه بشيء .. والنظر العدل المنزل للأشياء منازلها : والموفىها حقوقها ، موجب ألا يشاح في التغير والأسامي أصلا ، ولا بوجه من الوجوه مع قيام المعاني وتصور جوهرياتها وطبائعها .. وأن يتقدم قبل فينعم الفحص عن المعاني ، ويبالغ ويستفرغ الوسع في البحث والتنقيب عن ألياتها وجوهرياتها وطبائعها .. لأنه قد تقرر أنه ليس من موضوع اللغة الأصيل ، وإنما هو مولد لهج به قوم من الكتاب وناس من العلماء ، إما لعدم البصر بلغة العرب . وإما للتساهل وترك التحقيق في استعمال هذه الأمور لاستمرار فيه كذلك بهذه الجهة ، وهو غلط ولحن غير مأبوه له ... وإن نكير قدامة هذا المعنى وتلقيه بهذا اللقب معا أو اللقب فقط ، محض التنكب عن النظر والتحقيق ، فإن كان قدامة ينكر وجود هذا المعنى ، فإن ما عليه الأمر في نفسه والوجود وشهادة الحس والعقل قواض بتنقيض ما يقول ، وإن كان يرى أن الشرف هو للمعنى الذي يرى هو تلقيه باسم الطباق ونحن نلقبه بالتجنيس ، فهو لعمر الله مما ليس يقضي منه العجب الآخرون من قول : قلب الوجود وخالف الحقائق ، فإنه إن كان المعنى الذي نلقبه نحن بالطباق مما يرجع إلى المعاني ، والمعنى الذي يلقبه هو به وهو التجنيس مما يرجع أمره إلى مجرد اللفظ فقط ، وكانت المعاني ، كما قد أقر به جميع الأمم ، وشهد به كل الناس وأطبق عليه النظار ، وهو ما عليه الوجود والأمر في نفسه هي مقصودة على القصد الثاني وذلك من الأمر البين بنفسه . وقد قيل في ذلك في صنائع عدة ، فأنت تعلم ضرورة

فساد ما ذهب إليه قدامة وغيره في هذا الأمر...»<sup>(63)</sup> ثم يستعين على تركية رأيه بـ (خطابة) أرسطو و (شفاء) ابن سينا. وله مع قدامة جولات كان فيها الناقد المنظر الذي لا يجارى في منهجه وقوة اطلاعه واستقلاله بالرأي عن كل المصادر والأعلام.

ولو أحصينا الوقفات الدقيقة والموضوعية التي وقفها ناقدنا من أعلام الثقافتين خدمة لمنهجه وتنظيره الاصطلاحي الفريد في سبيل وضع نظرية للنقد لاستطعنا الارتقاء بالمنزع إلى مستوى «المذهب» الجديد الذي جاء به السجلماسي وحدد مقاييسه ورسم منهاجه، ولا يمكننا بحال أن نعطي لأنفسنا الإلمام الكامل بضمون المنزع وتسجيل قضاياها المتنوعة، ولكننا نرجي ذلك لوقفات أخرى نقفها ويقفها معنا القارئ بعد أن يقع الكتاب بين يديه ليجد فيه ما لم يجده في مصادر النقد الأدبي عند العرب إلى الآن — ق هـ 8 — ويتتبع على ضوءها تركيبه الجديد للنقد الأدبي عند العرب الذي لم يدرس بعد الدراسة العلمية التي تقتضيها المناهج الحديثة ليتحدد المنظور المطلوب للبلاغة المطلوبة.

وإني لعلّى يقين أن (المنزع) سيدفع بالدارس الصبور إلى إعادة النظر في أكثر من قضية من قضايا اللغة والنقد والبلاغة شريطة أن يفهم الفهم الواعي والموضوعي المطلوب في إطار منهجه ومصطلحاته من جهة وعلى ضوء المناهج الحديثة اللغوية والنقدية والأدبية من جهة أخرى.

كما أنني أخيرا لا أدعي الإحاطة بقضايا المنزع، فهو أكبر من أن يتحكم فيه تمهيد كهذا، لأنه مشروع متعدد التخصصات في اللغة والنقد والبلاغة والأدب والفلسفة والمنطق، لذلك أقف هنا مقدما للقراء هذه التحفة النقدية والبلاغية من المغرب وخصوصا للجامعيين والباحثين المختصين.

(63) المنزع : 370 — 375 .



# المعجم الفلسفي

فهرس مصطلحات المنزع الفلسفية





## المعجم الفلسفي

### فهرس مصطلحات المتزع الفلسفية

— ١ —

#### أراد الإرادة

النزوع عن إحساس أو تخيل ، كما أنها قوة فيها إمكان فعل أحد المتقابلين على السواء . وهي في المنطق تعني الانتقال من النتائج إلى المباديء ، ومن المعلولات إلى العلل ، ومن المركب إلى البسيط . ويفرق المؤلف بينهما وبين الوضع « على ما عهد في النظريات وفي الأصول » .

#### أسطقس الإسطقسات

لفظ يوناني بمعنى الأصل ، ويرادفه العنصر ، وهي العناصر الأربعة التي تمثل المركبات . « والإسطقسات بسائط أول » كما يقول المؤلف . كما أنها عند القدماء قسم من الداخل لأن الداخل باعتبار كونه جزءا يسمى ركنا ، وباعتبار كونه جزءا بحيث ينتهي إليه التحليل يسمى إسطقسا ، وهكذا فالإسطقسات تعرف من تعريف الداخل . وانظر التفصيل في وجه العلاقة الأسلوبية في ( المتزع ) مستعينا بكتاب ( الشعر ) لأرسطو ص : 126 ترجمة بشر حيث نجد أن الإسطقسات تتركب من : الاقتضاب ( المقطع ) والرباط ، والفاصلة ، والاسم ، والكلمة ، والتصريف ، والقول .

## اسم الاسم

لفظة دالة بتواطىء . مجردة من الزمان . وليس واحد من أجزائها دالا على انفراده . والجزء من الاسم البسيط ليس يدل على شيء أصلا . وأما الاسم المركب فمن شأن الجزء منه أن يدل على شيء ليس على الانفراد .

## أشار الإشارة

شيء يخبر بشيء آخر أو يعرف به ويحل محله . ويبرز معناها الفلسفي عند المؤلف في وضعه إياها ضمن أربعة أنواع ( أنظر : الكلام .. ) وهي قسبان : حسية وذهنية . وابن سينا يسمي الفصل المشتمل على حكم يحتاج في إثباته إلى دليل بالإشارة .

## أصل الأصل

يقابل الفرع وهو الأول والمبدأ الأول الذي ليس مسبقا بشيء إما زمانيا وإما منطقيا وإما معرفيا . فهو الذي يثبت حكمه بنفسه ويبني عليه غيره . وجمعه أصول بمعنى مبادئ . واللفظان مترادفان ، ويسمى الأصل أيضا بالموضوع مصادرة .

## ألف التأليف

مرادف التركيب ، ولكنه أخص منه ، وهو جعل الأشياء بحيث يطلق عليها اسم الواحد ، أو هو جمع أشياء متناسبة ، ويشعر بها انتسابه من الألفة .

## ألي الآلة

وهي عند المؤلف بسائط ثواني بالقياس إلى الأسطقسات كبسائط أول . وتعني الواسطة بين الفاعل والمنفعل في وصول أثره إليه كانتقال

الأسطقسات . أصول المركبات . إلى أخلاط وإلى أعضاء آلية ( أنظر ورودها عند المؤلف في أماكنها من المتزع ) وتعني الحواس عند أرسطو وعلاقتها بالمنطق أن إطلاقها على العلوم الآلية جاء لتكون تلك العلوم واسطة في وصول أثرها إليها .

## أن الأنا

تجمع على الأنا . وتعني عند فلاسفة العرب القدماء الإشارة إلى النفس المدركة التي يراد بها ما يشير إليه كل واحد بقوله ( أنا ) . يقول المؤلف : « إن القول وحروفه ينقضي بتقضي الأنا إذا كانت الحروف غير مقيمة . وإنما يقع كل حرف في أن من الزمان » وانظر بقية النص حينما يفصل القول في انتقاد رأي أرسطو في مقولة ( الكم ) .

## أني الأنية

اصطلاح فلسفي معناه تحقق الوجود العيني من حيث مرتبته الذاتية في تأكيد وقوة الوجود .

## — ب —

### برهن البرهان

ومنه العبارة البرهانية : قياس منطقي مؤلف من يقينيات لإنتاج يقيني . ويطلق عند القدماء على الاستنتاج العقلي الذي تلزم فيه النتيجة عن المبادئ اضطرارا ، وبهذا التحديد يظهر التفسير الفاصل بين العبارة البرهانية والعبارة البلاغية عند المؤلف .

## بسط البسيط

في اصطلاح الفلاسفة هو الشيء الذي لا جزء له أصلاً كالوحدة .  
والنقطة . وهو لفظ مولد يقابله المركب . والبسيط . إما حقيقي . أو  
عقلي . أو خارجي . أو عرفي . أو إضافي ، وانظر التفصيل في ( المتزعم ) .

## بني البنية

ترتيب الأجزاء المؤلف منها الشيء ، ولها معنى خاص هو إطلاقها على  
الكل المؤلف من الظواهر المتضامنة . وينسب إليها المذهب البني أو  
البنوي .

## بين البين

عند المناطقة يطلق على قسم من اللازم وهو أعم وأخص ، ويرد عند  
المؤلف في استعمالات عدة تثبت طابعها المنطقي . والبين من الدلالة بطريق  
الالتزام . فإذا كان اللزوم قسمين : ذهني ، وخارجي ، فإن الذهني  
قسمان : بين ، وغير بين .

## — ج —

## جرد التجريد

انتزاع النفس للكليات المفردة عن الجزئيات على سبيل تجريد لمعانيها  
عن المادة وعن علائق المادة ولواحقها ، فيحدث للنفس من ذلك مبادئ  
للتصور وذلك بمعاونة استعمالها للخيال والوهم ، وهو أصناف ومراتب  
مختلفة ومتباينة .

## جزأ الجزء

ما يتركب الشيء منه ومن غيره سواء كان موجودا في الخارج أو العقل كالأجناس والفصول . والأجزاء هنا هي أدوات الصناعة التي يضعها المؤلف مرتبة في المترع على جهة الجنس والنوع وتمهيد الأصل من ذلك للفرع . كما أن الجزئي يقابل الكلي .

ومنه تجزئة النسبة — الواردة بهذا الاسم عند المؤلف — وهي قسمة قدر نسبة على قدر نسبة أخرى ، وهذه التجزئة المعطية لهذه القسمة والمعروفة عند أرسطو هي التي سيطبقها المؤلف في ( المترع ) .

## جمهور المعنى الجمهوري

يرادف الموضوع الجمهوري للفظة من الألفاظ في معناها الأصلي الشائع عند الجمهور قبل تبلور دلالاته في الصناعة النظرية ، ويشكل الاختلاف .

## جنس الجنس

قسم من الألفاظ الخمسة المركبة التي هي : الجنس ، والنوع ، والفصل ، والخاصة ، والعرض العام . ومعنى الجنس : المقول على كثيرين مختلفين بالأنواع وبالحقيقة في جواب ما هو ، وقد يرتقي الجنس إلى جنس الأجناس وهو جنس ما لا جنس فوقه وإلى الجنس المتوسط وهو ما فوقه وتحتة جنس ، وإلى الجنس السافل أو الأخير وهو ما ليس تحتة جنس . ويرد في الكتاب أحيانا بمعنى النوع كما هو الشأن عند الفارابي ، فهو نوع بالنسبة لما فوقه . جنس بالنسبة لما تحتة . وهو أيضا عند المؤلف : « أصل لكل شيء تتفرع منه أنواعه ، وتعود كلها إليه كالإنسان فهو جنس . وأنواعه : رومي وعربي وزنجي وأشباه ذلك » .

## جهت الجهة

في ذوات الجهة هي اللفظ الدال على كيفية نسبة المحمول إلى الموضوع  
إيجابية كانت أو سلبية . والألفاظ الدالة على الجهة ثلاثة وهي : واجب .  
وممتنع . وممكن . وتعني أيضا عند المؤلف « الجهة على ما عرف في  
المنطق » .

## جهل التجاهل

يطلق في اصطلاح المناطق على تجاهل المطلوب ، وهو قياس مغالطي  
يقوم على إثبات أمر غير المتنازع فيه أو رفضه ، وهو ما يعنيه المؤلف بقوله  
« لكنه أخرج الكلام مخرج الشك والتجاهل » .

## جوهر الجوهر

يقابله العرض . وهو إما صورة ، أو هيولى . أو جسم . أو نفس ، أو  
عقل . والجوهر هو أصل المركبات . ويطلق على معان منها أنه هو الذي  
يحمل المتضادات في أنواعه من غير تبدل يلحقه في ذاته .

## — ح —

## حاكى المحاكاة

تطلق عموما على التقليد والمحاكاة في القول أو الفعل أو غيرهما ، ومن  
ذلك قول أرسطو بأن الفن محاكاة للطبيعة ، ومن طرق المحاكاة التمثيل .  
وعند المؤلف أيضا « أن التخيل هو المحاكاة والتمثيل » .

## حال الحال

أعم من الصورة لصدقه على العرض أيضا ، وكون الصورة لا تصدق  
إلا على الجوهر ، وإذا أطلق لفظ الحال على الهيئة النفسانية دل عليها أول

زمان حدوثها قبل أن ترتسخ . فإذا ارتسخت سميت ملكة إذا ثبتت .  
وحالا إذا كانت سريعة الزوال ، وبهذا كانت الصفة أعم من الملكة ،  
وهذا التفسير هو الذي يبرز استعمال المؤلف لها ضمن أربعة أنواع ( أنظر  
الكلام .. ) كتفريق بين البيان النظري الصناعي والبيان البلاغي .

### حدد الحد

في اصطلاح المنطقيين هو ما تنحل إليه القضية كالموضوع والمحمول إذ  
منهما تتألف القضية والحدود بهذا المعنى إما أن تكون مشخصة ، أو  
مجردة ، أو عامة ، أو خاصة ، أو مفردة . أو جمعية ، أو موجبة ، أو  
سالبة . وفي كل قياس ثلاث قضايا : مقدمتان ، ونتيجة ..

### حس الحس

هو الحركة ، وعند الفلاسفة هو الإدراك أو الفعل بإحدى الحواس ،  
والحواس عند أرسطو هي المشاعر الخمس : البصر ، والسمع ، واللمس ،  
والذوق ، والشم ، وهي حواس ظاهرة تقابلها خمس باطنة هي : الحس  
المشترك ، والخيال ، والوهم ، والحافظة ، والمتصرفة .

### حصى الإحصاء

هو العلم الذي يجمع عددا كبيرا من ظواهر كل نوع من الموجودات  
لتنسيقها وكشف علاقتها الدالة على أسبابها .

### حقق الحقيقة

هي الماهية أو الذات . فحقيقة الشيء ما به الشيء هو هو باعتبار  
تحقيقه حقيقة ، وباعتبار تشخصه هوية ، ومع قطع النظر عن ذلك  
ماهية ، وهذا هو ما يقتضيه معناها في سياق عبارة المؤلف « فإن اللزوم



ليس هو موفيا قول جوهر هذا النوع بل أخلق به أن يكون من لواحق الحقيقة .

### حمل المحمول

هو المحكوم به في القضية الحملية دون الشرطية التي تقابلها ، وهي تتألف من إيقاع النسبة بين شيئين هما الموضوع والمحمول اللذان يمثلان المسند والمسند إليه عند النحاة مثلا ..

### حمل الحمل

إلحاق الشيء بشيء في حكمه ، أو نسبة أمر لأمر إيجابا وسلبا . والمحمولات هي : المحمول ، والموضوع ، والماهية ، والذاتي ، والعرضي . كما أنه من جهة ينقسم إلى حمل المواطأة والاشتقاق — كما هو الحال عند المؤلف — فالأول أن يكون الشيء محمولا على الموضوع بالحقيقة بلا واسطة ، والثاني — أي حمل الاشتقاق — أن ينسب إلى الشيء دون أن يحمل عليه .

### — خ —

### خصص الأخص

أو التخصيص والمخصص ، يعرفه المؤلف بأنه هو ما يعني جزئيا إما نوعا أو شخصا ، وهو — في الفاعل — إما كلي أو جزئي ، وانظر تفصيل ذلك في المتنوع .

### خطب الخطابة

قياسات مؤلفة من مقدمات مقبولة من شخص معتقد فيه ، أو مظنونة .

## خيل التخيل

والتخيل هو المحاكاة والتمثيل كما مر بنا عند المؤلف ، وهو قوة مصورة أو ممثلة للأشياء الغائية . ويقول المؤلف : « إن القول المخيل هو القول المركب من نسبة أو نسب الشيء إلى الشيء دون اغتراق » .

### — د —

## دلل الاستدلال

وينقسم عند الفلاسفة القدماء إلى ثلاثة أنواع : القياس ، والاستقراء . والتمثيل . لأنه إما أن يحكم على الجزئي لثبوت ذلك الحكم في الكلي وهو القياس . أو يحكم على الكلي لثبوته في الجزئي لثبوت الحكم في جزئي آخر وهو التمثيل .

## دلل الدلالة

هي لزوم العلم بشيء علم بشيء آخر ، فالأول دال ، والثاني مدلول ، فإن كان الدال لفظا كانت الدلالة لفظية ، وإلا فهي غير ذلك . وكل منهما ينقسم إلى : عقلية ، وطبيعية ، ووضعية ، وتهمنا هنا الوضعية التي تعني أن يكون بين الدال والمدلول علاقة الوضع على المعنى ، وهي تنقسم إلى دلالة المطابقة ، ودلالة التضمن ، ودلالة الالتزام . وانظر الأنواع الأخرى كالظهورية والنصوصية في ( المتزع ) .

### — ذ —

## ذوت الذات

هو الموضوع ويقابله المحمول ، ولها عدة معان ، أنظر تفصيلاتها في معجم صليبا ( الذات ) .

## ذهب المذهب

الطريقة ، وهو مجموعة من الآراء والنظريات الفلسفية ارتبطت ببعضها ارتباطا منطقيا حتى صارت ذات وحدة عضوية منسقة ومتناسكة وهو أعم من النظرية .

### — ر —

## ركب التركيب

يرادف الترتيب والتأليف ، إلا أن الترتيب أخص ، يقول ابن سينا :  
وأما اللفظ المركب أو المؤلف فهو الذي يدل على معنى وله أجزاء منها يلتئم مسموعه . ومن معانيها يلتئم معنى الجملة . وهو التركيب الذي لا يصدق ولا يكذب ، كما يشير إلى ذلك المؤلف كثيرا .

### — س —

## سبب السبب

هو ما يكون الشيء محتاجا إليه في ماهيته أو في وجوده ، وهو مرادف للعللة . ولكن النظار يفرقون بينهما من وجهين : أحدهما أن السبب ما يحصل الشيء عنده لا به ، والعللة ما يحصل به . والثاني أن المعلول ينشأ عن علته بلا واسطة بينهما ولا شرط . وينقسم السبب إلى تام وهو الذي يوجد السبب بوجوده ويرادف العلة ، وغير تام وهو الذي يتوقف وجوده المسبب عليه . لكن المسبب لا يوجد بوجود السبب وحده .

## سفسط السفسطة

والسفسطائية تطلق فلسفيا على الحكمة المموهة . وتطلق على القياس الذي تكون مقدماته صحيحة ونتأجه كاذبة رغم مطابقته لقواعد المنطق .

فالقياص المركب من المشبهات بالواجبة القبول يسمّى قياسا سفسطائيا .

### سلب الأسلوب

عند الفلاسفة هو الكيفية التي يتم بها التعبير على الأفكار وعلى نوع الحركة التي يحملها فيها .

### سلب السلب

يقابل الإيجاب ، والمراد به مطلقا رفع النسبة الوجودية بين شيئين ، وقد يراد بالإيجاب والسلب الثبوت واللاثبوت ، فثبوت شيء لشيء إيجاب ، وانتفاؤه عنه سلب . والسلب في القضية الحملية هو الحكم بلا وجود محمول لموضوع ، فالقضية الموجبة ما اشتملت على الإيجاب والقضية السالبة ما اشتملت على السلب .

### سوق المساوقة

هي التلازم بين الشئين بحيث لا يتخلف أحدهما عن الآخر في مرتبة ، كما تستعمل المساوقة فيما يعم الاتحاد في المفهوم ، والمساواة في الصدق ، فتشمل الألفاظ المرادفة والمساوية .

### — ش —

### شرك الاشتراك

قسمان : معنوي ولفظي ، فالأول كون اللفظ المفرد موضوعا لمفهوم عام مشترك بين الأفراد ، وينقسم إلى المتواطىء والمشكك : أما المتواطىء فهو الموضوع لأمر عام بين الأفراد على السواء ، وأما المشكك فهو اللفظ الموضوع لأمر عام مشترك بين الأفراد لا على السواء بل على التقارب .

والاشتراك اللفظي هو كون اللفظ المفرد موضوعا لمعان مختلفة كلفظ العين .  
أو لمعان متقاربة كلفظ العقل .

### شعر الشعر

قياس مؤلف من مقدمات تنبسط معه النفس وتنقبض : وانظر مفهوم  
الشعر كصناعة نظرية في المتزع .

### شك المشكك

أو التشكيك هو كون اللفظ موضوعا لأمر عام مشترك بين الأفراد لا  
على السواء بل على التفاوت ويقابله التواطؤ ( وانظر الاشتراك ) .

### — ص —

### صدق التصديق

هو التصور المصحوب بحكم ، والتصور يكتسب بالحد وما يجري  
مجراه ، كما أنه إدراك للماهية مع الحكم عليها بالنفي أو الإثبات ، وهو إما  
تصديق مركب أو بسيط .

### صنع الصناعة

والصناعة هي العلم المتعلق بكيفية العمل ، ومنه صناعة المنطق . وتصير  
العلوم والأفكار صنائع عندما تنحصر في قوانين تحصل في نفس الإنسان  
على ترتيب معلوم كما فعل السجلماسي في مجموع ( المتزع ) . والصناعات  
الخمس عند المنطقيين هي : البرهان ، والجدل ، والخطابة ، والشعر ،  
والمغالطة .

## صنف التصنيف

هو التأليف والترتيب ، وهو في المنطق يبدأ بالأفراد التي تجمع حسب الصفات المشتركة بينهما ، وتفرق حسب صفاتها أو خواصها المختلفة فتوضع المتفقة منها في فآت ، والفآت في أنواع ، والأنواع في أجناس .

## صور الصورة

هي الشيء الذي تدركه النفس الباطنة والحس الظاهر معا ، وهي فعل أول للهيولَى من حيث هي قوة صرفة تعطي للهيولَى الوجود بالفعل في ماهية معينة وهي أنواع .

## — ض —

## ضدد الضد

يطلق على كل وجود في الخارج مساو في قوته لموجود آخر مانع له ، أو على موجود مشارك لموجود آخر في الموضوع معاقب له .  
ويطلق اسم القضيتين المتضادتين على الكليتين المشتركتين في الموضوع والمحمول والمختلفتين في السلب والإيجاب .

## ضدد التضاد

هو التباين والتباين التام . والقضيتان — كما يحدد المؤلف — المتضادتان هما الكليتان المختلفتان في الكيفية أي السلب والإيجاب ، وسميتا كذلك لأنها لا تصدقان معا ولكن قد تكذبان معا .

### طلق المطلق

ما يطلق على واحد معين ، ومنه المطلقة وهي التي حكم فيها بثبوت المحمول للموضوع ، وكذلك المطلقة الاعتبارية وهي الماهية التي اعتبرها المعبر ولا تحقق لها في نفس الوقت .

### عرض العارض

أعم من العرض العام إذ يقال للجوهر عارض كالصورة تعرض على الهيولى ، ولا يقال له عرض والعارض للشيء هو ما يكون محمولا عليه خارجا عنه .

### عرض العرض

يقابل الجوهر ، ومنه العرض العام ، وهو كل كلي مفرد عرضي أي غير ذاتي يشترك في معناه أنواع كثيرة كالبياض للثلج مثلا بعد ألا يكون مفهوما للماهية ، فإن وقوع العرض على هذا وعلى الذي هو قسم للجوهر في الوجود وقوع معينين مختلفين ، وبهذا فإن ( عارض ) ليس مرادفا للعرض لأن الأول أعم من الثاني . والعرض — بسكون الراء — من الزمام يساوي الزمان الحاضر .

### عقل العقل

له معان كثيرة ، منها أنه جوهر بسيط مدرك للأشياء بحقائقها ، وهو جوهر ليس مركبا من قوة قابلة للفساد ، وإنما هو مجرد عن المادة في ذاته . مقارن لها في فعله . ورابع المعاني أنه قوة النفس التي بها يحصل تصور

المعاني . والفرق بينه وبين الحس أن العقل يستطيع أن يجرد الصورة عن المادة ولواحقها .. وعدم استطاعة الحس ذلك .

### علم العلامة

يضعها المؤلف ضمن أربعة أنواع ( الكلام . والإشارة . والحال ، والعلامة ) وهي وسيلة من وسائل عدة لتعريف المجهول مثل الحد ، والرسم ، والمثال ، والاسم . والعلامة كالاسم ليست تعريفاً لمجهول بل تنبيهاً وإخطاراً .

### — غ —

#### غبي الغاية

أو الغائية : ما لأجله وجود الشيء ، والذي يحرك المحرك من غير أن يتغير بقصد واستئناف فهو الغاية ، وهي علة العلل لأنها الفاعل الأول والمحرك في كل شيء .

### — ف —

#### فرع الفرع

خلاف الأصل فهو اسم لشيء يبنى على غيره ، فالأصل محتاج إليه والفرع محتاج .

### فصل الفصل

يطلق عموماً على جملة الموضوعات التي تربط صفات مشتركة ، وهو الكلي الذاتي الذي يقال على نوع تحت جنس في جواب أي شيء هو منه . وللфصل معنيان : ما يتميز به شيء عن شيء ذاتياً كان أو عرضياً ،



لازما أو مفارقا . شخصا أو كليا . وهو مرادف للفرق . وما يتميز به الشيء في ذاته وهو الجزء الداخلة في الماهية .

### فعل الفاعل

هو الذي يفيد الشيء وجوداً بعد عدمه . وهو إما علة للصورة وحدها أو للصورة والمادة . ثم يصير بتوسط ما هو علة له منها علة للمركب ، وهو بهذا قوة فعلية بها يصير الشيء مقوماً للآخر أو متغيراً أو ثابتاً وهو بهذا يصح أن يصدر عنه الفعل مع قصد وإرادة ، كما أنه بهذا المفهوم يمثل القاعدة التي تحدد معنى المصطلح وتفريعاته في ( المنزع ) .

### فعل الانفعال

مقولة أن ينفعل ضد مقولة أن يفعل فهو الهيئة الحاصلة للمتأثر عن غيره بسبب التأثير أولاً كالهيئة الحاصلة للمنقطع مادام منقطعاً . وهو أنواع منها شيء يجري على خلاف ما يجري به الأمر الذي هو بالتمييز والفكر ، وهو أنواع وهذا هو النوع المقصود في استعمال المؤلف والذي ينعته « بالانفعال التخيلي وهو بالجملة غير فكري » .

### فعل الفعل

مرتبط بالفاعل وهو الهيئة الحاصلة بسبب التأثير والوجود بالفعل — كما عند أرسطو — مقابل للوجود بالقوة ، وهو قسم من أقسام العرض لأن الوجود ينقسم إلى ما هو بالقوة وما هو بالفعل ، فإذا قلت إن الشيء كان موجوداً بالقوة ثم صار موجوداً بالفعل عنيت به أنه يمر بثلاث حالات وهي : الإمكان ، والتهيؤ ، والتحقق ، فقولك : إن الشيء موجود بالفعل مضاد لقولك إنه موجود بالقوة .

## قبل التقابل

— والمتقابلات — في المنطق له وجهان : تقابل الحدود . وتقابل القضايا . فالأول متقابله لا يجتمعان في شيء واحد في زمن واحد وهو أربعة أقسام : تقابل السلب والایجاب . تقابل المتضايين : تقابل الضدين . تقابل العدم والملكة ، والثاني يطلق على القضيتين المختلفتين بالكم أو بالكيف أو بهما معا ، وموضوعهما ومحمولهما واحد . وهو أربعة أقسام اكتفينا بما سبق .

## قرأ الاستقراء

عند المنطقيين هو الحكم على الكلي لثبوت ذلك الحكم في الجزئي ، وفي ( النجاة : 90 ) لابن سينا : « الاستقراء هو الحكم على كلي لوجود ذلك الحكم في جزئيات ذلك الكلي ، إما كلها وهو الاستقراء التام ، وإما أكثرها وهو الاستقراء المشهور » أي الاستقراء الناقص ، وهذا بحسب النظر إلى الجنس وإلى أنواعه .

## قرن الاقتران

اقتران الشيء بالشيء : اتصاله ومصاحبته له إما لوجودهما معا في الزمان أو المكان ، وأما لتغير أحدهما بتغير الآخر . وقانون الاقتران هو أحد القوانين الثلاثة التي وضعها أرسطو لتفسير تداعي الأفكار ، ومن ذلك الارتباط الاقتراني الناتج عن وجود حالتين في النفس .

## قدم المقدمة

قول يوجب شيئا لشيء ، أو يسلب شيئا عن شيء جعلت جزء قياس . فالمقدمات اذن مبادئ الاستدلال . والمقدمة أعم من المبدأ لأن

المبدأ ما تتوقف عليه المسائل بلا واسطة . والمقدمة ما تتوقف عليه المسائل بواسطة أو بلا واسطة . وهي عند المؤلف تعني المقدمة الكلية وغيرها .

### قسم القسم

وكذا القسم : من الشيء ما يكون مندرجا تحته وأخص منه كالاسم فإنه أخص من الكلمة ومندرج تحتها . والجزئيات المندرجة تحت الكلي إما أن يكون تباينها بالذاتيات أو بالعرضيات أو بهما ، فالأول أنواع ، والثاني أصناف ، والثالث أقسام . وقسم الشيء هو ما يكون مقابلا للشيء ومندرجا معه تحت شيء آخر كالاسم فإنه مقابل للفعل ومندرجان معا تحت الكلمة التي هي أعم .

### قضي القضية

ومنها القضية الشعرية والخطبية : تعني في المنطق قولاً يصح أن يقال لقائله انه صادق أو كاذب ، أو هي كل قول فيه نسبة بين شيئين بحيث يتبعه حكم صادق أو كاذب ، وهي إما جملية أو شرطية ، كما أنها أنواع يهمنها منها القضية النظرية التي يسأل عنها وتثبت في العلم بالدليل ، وهي في أوضاعها المختلفة مسألة ، ومطلب ، ونتيجة ، وأصل ، وقاعدة ، ومقدمة ، وخبر .

### قن القانون

هو القاعدة المنطقية التي يجب أن تؤدي إلى بلوغ الحقيقة ، ومعرفة القياسات هي الطريق — الآلة — المؤدية إلى اكتساب العلوم البرهانية . وهي أصناف تقتضيها أصناف العلوم ومناهجها ومنها : القوانين الكلية . وهي الكليات الخمس المعروفة في المنطق .

## قوة القوة

هي مبدأ الفعل سواء كان بشعور وإرادة أولا . كما أنها مقابلة للفعل . ومعناها الاستعداد الذي في الشيء . والامكان الذي فيه لأن يوجد بالفعل . فالشيء الذي وجوده في حيز الإمكان موجود بالقوة ، والشيء الذي خرج من حيز الامكان إلى حيز الفعل موجود بالفعل ، والفرق بين القوة على الفعل ، والقوة المقابلة له بالفعل : أن هذه القوة الأولى تبقى موجودة عندما يفعل ، والثانية انما تكون موجودة مع عدم الذي هو بالفعل . وتكون القوة إما باعثة ، أو فاعلة ، أو عاقلة ، أو مفكرة ، أو حافظة .

## قول القول

— والأقاويل — هو اللفظ المركب في القضية الملفوظة ، أو المفهوم المركب العقلي في القضية المعقولة ، وعلم الألفاظ المركبة هو علم الأقاويل التي تصادف مركبة . فالقول عملية عقلية منظمة تنظيما منطقيا . وعلم قوانين الألفاظ عندما تتركب ضربان : ما يعطي قوانين أطراف الأسماء والكلم عندما تتركب أو ترتب ، وما يعطي قوانين في أحوال التركيب والترتيب نفسه ، واللفظ إما اسم أو فعل أو حرف ، ولكل واحد حده عند المناطقة فليطلب .

## قول المقولة

هي المحمول ، ووجه إطلاقها على المحمول كون المحمول في القضية مقولا على الموضوع ، وجمعها مقولات وهي الأجناس العشرة العالية التي وضعها أرسطو وهي : الجوهر ، والإضافة ، والكم ، والكيف ، والمكان

(الآين) . والزمان (متى) . والوضع . والملك . والفعل . والانفعال .

### قيس القياس

منطقيا هو قول مؤلف من أقوال إذا وضعت لزما عنها . بذاتها . لا بالعرض . قول آخر غيرها اضطرابا وهو أنواع منها عند المؤلف : القياس الجملي أو الاقتراحي وهو الذي يكون ما يلزمه ليس هو ولا نقيضه مقولا فيه بالفعل بوجه ما . بل بالقوة . وكذلك القياس الجملي الوارد بكثرة في المنزع .

### — ك —

### كلم الكلام

يضعه المؤلف ضمن أربعة أنواع (الإشارة .. الخ) تحت جنس كلي ، فالكلام إذن صناعة ، وعلم ، أو كما يقول الفارابي : إن الكلام صناعة يقتدر بها الإنسان على نصرته الآراء والأفعال المحدودة ، وانظر التفصيل الفلسفي كما يضعه المؤلف مقابل الاستعمال البلاغي .

### كلي الكلية

تقابل الجزئية أو التجزئة . وهي صفة لما هو كلي ، والكلي هو الشامل لجميع الأفراد الداخلين في صنف معين ، واللفظ المفرد الكلي — كما يقول ابن سينا — هو الذي يدل على كثيرين بمعنى واحد متفق وهو قسمان : حقيقي . وإضافي . والكليات الخمس التي تكون القضية الكلية في المنطق هي : الجنس ، والنوع ، والفصل ، والخاصة ، والعرض العام .

## كمي الكم

والكمية : اسم لما يجاب به عن السؤال بكم . والكمية إما متصلة أو منفصلة . وكمية الحد في المنطق هي : ما صدقه . والحدود تنقسم بحسب الكم إلى كلية . وجزئية . ومنفردة .

## كيف الكيف

والكيفية : اسم لما يجاب به عن السؤال بكيف . ومعناها صفة الشيء وصورته وحاله وهي إحدى مقولات أرسطو . وتعرف بأنها هيئة قارة في الشيء لا يقتضي قسمة ولا نسبة لذاته (أنظر الكم) .

## — ل —

## لأم الملائمي

يضعه فلاسفة العرب — ومنهم المؤلف — في مقابل المنافري . وهو في (المنزع) جنس من الأجناس ومعناه الشيء المتفق والمتسق الأجزاء المناسبة مع بعضها البعض .

## لزم اللزوم

حصول شيء عن شيء . وهو ذهني . وخارجي . فالذهني : ما يلزم من تصوره في الذهن تصور شيء آخر . والخارجي : ما يلزم من تحققه في الخارج تحقق شيء آخر معه . فاللزوم إذن علاقة منطقية بين المبادئ والنتائج في قضيتين .

## مثل المثال

يعرفه المؤلف بأنه « هو اللفظ الدال على المعنى المجرد في الذهن عن كل ما من شأنه أن يقترب به » فهو النموذج أو الجزئي الذي يذكر لايضاح القاعدة . وينعت المصدر بالمثال الأول .

## مثل التمثيل

قياسا هو اثبات حكم في أمر لثبوته في آخر لعللة مشتركة بينهما ، وسمي الشيء المحكوم عليه فرعاً والشيء المنقول منه الحكم أصلاً أو مثلاً ، والعللة المشتركة بينهما جامعة . والتمثيل أيضا يعني : الاستيعاب ، والمشاكلة ، والموافقة ، والمشابهة ، وكلها اصطلاحات يستعملها السجلماسي .

## محل المحال

ما يمتنع وجوده في الخارج ، والممتنع ما يستحيل وجوده منطقيا ، ويقول ابن سينا : ان كل حادث فإنه قبل حدوثه إما أن يكون في نفسه ممكنا أن يوجد ، أو محالا أن يوجد ، والمحال أن يوجد أو لا يوجد .

## مدد المادة

تقابل الصورة ، وهي التي يحصل الشيء معها بالقوة ، أو أنها تعني الزيادة المتصلة . والمواد الجزئية هي عناصر الصناعة المقصودة هنا ، وتدل المادة هنا أيضا على المعطيات الطبيعية والفعلية المعينة التي يتألف منها الفكر .

## مشى المشاؤون

هم الأرسطيون . سموا بذلك لأن أستاذهم أرسطو كان يعلم تلاميذه ماشيا . يقول ابن سينا : وان كان لكل كرة من كرات السماء محرك قريب يخصه . ومتشوق معشوق يخصه على ما يراه المعلم الأول ومن بعده من محصلي الحكمة المشائية .

## معد المعاداة

هي عبارة عما يتوقف عليه الشيء ولا يجامعه في الوجود كالخطوات الموصلة إلى المقاصد فإنها لا تجامع الوجود .

## مكن الممكن

عند المؤلف جنس عال وهو ما يساوى فيه الوجود والعدم ، كما أنه إحدى مقولات الجهة ، ويقابله الممتنع . ويستعمله المؤلف بجانب الوجود ، يقول ابن سينا : إن الواجب الوجود هو الموجود الذي متى فرض غير موجود أو موجودا لم يعرض منه محال .

## مهي الماهية

أو المائية : تقابل الوجود وتسبقه ، وتطلق غالبا على الأمر المتعلق من الانسان وهو الحيوان الناطق ، بقطع النظر عن الوجود الخارجي ، وهي أنواع وتتحقق بمجموع الذاتيات المقومة للشيء .

## — ن —

## نزع المتزع

جمع منازع وهي الهيئات الحاصلة عن كيفيات مآخذ الشعراء في أغراضهم ، وأنحاء اعتماداتهم فيها ، وما يميلون بالكلام نحوه أبدا أو



يدهبون به إليه حتّى يحصل بذلك الكلام صورة تقبلها النفس أو تمتنع من قبولها . والمؤلف في ( منزعه ) يقصد هذا المنحى المنطقي في الكلام .

### نسب النسبة

هي إيقاع التعلق بين الشيئين .. وهي إما نسبة توافق . أو تشابه . أو تماثل . أو تعلق . والنسبة الثبوتية ثبوت شيء لشيء كثبوت المحمول للموضوع وهو الإيجاب . والنسبة السلبية انتفاء شيء عن شيء كانتفاء المحمول عن الموضوع وهو السلب . والشيء الأول يسمّى منسوباً ومحكوماً به ، والشيء الثاني يسمّى منسوباً ومحكوماً عليه . وإدراك تلك النسبة يسمّى حكماً ، والاتحاد في النسبة يسمّى مناسبة أو تناسباً .

### نشأ المعنى الناشيء

أو الحادث يقابل المعنى الجمهوري وهو المعنى الذي يكتسبه المصطلح عند خضوعه لقانون المنطق والنظر الفلسفي بصفة علمية محددة .

### نفر المنافري

مصطلح يستعمله المؤلف كغيره من الفلاسفة بمعنى الشيء غير المقبول أو المكروه أو المرغوب عنه أو المنافي . وهو عند المؤلف جنس من الأجناس ينعته بالجنس المنافري في مقابل الجنس الملائمي ، ويعني عنده المضادة والمخالفة .

### نفس النفس الناطقة

أو الإنسانية ، أو المفكرة ، سميت بذلك من جهة ما تدرك الكليات وتفعل الأفعال الفكرية ، أو هي الجوهر المجرد عن المادة القابل للمعقولات ، وتنقسم قوة النفس إلى قوة عاملة ، وقوة عالمة ، وكل

واحدة تسمى عقلا باشتراك الاسم ، فالقوة العاملة هي العقل العملي .  
والقوة العاملة هي القوة النظرية ، أو العقل النظري .

### نظم النظم

ويجمع على نظوم : صناعة تقتضي منهجا من التأليف يهدف تأليف  
الكلمات والجمل مرتبة المعاني متناسبة الدلالات على حسب ما يقتضيه  
العقل في الانتقال من موضوع الطلب إلى الحد الأوسط ثم منه إلى محموله  
حتى يلزم منه النتيجة .

### نظر النظر

والنظرية : قضية تثبت ببرهان ، وهي عند الفلاسفة تركيب عقلي  
مؤلف من تصورات منسقة تهدف إلى ربط النتائج بالمبادئ ، ولها  
اطلاقات خمس تنظر في معجم صليبا ( النظر) .

### منهج المنهج

والمنهج على العموم هو الطريق الواضح في التعبير عن شيء ، أو في  
عمل شيء ، أو في تعليم شيء طبقا لمبادئ معينة وقواعد مؤكدة تراعى  
بدقة بغية الوصول إلى غاية معينة ، وهذا ما قام به السجلماسي في فصول  
منزعه .

### نوع النوع

قسم من الألفاظ الكلية الخمسة ، وهو اسم دال على أشياء كثيرة  
مختلفة بالأشخاص ، كما أنه نوعان : حقيقي وهو : كلي على واحد أو على  
كثيرين متفقين بالحقائق في جواب ما هو ، ومنه الكلي أي الجنس . والنوع  
الثاني : إضافي وهو : ماهية يقال عليها وعلى غيرها الجنس قولاً أولياً أي

بلا واسطة تهربا من الصنف فإنه كلي يقال عليه وعلى غيره الجنس في جواب ما هو .

وبينما يرتقي الجنس إلى جنس الأجناس ، ينتهي الانحطاط بالنوع إلى نوع لا نوع تحته ويسمى نوع الأنواع ، ويرسم بأنه المقول على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو . وبهذا التنازل والتصاعد يقسم المؤلف منزعه انطلاقا من الجنس .

## — ه —

### هوى الهوية

كلمة أجنبية ترجمها العرب لتدل على المحمول في ارتباطه بالموضوع في جوهره ، وهو حرف ( هو ) في قولهم : زيد هو حيوان أو إنسان . وهو مرادف لاسم الوحدة والوجود ، وهوية الشيء أو عينيته وتشخصه وخصوصيته ووجوده المنفرد له كل واحد .

### هيل الهيولى

تعني الأصل والمادة وفي الاصطلاح هي جوهر في الجسم قابل لما يعرض لذلك الجسم من الاتصال والانفصال ، وليس لهذا الجوهر صورة تخصه إلا معنى القوة وهي الهىولى المطلقة .

## — و —

### وجب الإيجاب

هو إيقاع النسبة وإيجادها . وفي الجملة هو الحكم بوجود محمول لموضوع ، وهو مع السلب — عند المؤلف — جنس عال للقول مقول لكون الممكن والواجب جنسين للمعاني .

## وجب الواجب

عند المؤلف جنس عال للمعاني وهو ما تقتضي ذاته وجوده اقتضاء تاماً . كما أنه مرادف للضروري وأخص منه أحياناً .

## وجد

العقلي والحسي : مقابل للعدم وهو كون شيء حاصلًا في التجربة إما حصولاً فعلياً فيكون موضوع إدراك حسي أو وجداني ، وإما حصولاً تصورياً فيكون موضوع استدلال عقلي . هذا ما يعنيه المؤلف بقوله : الوجود العقلي والحسي .

## وصل الوصلة

عطف بعض الجمل على بعض ، أو إضافة بعض الألفاظ على النص لتوضيح معناه وذلك بادراك النسب والوصل بين الأشياء كما يقول المؤلف .

## وضع الموضوع

عموماً هو مادة الكلام . وموضوع كل علم هو ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية ، والموضوع في المنطق هو الذي يحكم عليه بأن شيئاً آخر موجود له أو ليس بموجود له كالمبتدأ في النحو في مقابل الخبر كمحمول .

## وضع الوضع

تعيين الشيء للدلالة على شيء ، والشيء الأول لفظاً كان أو إشارة أو هيئة ، والثاني هو المعنى الموضوع له ، ويجاري المؤلف أرسطو باعتبار الموضوع عندهما مقولة من المقولات .

## وطيء الموطيء

من المتواطيء وهو الكلي الذي يكون حصول معناه وصدقه على أفراده الذهنية والخارجية على السوية . كما أنها من التواطؤ وهي التوافق والانطباق بمعنى واحد كما ينطبق اسم الجنس على كل نوع من أنواعه ، واسم النوع على كل فرد من أفرادهِ . ويعرف الغزالي المتواطئة بأنها هي التي تدل على أعيان متعددة بمعنى واحد مشترك بينهما كدلالة اسم الانسان على زيد وعمرو . وبهذا تكون المتواطئة من الكليات الخمسة فإنها بالنسبة إلى جزئياتها متواطئة واقعة عليها بالسوية . ويعرفها صاحب الطراز بأنها من الألفاظ المطلقة على معان متغايرة يجمعها أمر واحد معنوي تكون مشتركة فيه ، وبهذا التحديد المتكامل يتضح مصطلح الموطيء في استعمال المنزع كله .

الكتاب



المنزعة البديع

في تجنيس أساليب البديع





بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على مولانا محمد وآله وسلم<sup>(1)</sup> .

قال شيخنا<sup>(2)</sup> الأستاذ الأكمل ، العالم الأوحد الأفاضل ، القدوة  
الصدر المتفنى ( المتقن )<sup>(3)</sup> الأحفل : أبو محمد القاسم بن محمد بن عبد  
العزيز الأنصاري ( السجلاسي )<sup>(4)</sup> ( رحمه الله )<sup>(5)</sup> :

الحمد لله المُمْتَنُّ علينا بِشَرَفِ النُّطْقِ<sup>(6)</sup> ، المُسَجِّلِ (1) لنا من حسن  
بيانه بِإِحْرَازِ خَصْلِ<sup>(7)</sup> السَّبْقِ (2) الناهجِ بهذه الصَّنْعَةِ البلاغِيَةِ والمَلَكَةِ  
البيانية إلى الوقوف على لطائف معاني تزييله أَنهَجَ الطُّرُقَ ، الميسِّرَ بها على  
خواص عبادِه أَنموذَجاً من معرفة وجه إعجاز نَظْمِه كَافَّةَ الخَلْقِ ، الفاتِقِ  
(3) ببدیع بدیع مباحج<sup>(8)</sup> مناهج (4) سحرها الألسنة أبدعَ الفتق ،  
والصلاة على سيدنا محمد رسوله الصادع — في أفصح جوامع

---

(1) — ب : صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليماً .

(2) — ب : قال الشيخ .

(3) — ساقطة من ب .

(4) — ساقطة من أ ومن ب . والزيادة من عنوان أ .

(5) — ساقطة من أ .

(6) — ب : المنطق .

(7) — ب : نصل . وسيرد اتفاق النسختين على ( خصل ) في نوع ( الموازنة ) . والخصل في النضال : الخطر  
الذي يخاطر عليه . يقال : رمى فأحصل : أي أصاب في الرمي وغلب .

(8) — أ : مناهج .

---

(1) المعطي بسخاء . من أسجل الرجل : كثر خيره ( اللسان : سجل ) .

(2) كناية عن الظفر .

(3) فتق الألسنة : جعلها تفصح وتبين .

(4) أنظر ملحق المصطلحات .

الكلم — (5) بالحق . ونبّه الداعي في أبلغ أصيل منطق العرب إلى الصّدق . وعلى آله وصحبه وسلّم كثيراً .

وبعد . فقصدنا في هذا الكتاب الملقب بكتاب « المنزّع » (6) البديع في تجنيس أساليب البديع « إحصاء (7) قوانين (8) أساليب (9) النّظوم <sup>(9)</sup> (10) التي تشتمل عليها الصناعة (11) الموضوعة لعلم البيان وأساليب البديع ، وتجنيسها في التصنيف (12) ، وترتيب أجزاء (13) الصناعة في التأليف (14) ، على جهة الجنس (15) والنوع (16) ، وتمهيد الأصل (17) من ذلك للفرع (18) ، وتحرير تلك القوانين الكلية ، وتجريدّها (19) من المواد <sup>(10)</sup> الجزئية (20) بقدر الطاقة ، وجهد الاستطاعة ، والله تعالى وليّ التسديد (أ 2) ، والكفيل بالتأييد ، فنقول : إن هذه الصناعة الملقبة بعلم البيان ، وصنعة البلاغة والبديع ، مشتملة على عشرة أجناس (عالية) <sup>(11)</sup> (21) وهي : الإيجاز ، والتخييل ، والإشارة ، والمبالغة ، والرصف ، والمظاهرة ، والتوضيح ، والاتساع ، والانشاء <sup>(12)</sup> ، والتكرير :

---

(9) — ب : المنظوم .

(10) — أ : المراد .

(11) — ساقطة من أ .

(12) — أ : الاكتناء .

---

(5) جوامع الكلم عند الشعراء : أن يضمن الشاعر شعره الموعظة والحكمة والشكوى من الزمان ويأتي بمعنى الكلام الموجز البليغ . وهو ما عناه الرسول بقوله : (أوتيت جوامع الكلم) .  
(6 — 21) أنظر ملحق المصطلحات .

## الجنس الأول : ( الإيجاز )<sup>(1)</sup>

وموضوعُ اسمِ الإيجاز الجمهوري مَقُولٌ بمعنى الاختصار مرادفٌ له .  
صاحبُ العين (1) : أوجزت في الأمر : اختصرت ، وأمر وجيز . وهو  
منقول إلى هذا الجنس من علم البيان على سبيل نقل الاسم من المعنى  
الجمهوري (2) إلى المعنى الناشئ في الصناعة الحادث فيها (3) . وسبيلُ  
( النقل )<sup>(2)</sup> العناية في ذلك بأن يكون المعنى المنقولُ إليه ملاقياً للمعنى  
المنقول منه ، إما لِمِثابَةِ<sup>(3)</sup> المعنى الصناعي للمعنى الجمهوري مثل الزَّمام  
(4) المستعمل في صناعة الكتابة وزمام البعير ، وإما لتعلقه<sup>(4)</sup> به ( ب  
2 ) بوجه آخر من وجوه التعلق مثل أن يُسمى الشيء في الصناعة باسم  
فاعله (5) عند الجمهور ، أو غايته (6) أو جُزئِهِ (7) ، أو عَرَضُ (8) من  
أعراضه . وجهة الالتقاء هنا المِثابَةِ ، إذ في كل واحد منها حَذَفُ فصولٍ  
(9) وتقريبُ فصول . وإذ قد تقرر أمرُ المَوْطِيءِ (10) ، فالفاعل (11)  
هو قولٌ مركب من أجزاء فيه مشتملةٌ بمجموعها على مضمون تدلُّ عليه

---

(1) — ساقطة من أ .

(2) — ساقطة من ب .

(3) — ب : بِمِثابَةِ .

(4) — ب : بتعلقه .

---

(1) هو الخليل بن أحمد الفراهيدي ( 100 - 170 هـ ) ومعجمه ( العين ) قيد الطبع حالياً في بغداد بتحقيق عبد الله درويش . وقد طبعت بعض أقسام منه ( معجم المؤلفين : 112/4 ) .

(2) أنظر ملحق المصطلحات .

(3) أنظر ملحق المصطلحات .

(4) زمام البعير : مِقْوَدُهُ . وفي صناعة الكتابة يطلق ( ديوان الزمام ) على أحد دواوين الدولة في العصر العباسي ( قدامة بن جعفر والنقد الأدبي : 64 — 69 ) .

(5) — ( 11 ) أنظر ملحق المصطلحات .

من غير مزيد . وقال قوم : « هو العبارة عن الغرض بأقل ما يمكن من الحروف » (12).

واسمُ الإيجاز هو اسمٌ لمحمولٍ (13) يشابه به شيءٌ شيئاً في جوهرٍ (14) مشتركٍ لهما محمولٌ عليهما من طريقٍ ما هو حملٌ تعريفٍ الماهية (15) ، والمحمولُ كذلك هو الجنس ، فلذلك هو جنسٌ عالٍ تحته نوعان : أحدهما : المساواة ، والثاني : المفاضلة . وذلك (أ 3) أن الأقاويل — وبالجملـة الألفاظ المركبة — بالنسبة إلى المعاني قسمان : أحدهما : مُساوِقةٌ (16) القول — وبالجملـة اللفظ — للمعنى المدلول عليه به ، ومطابقته (له) <sup>(5)</sup> ، وهذا هو النوع الأول المدعو مساواة . والآخر : تفاضلُهما وزيادةُ أحدهما على الآخر ، وهذا ، بحسب ما تُعطيه القسمة ، قسمان <sup>(6)</sup> : أحدهما : ما فَضَلَ فيه المعنى على اللفظ ، وهذا هو المدعو مفاضلة . وربما فَضَلَ اللفظُ على المعنى ، وهذا النوع ، وإن كان نوعاً يسوق إليه التقسيم ، فهو مرذولٌ بغيرٍ معرَّجٍ في الدلالة (17) عليه ، ولا مرجوعٌ في العبارة إليه ، وهو المسمى في نهج النقد فضلاً وهذراً والحشو الفارغ ، وهو مما يُعد في أسباب <sup>(7)</sup> استغلاق القول ، ولذلك لم نحفل به ، فلم نضع له مع قسيمه (18) شُرْكةً أصلاً ، فلا باب له يخصه (بوجه) <sup>(8)</sup> ، وخصصنا الآخر باسم المفاضلة وهو النوع الثاني . فلذلك هذا الجنس — كما قلنا — تحته نوعان : الأول : المساواة ، والثاني : المفاضلة :

(5) — ساقطة من ب .

(6) — ب : نوعان .

(7) — أ : بسبب .

(8) — ساقطة من ب .

(12) أنظر (العمدة : 250/1) نقلا عن الرماني بتصرف في (النكت : 74) .

(13 — 18) أنظر ملحق المصطلحات .

النوع الأول : المساواة : والموطيء فيه بيّنٌ ، والفاعل هو قول مركب من أجزاء فيه مساوقةٍ لمضمونها مطابقةً له من غير زيادة ولا نقصان . وهذا النوع هو من الدلالة (19) في المرتبة العالية والطبقة الرفيعة ، فإن الألفاظ بما هي ذواتٌ معانٍ ، والمعاني بما هي ذواتٌ ألفاظٍ ، ينبغي لكل منهما أن يكون طبقاً للآخر ، وإن أمكن إمساسُ اللفظ شبهَ المعنى فهو أتم وأفضل . مثاله قول (9) الخليل في قول العرب « صَرَ الْجُنْدُبُ ، وَصَرَصَرَ الْبَازِي ، كَأَنَّهُمْ تَوَهَّمُوا فِي صَوْتِ الْجُنْدُبِ اسْتَطَالَةً فَقَالُوا : صَرَ ، فَرُّوا ، وَتَوَهَّمُوا فِي صَوْتِ الْبَازِي تَقْطِيعاً فَقَالُوا : صَرَصَرَ » (20) . وفي المصادر التي جاءت على الفعلان أنها للاضطراب (أ 4) والحركة كالتزوان والغليان والهيّمان (10) فقابلوا بتوالي حركات المثال حركات الأفعال (21) . وهو شرطٌ في اللغة بَطِينٌ (22) ، وإن كان ليس بشرطٍ صحةٍ بل شرطٌ كمال .

ومن صور هذا النوع (23) في القرآن كثيرٌ كقوله عز وجل : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، اللَّهُ الصَّمَدُ ، لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » (24) وكقوله تعالى : « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ، إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » (25) . إلى غير ذلك مما لا يُعَدُّ . ومن ذلك قول زهير (ب 3) :

(9) — ب : قال .

(10) — ب : والغشيان .

(19) انظر ملحق المصطلحات .

(20) أنظر (الخصائص : 152/2) مع تغيير بسيط في اللفظ . في : باب في إمساس الألفاظ أشباه المعاني

(21) أنظر (الخصائص : 152/2) مع تغيير بسيط نقلاً عن (الكتاب : 218/2) بتصرف .

(22) بطين : خفي (اللسان : بطن) .

(23) أي نوع المساواة .

(24) الإخلاص : 1 — 4 .

(25) الكوثر : 1 — 3 .

وَمَهْمَا تَكُنْ عِنْدَ امْرِئٍ مِنْ خَلِيقَةٍ  
وَلَوْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تُعْلَمَ (26)

وقولُ جرير :

فلو شاء قومي كان حلماً فيهم  
وكان على جهال أعدائهم<sup>(11)</sup> جهلي (27)

(وقولُ الآخر (28) :

إذا أنت لم تُقَصِّرْ عن الجهل والحنأ  
أصبتَ حلماً أو أصابك جاهل<sup>(12)</sup>

وقولُ هشام بن عبد الملك :

إذا أنت لم تعصِ الهوى قادك الهوى  
إلى بعض ما فيه عليك مقال (29)

وزعم (30) ابن المعتز أن هشام بن عبد الملك لم يقل غير هذا البيت . وقولُ الهذلي (31) :

---

(11) — أ : أعداء جهالهم .

(12) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

---

(26) (ديوانه : 88) .

(27) (ديوانه : 371) .

(28) ينسب البيت لزهير (ديوانه : 300) . ولأوس بن حجر (ديوانه : 99) .

(29) أنظر (الفاضل : 123) و (عيون الأخبار : 37/1) . وورد برواية مختلفة في (البيان والتبيين : 187/3) . وهشام بن عبد الملك هو الخليفة الأموي المتوفى سنة 125 هـ (تاريخ الإسلام : 332/1) .

(30) لم أقف على زعم ابن المعتز فيما رجعت إليه من كتبه . ويؤكد المبرد في (الفاضل : 123) أن هشاماً لم يقل غير هذا البيت . وانظر أيضاً (الكامل : 3/2) .

(31) خالد بن محرز ابن أخت أبي ذؤيب الهذلي (ديوان الهذليين : 156/1 — 157) وفي (نقد الشعر : 173) أنه خالد بن زهير ابن أخي أبي ذؤيب الهذلي .

لا تَجَزَعَنَّ مِنْ سِيرَةِ أَنْتَ سَرَّتْهَا  
فَأُولُ رَاضٍ سِيزَةً مَنْ يَسِيرُهَا

وقول الآخر (32) :

فإن هم طأوعوك فطأوعهم  
وإن عاصوك فاعصني من عصاك

وقول أبي العتاهية ، وقد نُسب إلى الخطيئة ، وإن كان لأبي العتاهية  
فشرفٌ عظيم له بهذه المجاذبة ، وعلوُ قَدَمٍ بهذه المُناصبة (33) :

الحمدُ لله إني في جوار فتى  
حامي الحقيقة نفاعٍ وضرارٍ  
لا يرفع الطرف إلا عند مكرمة

من الحياء ، ولا يغضي على عار (34)

فهذه أقاويل ليس يفضلُ معناها على لفظها ، ولا لفظها على معناها  
شيئاً . والصور الخاصة الواقعة تحت الأقاويل العامة والقواعد الكلية (أ)  
5) ليست تنحصر ، فليكتفَ بهذه المثل من هذا النوع .

النوع الثاني : المفاضلة : والموطيء فيه بين أيضاً ، والفاعل هو قول  
مركب من أجزاء فيه مساوقة لمضمونها ناقصة عنه . والمفاضلة جنسٌ  
متوسط تحته نوعان : أحدهما : الاختزال ، والثاني : التضمن وذلك

---

(32) ابن الدمينه (ديوانه : 182) وينسب لخليفة مولى أبي العباس (حماسة أبي تمام : 207/2) .

(33) من النصب في القوافي غير المجزوءة وهو : أن تسلم القافية من الفساد وتكون تامة البناء وانظر (اللسان :  
نصب) .

(34) البيتان للخطيئة (ديوانه : 254) وليس في ديوان أبي العتاهية . وقد نقل المؤلف حكمه المشكوك فيه من  
(العمدة : 250/1) دون تحقيق .



لأنه<sup>(13)</sup> إما أن لا يخرج أحدُ جزئَي القول من القوة (35) إلى الفعل (36). وهو مَنْ معه وبصده ، أي شأنه أن يصرَّح به فلم يصرَّح . وهذا هو النوع الأول المدعو الاختزال . وإما أن يبقى بالقوة القريبة من الفعل وليس بمن معه وبصده ، أي ليس شأنه أن يصرَّح به ، وهذا هو النوع الثاني المدعو التضمين . فلذلك هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : الاختزال ، الثاني : التضمين :

**النوع الأول : الاختزال :** واسم الاختزال مثال أول (37) افتعال من خَزَلَه يَخْزِلُه : قطع وسطه ، فَخَزَلَ خَزْلاً ، في وسطه خُزْلَةٌ : ذهابُ سَنَامٍ . وهو الأخزل والمخزول . ثم هو منقول إلى هذه الصناعة كما نقل في صناعة العروض إلى الزحاف الذي هو سكون الثاني وسقوط الرابع من « متفاعلن » . وكلاهما على نهج نقل الاسم من الوضع الجمهوري ( إلى الوضع الصناعي . ولا التفات إلى الوضع الجمهوري )<sup>(14)</sup> بَعْدَ . والفاعل هو قول مركب من أجزاء فيه مشتملةٌ بحملتها على مضمون تَنْقُصُ عنه بطرح جزء منها شأنه أن يصرَّح به . وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الإِصْطِلَامُ ، والثاني : الحذف . وذلك أنه لما كان القول مركباً من عُمْدٍ وَفَضَلَاتٍ<sup>(15)</sup> (38) — كما قد استقر في صناعة العربية — وكان الحذف يَعْرِضُ لكل واحد من الصنفين ما عدا عمدة الفاعل عند

(13) — ب : أنه .

(14) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(15) — أ : وفضله .

(35 -- 36) أنظر ملحق المصطلحات .

(37) المثال الأول هو المصدر . ويفصل المؤلف فيه القول في (نوع المواطأة) .

(38) العمدة : الفاعل والمبتدأ . وترادف المسند عند البلغاء . والمحمول عند المناطقة . والفضلة هي : الضرف . والحال . والتمييز . والاستثناء . وما شابه هذا ...

سيبويه (39)، وكان إن عَرَضَ في العُمَدِ أو ما حكمه حكمُ العُمَدِ بحكم<sup>(16)</sup> الارتباط بأحد (ب 4) وجوه الارتباطات<sup>(17)</sup> التي (أ 6) سندكرها فيما بعد بحول الله تعالى ، سميناه اصطلاماً ، وإن عرض في الفضلات سميناه حذفاً ، انقسم<sup>(18)</sup> هذا الجنس المتوسط إلى نوعين — كما قررناه — : أحدهما : الاصطلام ، والثاني : الحذف :

**النوع الأول الاصطلام :** واسمُ الاصطلام هو مثالٌ أولٌ لقولهم : اضْطَلَمَ — افْتَعَلَ — من الصَّلَمِ وهو القطع . وإبدالُ الطاء فيه من تاء من مشهور مسائل علم البدل (40) . وبعدَ تقرير الموطيء ، فتَوَفِّيَةُ الفاعل هو : قول مركب من أجزاء فيه مشتملةٌ بجملتها على مضمون تنقُصُ عنه بطرح جزءٍ منها هو عُمدة أو في حكم العُمدة في الاقتران لإفادة ذلك المضمون . وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الاكتفاء ، والثاني : الحذف المقابل أو الاكتفاء بالمقابل ، وذلك لأنه إما أن يعرض الحذف لا على التقابل (41) ، أو على التقابل ، فإنَّ عرض لا على التقابل فهو النوع الأول الملقب بالاكتفاء ، وإن عرض على التقابل فهو النوع الثاني الملقب بالاكتفاء بالمقابل أو بالحذف المقابل فلذلك هذا النوع — كما قلنا — جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الاكتفاء ، والثاني : الاكتفاء بالمقابل أو الحذفُ المقابلي بحسب الاسمين :

(16) — أ : فحكم .

(17) — ب : الارتباط .

(18) — ب : فانقسم .

(39) أنظر أبواب الفاعل في (الكتاب : 13/1 — 19) .

(40) علم البدل هو : الإبدال ومعناه : إبدال حرف بآخر صحيح أو معتل . وحروفه اثنا عشر حرفاً يجمعها (أنجدته يوم طال) . وهو على ثلاثة أضرب : بدل من أصل . وبدل من زائد . وبدل من بدل (منحط

الإيضاح : ق 290/222) و (جامع الدروس العربية : 123/2) .

(41) أنظر ملحق المصطلحات .

**النوع الأول : الاكتفاء :** واسمُ الاكتفاء هو مثالٌ أولٌ افتعالٌ من الكفاية ، وبعدَ تقرير<sup>(19)</sup> الموطيء فالفاعل هو قول مركب من جزئين فيه مرتبطين ، تُركَ منهما للدلالة عليه جزءٌ شأنه أن يُصرَّحَ به . وقد نرسمه<sup>(20)</sup> أيضا بما هو الاجتزاء من أحد المرتبطين بالثاني . والارتباط على خمسة أنحاء وهي<sup>(21)</sup> : الارتباط الوجودي ، والارتباط اللزومي ، والارتباط الخبري ، والارتباط الجوابي ، والارتباط العطفي . وهذه تَرِدُ في المواد ( أ 7 ) بسيطة ، وتَرِدُ مركبة . وشرطُ الاختزال الذي هو جنس متوسط بالجملة اكتفاء ، أو حذفاً مقابلياً ، وغيره ، شرطُ الصحة فيه المسموع<sup>(22)</sup> له ، هو قطعُ الدلالة على المحتزل المتروك حيث الحذفُ أجزل<sup>(23)</sup> مبنًى ، وأشرفُ مقطعا ، وأنوهُ دلالة ، وأشدُ مبالغة ، وأفصح لفظا . والدلالة القاطعة في هذا النحو من النظم ضربان : سياق ، وإضافة ، والسياق هو : ربطُ القول بغرض مقصود على القصد الأول ، والإضافة هي : نسبة بين شيئين إذا وُصفَ بهما كلُّ واحد منهما تُصوِّرتْ ذاته بالقياس إلى الثاني ، وذلك أن المضاف من حيث هو مضاف ( يقتضي مضافاً إليه ، والمضاف إليه من حيث هو مضاف )<sup>(24)</sup> إليه يقتضي مضافا بينهما نسبة واشتراك من هذه الجهة ، فتي أخذَ أحدهما ملفوظا به انجرَّ الثاني معه في الذهن ، ولهذا ما قيل إن أحد المضافين في الثاني<sup>(25)</sup> . فالدليل المسموع<sup>(26)</sup> للاختزال هو إما دلالة سياق ، وإما دلالة إضافة . فربما انفردتا في الدلالة

(19) — أ : تقدير .

(20) — أ : رسمه .

(21) — أ : وهو .

(22) — أ : المسموع .

(23) — ب : أخزل .

(24) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(25) — ب : للثاني .

(26) — أ : المسموع .

والمواد الجزئية ، وربما تركبتا أكثر (من) <sup>(27)</sup> ذلك ، وسيرد في مواد <sup>(28)</sup> هذا النوع الوسيط <sup>(29)</sup> تفصيلُ ما ذكرناه من جملتي هاتين الدالّتين بحول الله تعالى .

( ب ٥ ) فدلالةُ هذا النوع ( الأول ) <sup>(30)</sup> المدعو <sup>(31)</sup> اكتفاءً هي مركبة من دلّاتي إضافة وسياق : أما الإضافة فالدلالة المقتضية بالجملة أن هاهنا مضافاً قد انجرَّ في الذهن مع المضاف الملفوظ به ، وهما المرتبطان في القول المنطبق عليهما حدُّ المضافين من جهة <sup>(32)</sup> النحو الذي أخذاً مرتبطين منه ، ودلالةُ حَرْفِ <sup>(33)</sup> الشرطية <sup>(34)</sup> المقتضي الربطَ الاتصالي ، أو غير ذلك من القرائن اللفظية والأدلة المقالية . وأما السياقُ فالدلالة القاطعة على المحذوف ، النَّاصَةُ عليه ، المبرزة <sup>(35)</sup> لتقديره الشخصي أو لتقديره الواحد بالنوع المتنزل منزلةً الشخصي ( أ 8 ) من القوة إلى الفعل .

ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ، أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ ، أَوْ كُلُّمَ بِهِ الْمَوْتَى » (42) ، كأنه <sup>(36)</sup> قال : « لكان هذا القرآن » . وقوله عز وجل : « كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ، لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ » (43) ، كأنه قال : « لأقلعتم عن باطلكم » ،

(27) — ساقطة من أ .

(28) — أ : موارد .

(29) — ب : الوسيط .

(30) — ساقطة من ب .

(31) — ب : المدعوة .

(32) — أ : من جهتي .

(33) — ب : حذف .

(34) — أ : الشرطية .

(35) — ب : الميزة .

(36) — ب : بل كأنه .

(42) الرعد : 31 .

(43) التكاثر 5 — 6 .

أو « لتحققتم مصداق ما تُحذَرُونَهُ ». وما هو نحو ذلك مما تقطع الدلالة<sup>(37)</sup> عليه . وقوله عز وجل : « وَسَيَقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا . حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » (44) ، فالجواب أيضا محذوف . وإنما يُحذفُ الجوابُ في مثل هذه الأدوات المقتضية الجوابَ لقصد المبالغة ، لأن السامع يترك مع أقصى تخيله بتقديره أشياء لا يحيط بها الوصف ، وذلك حيث يسوق السياق إلى معنى واحد يقع على أنحاء كثيرة ، ووجوه متعددة وآخذةً بالنوع ، ولأخذ بعضها بدل بعض في زمن كأنها تقع فيه دفعة يحارُّ الوهمُ ويعظمُ التخيلُ لها بذلك . ولو صُرح بالجواب لوقف الذهن عند المصريح به المعين فلا يكون له ذلك الوقوع . وتقديره في الآية : « حتى إذا جاءوها جأؤوها وفتحت أبوابها » أي وقد فتحت ، والواو واو الحال .

وفي هذا ما حُكي أنه اجتمع أبو علي الفارسي (45) مع أبي عبد الله ابن خالويه (46) في مجلس سيف الدولة ، فسُئل ابنُ خالويه عن<sup>(38)</sup> قوله سبحانه : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتُتَحَّتْ أَبْوَابُهَا » (47) في النار بغير واو ، وفي الجنة : « وَفُتِحَتْ » بالواو ، فقال ابنُ خالويه : « هذه الواو هي واو الثمانية (48) ، لأن العرب لا تعطف الثمانية إلا بالواو » ، فقال :

(37) — ب : الأدلة .

(38) — ب : في .

(44) الزمر : 73 .

(45) أبو علي الفارسي : الحسين بن أحمد ( 288 — 337 هـ ) أحد الأئمة في علم العربية ( الأعلام : 193/2 ) .

(46) أبو عبد الله ابن خالويه : الحسين بن أحمد بن خالويه ( ت 370 هـ ) من كبار النحاة ( الفهرست : 130 ) .

(47) الزمر : 71 .

(48) ذهب بعض المفسرين إلى أن الواو هنا تدل على أن للجنة ثمانية أبواب . والعرب تستعمل الواو فيما بعد السبعة . ويحتج على هذا بقوله تعالى : « ويقولون سبعة . وثامنهم كلهم » . وقوله تعالى : « الثائون . العابدون . الحامدون . السائحون . الرَّاكعون . الساجدون . الآمرون بالمعروف . والناهون عن المنكر » . ( معاني الحروف : 63 — 64 ) وانظر البحث الضافي عن كل ما يتعلق بهذه الواو في مقال للدكتور سيد عبد الرحمن العبيدي بمجلة الكتاب العراقية عدد : 1975/1 ص : 57 — 69 .

« فنظر سيف الدولة إلى أبي علي وقال : أحق هذا ؟ فقال أبو علي : لا أقول كما قال ، قال سيف الدولة : فكيف تقول ؟ فقال ( أ 9 ) : أقول في قوله تعالى : « فُتِّحَتْ » بغير واو ، وإنما ذلك لأنها مُغْلَقَةٌ ، فكان مجيئهم شرطاً في فتحها ، فقوله : « فُتِّحَتْ » فيه معنى الشرط . وأما قوله : « وَفُتِّحَتْ » في الجنة بالواو فهذه واو الحال ، كأنه قال : « جاؤوها وهي مُفْتَحَةٌ الأبواب » أي هذه حالها . وهذا قول في غاية الحسن ، صادرٌ عن تحقيقٍ مثل أبي علي ، ويشهد له امران : أحدهما : العادة المطردة شاهداً في إهانة المعذبين بالسجون من إغلاقها حتى يَرِدُوا ( ب 6 ) عليها ، وإكرام المنعمين بإعداد فتح الأبواب لهم مبادرةً واهتماماً . والثاني : النظر من قوله تعالى : « جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ » ( 49 ) ، وقوله تعالى : « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَلَّاهُ لِلْجَبِينِ » ( 50 ) ، وقوله تعالى : « يَدُكَ الْخَيْرُ » ( 51 ) ، فأحد المرتبطين أيضاً محذوفٌ تقديره : « بيدك الخير والشر » إذ مصادراً الأمور كلها بيده جل جلاله . فاكتفى بذكر الخير لجواز الاكتفاء في ذاته ، ولأنه يجب في باب حسن الأدب ألا يضاف إلى الله تعالى إلا معالي الأمور ، وقوله عز وجل : « فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ، مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ » ( 52 ) ، ففسر جمعاً بواحد وهو قوله : « مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ » اكتفاءً به وحوالةً ( 53 ) على ما استقر في النفوس منها . وقوله تعالى ( 39 ) : « وَجَعَلَ لَكُمُ سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرَائِلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ » ( 54 ) ولم يذكر البرد اكتفاءً ( 40 ) بذكر الحر للعلم به . وقوله تعالى : « ثُمَّ لَا تَنِيَّهُمْ مِنْ بَيْنِ

( 49 ) — ب : وقوله عز وجل .

( 50 ) — ب : اكتفاءً منه .

( 49 ) ص : 50 .

( 50 ) الصافات : 103 .

( 51 ) آل عمران : 26 .

( 52 ) آل عمران : 97 .

( 53 ) من الإحالة والتحويل على ما استقر في النفوس . والرجوع إليه .

( 54 ) النحل : 81 .

أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ» (55) فَاكْتَفَى هُنَا<sup>(41)</sup> بِذِكْرِ الْجِهَاتِ الْأَرْبَعِ مِنْ جِهَتَيْنِ فَقَطْ عَلَى مَا تَقَدَّمَ ، وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ » (56) الْاِكْتِفَاءُ بِجِهَتَيْنِ مِنْ سَائِرِهَا . وَهُوَ كُلُّهُ مَهْبِيعٌ (57) بِلَاغِي ، وَنَهْجٌ بَيَانِي ، وَمِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ (أ 10) كَثِيرٌ ، وَهَذَا مَهْبِيعُهُ وَقَانُونُهُ . وَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لِلْمُهَاجِرِينَ فِي حَقِّ الْأَنْصَارِ : « أَلَسْتُمْ تَعْرِفُونَ ذَلِكَ لَهُمْ ؟ » قَالُوا : « بَلَى » ، قَالَ : « فَإِنْ ذَاكَ » (58) .

وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُكَلِّمُهُ<sup>(42)</sup> فِي حَاجَةٍ ، فَجَعَلَ يَمُتُّ بِقَرَابَتِهِ<sup>(43)</sup> فَقَالَ عُمَرُ : « فَإِنْ ذَاكَ » ، ثُمَّ ذَكَرَ حَاجَتَهُ فَقَالَ : « لَعَلَّ ذَٰلِكَ » كَأَنَّهُ قَالَ : « فَإِنْ ذَاكَ مَعْرُوفٌ » « وَلَعَلَّ ذَاكَ كَانَ » . وَمِنْهُ قَوْلُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ :

فَأَقْسَمُ لَوْ شَيْءٌ أَتَانَا رَسُولُهُ  
سِوَاكَ ، وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَدْفَعًا (59)

فَحَذَفَ الْجَوَابَ كَمَا ذَكَرْنَاهُ<sup>(44)</sup> . وَقَوْلُهُ أَيْضًا :

(41) — أ : هُنَاكَ .

(42) — ب : فَكَلِمَةٍ .

(43) — أ : لِقَرَابَتِهِ .

(44) — ب : عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ .

(55) الأعراف : 17 .

(56) فصلت : 14 .

(57) الطريق الواضح البين .

(58) أنظر ( المغني اللبيب : 383/1 ) .

(59) أنظر ( ديوانه : 242 ) برواية : أجدك لو شيء .

فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَى  
بَنَّا بَطْنُ حِقْفٍ ذِي رَكَامٍ عَقَنْقَلٍ (60)

وقال (45) جرير :

كَانَتْ حَنِيفَةً أَثْلَاثًا فُثِلَتْهُمْ  
مِنَ الْعَبِيدِ ، وَثُلْتُ مِنْ مَوَالِيهَا (61)

فالمعنى : وثلت صرحاء . لأنه لو علم حكمُ الثلثين وتَحَقَّقَ وصفُهما فقد  
تحقق حكمُ الثلث الباقي قطعاً . والارتباطُ فيه كبعض الآيات المتقدم  
ذكرُها . وتقول : « ليت شعري » فتكتني عن الخبر .

قال سيبويه : « هذا باب ما يَحْسُنُ السكوتُ عليه من هذه الأحرف  
الخمسة لإضمارك ما يكون مستقراً لها وموضعا (46) لو أظهرته » (62) ثم  
قال : « وذلك قولك : إِنْ مَالًا ، وَإِنْ وَلَدًا ، وَإِنْ عَدَدًا ، وأدخل  
للأعشى :

إِنْ مَحَلًّا وَإِنْ مَرْتَحَلًّا (البيت) (63) .

أَي : إِنْ لَنَا » (64) .

الأخطل :

---

(45) — ب : وقول .

(46) — أ : وموضعا لها .

---

(60) امرؤ القيس (ديوانه : 15) وتفسير البيت في (معاني الحروف : 63 — 64) .

(61) (ديوانه : 600) .

(62) أنظر الباب في (الكتاب : 283/1) .

(63) عجز البيت :

وان في السفر ما مضى مهلا

(ديوانه : 233) . والمعنى : إِنْ لَنَا حُلُولًا فِي الدُّنْيَا ، وَإِنْ لَنَا ارْتِحَالًا عَنْهَا إِلَى الْآخِرَةِ . وَإِنْ فِي الْجَمَاعَةِ

الَّذِينَ مَاتُوا قَبْلَنَا إِمْهَالًا لَنَا (المغني : 87/1) . والبيت مطلع قصيدة في مدح سلامة ذي فائش .

(64) أنظر الباب السابق في (الكتاب : 284/1) .



كَانَتْ مَنَازِلَ أَلَا فِ عَهْدُهُمْ  
إِذْ نَحْنُ إِذْ ذَاكَ دُونَ النَّاسِ إِخْوَانَا (65)

خبر « نحن » محذوف تقديره : عهدتهم إخواناً إذ نحن متآخون أو متآلفون إذ ذاك كائنٌ .

الفرزدق ( أ 11 ) :

وَإِنِّيَ مِنْ قَوْمٍ يَتَّقِي الْعِدَا  
وَرَأْبُ الثَّأْيِ ، وَالْجَانِبُ الْمُتَخَوِّفُ (66)

وقال (47) أبو علي : رأْب الثأْي لا يستقيم أن يُحْمَلَ على يُتَّقَى ، فإذا لم يستقيم ذلك (ب 7) أضمرت « له » خبراً وجعلته مبتدأ . ولا يستقيم أن تُضْمَرَ « بهم » لتقدم ذكر (بهم) (48) ، ولكن تضمر « لهم » ، ودل على ذلك قوله : بهم يُتَّقَى الْعِدَا . لأن هذا الكلام يدل على (أن) (49) لهم البأسَ والنجدة ، فأضمرت « لهم » لذلك . وأنشد سيبويه (50) :

فَلَوْ كُنْتَ ضَبِيًّا عَرَفْتَ مَكَانِي  
وَلَكِنْ زَنْجِيًّا عَظِيمَ الْمَشَافِرِ (67)

---

(47) — ب : قال أبو علي .

(48) — ب : ذكرهم .

(49) — ساقطة من ب .

(50) — أ و ب : لسبويه ، والصحيح أنه للفرزدق كما سيأتي .

---

(65) أنظر ملحق (ديوانه : 399) نقلاً عن (المغني : 90/1) .

(66) (ديوانه : 561) برواية : واني لمن قوم . ورأْب الثأْي : إصلاح الصدع . وانظر البيت وشرحه في (اللسان : رأْب) .

(67) الفرزدق (ديوانه : 481) .

برفع زنجي ونصبه . فالنصب على الاكتفاء بالاسم من الخبر . والرفع على الاكتفاء بالخبر من الاسم . والتقدير : ولكنك زنجي .

النوع الثاني من النوع الأول المسمى اصطلاحاً من النوع الأول المسمى اختزالاً من النوع الثاني المسمى مفاضلة من الجنس العالي المسمى بالإيجاز :

الاكتفاء بالمقابل : والحذف المقابلي اسمان له عندنا في هذه الصناعة مترادفان . والمواطئ<sup>(51)</sup> فيه بين ، والفاعل هو القول المركب من أجزاء فيه متناسبة ، نسبة الأول منها إلى الثالث كنسبة الثاني إلى الرابع . أو ما كانت النسبة فيه كنحو ذلك ، فاجتزىء من كل متناسبين بأحدهما لقطع الدلالة مما ذكر على ما ترك . وقولنا في الفاعل أو ما<sup>(52)</sup> كانت النسبة فيه كنحو ذلك ، لنحوي به ما كان نسبة الأول فيه إلى الثاني كنسبة الثالث إلى الرابع (كما)<sup>(53)</sup> في بعض صور هذا النوع أقل ذلك ، والأول أكثره وأعمه . وهذا النوع (أ 12) بالجملة هو من القول<sup>(54)</sup> الجميل ذي الطلاوة والبهجة (والماء)<sup>(55)</sup> والعذوبة ، الجزل<sup>(56)</sup> المقطع . الغريب المنزع . اللذيذ المسموع ، لما بين أجزائه من الارتباط ، لما للنفس الناطقة (68) من الالتذاذ بإدراك النسب (69) والوصل (70) بين الأشياء ، ثم بإبراز ما في القوة من ذلك إلى الفعل ، وبالشعور به . فلذلك توفّر عليه من المزية ما تراه يباين به سائر النظم .

(51) — أ : المواطيء .

(52) — ب : وما .

(53) — ساقطة من ب .

(54) — ب : القليل .

(55) — ساقطة من أ .

(56) — أ : والجزل .

(68) — أنظر ملحق المصطلحات .

(70) — أنظر ملحق المصطلحات .

ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ، قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي ، وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ » (71) ، فهذا قول مركب من أجزاء أربعة : نسبة الأول منها إلى الثالث كنسبة الثاني إلى الرابع . غير أنَّ بعضها متروك لقطع دلالة ما بقي عليه ، وتقديره برد المحذوفات منه إلى التصريح : « إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنْتُمْ بَرَاءٌ مِنْهُ ، وَعَلَيْكُمْ إِجْرَامُكُمْ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ » ، فنسبة قوله : « فعلِي إجْرَامِي » — وهو الأول — إلى قوله : « وعليكم إجْرَامُكُمْ » — وهو الثالث — كنسبة قوله : « وأنتم براء منه » — وهو الثاني — إلى قوله : « وأنا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ » — وهو الرابع — . واجتزأ من كل متناسبين بأحدهما . وقوله عز وجل : « فليأتنا بآيةٍ كما أرسل الأولون » (72) ، وتقديرُ محذوفاته : « إِنْ أَرْسَلَ فليأتنا بآيةٍ كما أرسل الأولون فأتوا بآيةٍ » ، فنسبةُ قوله : « إِنْ أَرْسَلَ » — وهو المحذوف الأول — إلى قوله : « كما أرسل الأولون » — وهو المثبت الثالث — كنسبة قوله : « فليأتنا بآيةٍ » — وهو الثاني المثبت — إلى قوله : « فأتوا بآيةٍ » — وهو الرابع المحذوف — ، فاجتزأ من كل متناسبين بأحدهما لقطع الدلالة (ب 8) عليه ، وذلك أنه اجتزأ من الأول المحذوف وهو قوله : « أَنْ أَرْسَلَ » بالثالث المثبت (وهو قوله) <sup>(57)</sup> : « كما أرسل الأولون » ، كما اجتزأ (أ 13) من الرابع المحذوف وهو قوله : « فأتوا بآيةٍ » بالثاني المثبت وهو قوله : « فليأتنا بآيةٍ » ، فحذف من الأول ما أثبت في الثاني ومن الثاني ما أثبت في الأول . وقوله عز وجل : « وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ » (73) تقديرُ محذوفاته — كما قال المفسرون — : « وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ »

(57) — ساقطة من ب .

(71) هود : 35 .

(72) الأنبياء : 5 .

(73) الأحزاب : 24 .

فلا يتوب عليهم . أو يتوبُ عليهم فلا يعذبهم » وعند ذلك يكون مطلقُ قوله : « فلا يتوب عليهم أو يتوب عليهم » مقيدا بمدة الحياة الدنيا . وقوله عز وجل : « فَاعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ ، فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ » (74) تقديره : « (ولا تقربوهن) <sup>(58)</sup> حتى يطهرن . ويتطهرن فإذا طهرن وتطهرن فأتوهن » فهو قول مركب من أجزاء أربعة : نسبة الأول منها إلى الثالث كنسبة الثاني إلى الرابع ، وذلك أن قوله : « حتى يطهرن » — وهو الأول — مناسب للثالث وهو قوله : « فإذا طهرن » <sup>(59)</sup> ، وقوله : « ويتطهرن » — وهو الثاني — مناسب لقوله : « وتطهرن » — وهو الرابع — فحذف الثاني لدلالة الرابع عليه لأنه مثبت ، وحذف الثالث لدلالة الأول المثبت عليه ، فحذف من الأول ما أثبت في الثاني ، وحذف من الثالث ما أثبت في الأول ، ودلالة السياق قاطعة بهذه المحذوفات ، ويبرزها التقدير من القوة إلى الفعل بحسب دلالة معينة التقدير بحسب المواد الجزئية ، وبهذا يعتضد القول بالمنع من وطء الحائض إلا بعد الطهر والتطهر معا .

وقوله تعالى : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرِّجْ بَيْضَاءَ » (75) هو أيضا داخل في هذا النوع ، وتقدير محذوفاته مصرحا بها : « وأدخل يدك في جيبك تدخل وأخرجها تخرج » ، إلا أنه قد عرّض في هذه المادة تناسبا (أ 14) بالطباق ، فلذلك بقي القانون فيه الذي هو نسبة الأول إلى الثالث ونسبة الثاني إلى الرابع على حالة الأكثرية ، فلم يتغير عن وضعه ، ولم نحفل بالنسبة التي بين الأول والثاني ، وبين الثالث والرابع ، وهي <sup>(60)</sup>

(58) — ساقطة من أ .

(59) — أ : تطهرن .

(60) — أ : وهو .

نسبة النظير. ومنه قولُ الشاعر (76) :

وَإِنِّي لَتَعْرُونِي لَذِكْرَاكِ فِتْرَةً  
كَمَا انْتَفَضَ الْعَصْفُورُ بَلَلُهُ الْقَطْرُ

تقدير محذوفاته : « وَإِنِّي لَتَعْرُونِي لَذِكْرَاكِ فِتْرَةً بعد انتفاضة كما انتفض العصفور بلله القطر ثم فِتْرَةً ». فنسبة الأول منها إلى الثالث كنسبة الثاني إلى الرابع ، وهي نسبة طباق . وذلك أنه عَرَضَ لهذا النوع في هذه المادة ما عَرَضَ له في الآية المتقدمة الذكر من مناسبة الطباق دون مناسبة النظير ، فلذلك لم نَحْفِلْ بها وأجرينا القانون على أكثرية وضعه . وإن حَمَلْنَا على نسبة النظير — وهي النسبة<sup>(61)</sup> الأخرى — كانت نسبة الأول<sup>(62)</sup> إلى الثاني كنسبة الثالث إلى (ب 9) الرابع ، وهو المراد في توفية الفاعل بقولنا<sup>(63)</sup> : « أَوْ مَا كَانَتْ النِّسْبَةُ فِيهِ كَنَحْوِ ذَلِكَ ». وقومٌ يَزْعُمُونَ أن سبويه يَزْعُمُ أن قوله عز وجل : « وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً » (77) من نوع الحذف المقابل ، وذلك أنه قال في بابٍ ترجمته : « هذا بابُ استعمالِ الفعلِ في اللفظ لا في المعنى لاتساعهم في الكلام والإيجاز والاختصار » : ومثله في الاتساع : « وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً » فلم يُشَبِّهُوا بالناعق وإنما شَبَّهُوا بالمنعوق به . وإنما<sup>(64)</sup> المعنى : وَمَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الَّذِينَ

(61) — أ : نسبة .

(62) — ب : الأولى .

(63) — أ : لقولنا .

(64) — أ : إنما .

(76) أبو صخر الهذلي (أماي القالي : 148/1) و (التيمة : 285/4) و (خزانة الأدب : 230/3) . والبيت غير موجود بديوان الهذليين . وورد منسوباً إلى صخر أخي الخنساء في (أنوار التجلي : 28 مخط) مكنياً إياه بأبي صخر تارة . وصخر أخرى . وبرواية (هزة) .

(77) البقرة : 171 .

كفروا كمثل الناعق والمنعوق به الذي لا يسمع ولكنه جاء على سَعَةِ الكلام (أ 15) والإيجاز لعلم المخاطب بالمعنى (78) ، فهذا قوله : وليس فيه ما يقطع على أن الآية في هذا النوع . إلا في أحد أجزاء القول . فإنه اكتفى من الأول بالثالث فقط للنسبة بينهما . وذلك أنه اكتفى بـ « الذي ينطق » وهو الثالث المشبه به من المشبه وهو الكناية المضاف إليها في قوله : « ومثلكم » وهو الأول . واقتَرَنَ إلى هذا الجزئي في هذه المادة : التشبيه المركب والمقابلة على ما ستقف عليه فيما<sup>(65)</sup> يَرِدُ من الكتاب بحول الله تعالى . وهذا هو الذي غَلَطَ مَنْ وضعه في هذا النوع ، وإنما هو في نوع الاكتفاء للارتباط العطفى على ما سلف من قولنا . وجزئيات هذا النوع كثيرة ، وقد أَلَمَّ بها<sup>(66)</sup> التُّظَّارُ في أوضاعهم ، واستعمله فصحاء<sup>(67)</sup> العلماء في تصانيفهم : علماً منهم بشرفه في جنس الإيجاز ، وإحرازه مع الإيجاز المعنى ، وآدائه له ، وإنبائه عنه ، فمن ذلك قولُ أرسطو في صدر كتاب « المقولات » من كتاب « الثمانية المتفقة أسماؤها » : « يقال إنها التي الاسمُ فقط عامٌّ لها ، فأما قولُ الجوهر الذي بحسب الاسم فمخالف »<sup>(68)</sup> (79) تقديره — كما قيل — : « الأمور المتفقة أسماؤها يقال إنها التي الاسم فقط عامٌّ لها وواحدٌ بعينه ، فأما قولُ الجوهر الذي بحسب الاسم فخاصٌّ ومخالف » . فحذَفَ من الثاني قوله : « خاصٌّ » وأثبتَ مناسِبَهُ<sup>(69)</sup> في الأول وهو قوله : « عامٌّ » ، وحذَفَ من الأول قوله : « وواحدٌ بعينه »

(65) — أ : مما .

(66) — ب : به .

(67) — ب : الفصحاء .

(68) — ب : فخالفه .

(69) — أ : مناسبة .

(78) (الكتاب : 108/1 — 109) .

(79) (المنطق : 3/1) أي أن المعنى الذي يدل عليه هذا الاسم مختلف .

وأثبت مناسبة في الثاني وهو قوله : « ومخالف » . وقولُ سيبويه في بابِ ترجمته : « هذا باب مجاري أواخر الكلم من العربية » : « وإنما ذكرتُ ثمانيةَ مَجَارٍ لأفرق بين ما يدخله ضربٌ من هذه الأربعة لِمَا يحدث فيها العاملُ وليس شيءٌ منها ( أ 16 ) إلا وهو يزول عنه ، وبين ما يُبْنَى <sup>(70)</sup> عليه الحرف <sup>(71)</sup> بناءً لا يزول ( عنه ) <sup>(72)</sup> » (80) ، والمعنى : أراد التفريق بين حرف الإعراب وحركته ، وبين حرف البناء وحركته ، فحذفَ من الأول ما أثبتَ في الثاني ، ومن الثاني ما أثبتَ في الأول ، كأنه قال : « لأفرّق بين الحرف الذي يدخله ضربٌ من هذه الأربعة وحركته ، وبين الحركة التي يُبنى عليها الحرف وحرفها » على نهج الحذف في هذا المنزع <sup>(73)</sup> كقوله تعالى : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » (81) . وهذا أحدُ التأويلات الأربعة ( ب 10 ) التي أجيب بها عن إشكال أبي العباس (82) هنا وهو أصحُّها وأنفسُها على ما تقرر .

**النوع الثاني من النوع الأول المدعو اختزالاً من النوع الثاني المدعو مفاضلة من الجنس العالي المدعو الإيجاز :**

**الحذف : والحذفُ قَسِيمٌ <sup>(74)</sup> (83) الاصطلام في جنس الاختزال ،**

(70) — ب : بني .

(71) — ب : الحذف .

(72) — ساقطة من أ .

(73) — ب : النوع .

(74) — أ : قسم .

(80) ( الكتاب : 3/1 ) بزيادة ( لك ) بعد ( ذكرت ) .

(81) النمل : 12 .

(82) محمد بن يزيد المبرد ، أديب لغوي . نسبة ، وصاحب المساجلات مع ثعلب . توفي سنة 285 هـ .

(معجم المؤلفين : 114/12) . رد على سيبويه في بعض المسائل النحوية المقصودة هنا بالإشكال .

وهذا بعضها ، أنظر ( الكامل : 364/1 و : 20/2 و : 345/3 ) مع تمة النص لسيبويه هنالك .

(83) أنظر ملحق المصطلحات .

وقد تَمَّ القول في نوع الاصطلام بتمام القول في نوعيه وهما : الاكتفاء ، والحذف المقابلي . فلنقل الآن في قسيمه وهو الحذف . والحذف ، والاختزال ، والاصطلام — بحسب الوضع الجمهوري — مترادفة أو متداخلة . وأما بحسب الصناعة فتباينة لنقل اسم اسم منها إلى نوع نوع منها وسيط أو أخير من هذا الجنس فلذلك لا خفاء بالموطىء في نوع الحذف ، فلنقل في الفاعل ، والفاعل له على ما اطرَد من أول هذا الجنس وفي نهجه هو : قول مركب من أجزاء فيه مشتملة بجملتها على مضمون تنقص عنه بطرح جزء منها هو فضلة أو في حكم الفضلة في الاقتران لإفادة ذلك المضمون . وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الإطلاق ( أ 17 ) والثاني : الانتهاك ، وذلك لأنه إما أن تُترك الفضلة نفسها من قول تكون الفضلة فيه قيداً للفعل وهي المسماة المفعول به ، وهذا هو النوع الأول المدعو الإطلاق . وإما أن يترك ما يجري مجرى الفضلة وهو قيد الاسم المفرد . وقلنا فيه : « يجري مجرى الفضلة » من حيث زيادة على معقول الاسم المزمع تقييده ، وهذا هو النوع الثاني المدعو الانتهاك . فلذلك هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الإطلاق ، والثاني : الانتهاك :

النوع (75) الأول : الإطلاق : والموطىء فيه بين ، والفاعل هو قول مركب من أجزاء فيه مشتملة بجملتها على مضمون تنقص عنه بطرح جزء منها هو فضلة في الاقتران لإفادة ذلك المضمون . وحذف الفضلة الواقعة في هذا القول هو حذف القيد المسمى مفعولاً به . وساغ حذفه لأنه فضلة يستقل القول دونها على ما تقرر في فن النحو ، وحذفه مهيج من كلام العرب ، طافحة (76) به اللغة والقرآن ، وليس يُحصى كثرة ، كقوله

(75) — أ : والنوع .

(76) — ب : طافح .



تعالى : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » (84) . فدلالة السياق قاطعة على أن الواقع عليه العلم متروك كأنه قال : « عاقبة أمركم » لأن سياق القول التهديد والوعيد ، وهو مُعْطٍ <sup>(77)</sup> شخصية التقدير بالفعل من القوة . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الاخترام . والثاني : الإهمال . وذلك لأنه إما أن يُحذف القيد والمحلُّ يقتضيه لحكم من أحكام اللفظ ، وهذا هو النوع الأول المدعو الاخترام ، وإما أن يُحذف من دون أن يقتضيه المحلُّ ويُرَادَ فيه . وهذا هو النوع الثاني المدعو الإهمال . فلذلك هذا النوع — كما قلنا — هو جنس متوسط (أ 18) تحته نوعان (ب 11) : أحدهما : الاخترام . والثاني : الإهمال :

**النوع الأول : الاخترام :** والموطيء فيه من أولية مثالية الاسم وأنه مَقُولٌ إما بمعنى القطع من قولهم : « رجل أخْرَمٌ : مقطوع الأنف ، وامرأة خْرَمَاءُ » (85) ، وإما بمعنى القِصَرِ : حَكَى أحمدُ بنُ يحيى (86) : « خرمت البيت : إذا قصرت بورتٍ منه عن سائر أوتاده » ، وأنه منقول ، وبحسب هذين الوضعين الجمهوريين (يُنَّ) <sup>(78)</sup> . والفاعل — مما قيل — لا يَعْسُرُ ، ولْنَرْسُمَهُ تقريباً بحذف قيد القول المدعو مفعولاً به ، والمحلُّ مقتضٍ له ، فإذا حُذِفَ والمعنى عليه قاطعٌ به حيثُ المحلُّ مقتضٍ لتقديمه فكأنه مصرَّحٌ به . ومن صورهِ قوله عز وجل : « أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولاً » (87) ، فلا بد لهذا الموصول من راجع من صلته كالذي في قوله

(77) — أ. : معطي .

(78) — ساقطة من ب .

(84) التكاثر : 3 — 4 .

(85) أنظر (اللسان : خرم) .

(86) أحمد بن يحيى : أبو العباس ثعلب . إمام الكوفيين في النحو . واللغة . والحديث . كانت له مظاهرات مع المبرد . وتوفي سنة 291 هـ (معجم المؤلفين : 203/2) .

(87) الفرقان : 41 .

تعالى : « الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ » (88) . وكالذي في قوله تعالى : « وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ » (89) في أحد الوجهين . وحكمه من جهة اللفظ مُحالٌ به على فن النحو فلا نطيلُ به .

**النوع الثاني : الإِهْمَال :** والموطيء فيه بَيْنٌ ، والفاعل — وإن رسمناه تقريباً قلنا — هو : حذفُ قيدِ القول المدعَوِّ مفعولاً به حيث المحل غيرُ مقتضٍ له ، وإذا حُذِفَ ، والمحل غيرُ مقتضٍ له فذلك لأنه حينئذٍ متناسيٌ جملةً ، والذهنُ معرضٌ عن تقديره بالشخص ، وإن كان لا بد من مضافٍ جُمْلِيٍّ أبعدَ ما يمكن ، وعلى غير التخصيص<sup>(79)</sup> على<sup>(80)</sup> ما قيل : إن أحد المضافين في الثاني ولذلك يُجعلُ فعله كأنه غيرُ متعدٍّ ، أي يجعلُ كأنه من جنس اللازم كتناسي الفاعلِ عند بناء الفعل للمفعول ، ولذلك مَنَاطُ الغرض في حذف هذا القيد في هذا النوع هو مجردُ الحَدَثِ المأخوذ من غير ملاحظةٍ إضافةٍ محصلةٍ أصلاً ، وذلك أنه يجوز للذهن الإِعْرَاضُ من المضافين عن أحدهما (أ 19) ولا يجوز له الاختراعُ والكذبُ بتقدير إضافةٍ غير مطابقةٍ للوجود ، وأعني بالمضافين : الفعل والمفعول به ، وإن كان الأخصُّ بمفعول الفعل إنما هو اسمُ النسبة الإضافية .

ومن صور هذا النوع قولهم : « نُصِبَ لفلان » أي العداوة ، « وَيَصِلُ ، وَيَقْطَعُ ، وَيَمْنَعُ » . ومنه قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » (90) ، وقوله تعالى : « كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » (91) أي يعلمون الأشياء والحقائق ، وينظرون بحسب ذلك ،

(79) — أ : التحصيل .

(80) — ب : وعلى .

(88) البقرة : 275 .

(89) يس : 35 .

(90) غافر : 68 .

(91) فصلت : 3 .

وقوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى » (92) ، وليس منه قوله تعالى : « وَأَصْلَحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ، إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ » (93) لوجود الغرض من المفعول به لفظاً ، أو هو للمفعول به وهو قوله : « فِي ذُرِّيَّتِي » ، ومعنى الوعائية (94) : قَصْدُ الاصطلاح<sup>(81)</sup> له على الذَّرِيَّةِ إشعاراً بعنايته بهم . وكذلك قولُ ذِي الرُّمَّةِ (95) :

وإن تعتذرُ بالمَحَلِّ من ذِي ضُرُوعِهَا  
إلى الضيفِ ، يَجْرَحُ فِي<sup>(82)</sup> عَرَاقِيهَا نَضْلِي (96)

لأنَّ قوله : « فِي عَرَاقِيهَا » هو المفعولُ به ، وَحَرَفُ الوعاء للإشعار بأن نصله غيرُ مزايلٍ عَرَاقِيهَا لتقيدها للنحر<sup>(83)</sup> . وإليه يَنْظُرُ قولُ أَبِي العلاء :

وَلَوْلَا حِفَاطِي قَلْتُ لِلْمَرْءِ صَاحِبِي  
بَسِيفِكَ قَيْدُهَا فَلَسْتُ أَبَالِي (97)

النوع الثاني : الانتهاك : والموطيء من موضوع التَّهْكِ ، والانتهاكُ مثالُ أولٍ لقولهم : « نَهَكَهَ وَانْتَهَكَهَ نَهْكَاً وَانْتَهَاكَاً : بَالِغٌ فِي إِضْعَافِهِ » . ونقله إلى هذا النوع من البلاغة والبدیع — وهو حذفُ ما يجري مجرى

(81) — أ : الاصطلام .

(82) — أ : من .

(83) — ب : لتقيدها للعقر .

(92) الليل : 5

(93) الأحقاف : 15 .

(94) الوعائية هو القصد من استعماله حرف الجر ( في ) الدال على الوعائية .

(95) هو غيلان بن عقبة . شاعر راجز بدوي إسلامي توفي سنة 117 هـ ( الأعلام : 319/5 ) .

(96) ( ديوانه : 490 ) .

(97) ( سقط الزند : 1170/3 ) . وقيدها : من قيد راحلته : إذا ضربها بالسيف لأنه يمنعها من المشي إذا عقرها فكانها مقيدة .

الفضلة — بَيْنٌ أَيْضاً . والفاعل هو : قول مركب من أجزاء فيه مشتملة على مضمونٍ تنقُصُ عنه بطرح جزء منها يجري مجرى الفضلة في الاقتران ( ب 12 ) لإفادة ذلك المضمون . وإنما قلنا : « يجري مجرى الفضلة » لأمرين : أحدهما من حيث هو زيادة على مطلق معقول الاسم المزمع تقييده ( أ 20 ) . والثاني : أَنَّ المضاف الأول ، وإن كان لا يجري مجرى الفضلة بالذات وذلك حيث يَتَّفِقُ أن يكون عُمدة في قضية فاعلاً مثلاً ، فقد يجري مجرى الفضلة بالعرض<sup>(84)</sup> ، وذلك لانتهاكه بالحذف كثيراً وركوبه بالطرح أبداً ، حتى لقد خرج عن الإحصاء فقال أبو الفتح بن جني رحمه الله : « إنه في ألف موضع من القرآن » وإن الاستقراء لعمرى يُبرز أكثر من ذلك كله . ولكون القيد في هذا النوع<sup>(85)</sup> يجري مجرى جزء الاسم ، سُمِّيَ حذفه بالانتهاك ، وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : ما يقع في تركيب الإضافة ، والثاني : ما يقع في تركيب الصفة ، وذلك بَيْنٌ بذاته :

**النوع الأول : ما يقع في تركيب الإضافة :** والموطيء فيه بين ، والفاعل ، وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه ، والثاني : حذف المضاف إليه وإبقاء المضاف :

**النوع الأول : حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه :** وحذف المضاف وإبقاء المضاف إليه مجازٌ واسعٌ كثيرٌ ، ومهيغٌ لأحب ، اللغة طافحة به ، وكثرته خارجة عن<sup>(86)</sup> الإحصاء حتى لقد ظن قوم أنه حقيقة لا مجاز . ومن صور هذا النوع قولُ العرب : « الليلة الهلالُ » ، ومن ذلك قوله

(84) — أ : بالعرض .

(85) — ب : الموضع .

(86) — أ : من .

تعالى : « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » (98) ومنه قولُ الشاعر (99) :

أَمِنْكَ الْبَرْقُ أَرْقُبُهُ فَهَاجَا  
فَبِتْ إِخَالَهُ دُهُمَّا خِلَاجَا (100)

وفيه حذفُ المضافِ في ثلاثة مواضعَ : أحدها قوله : « أمِنك البرق » أي من ناحيتك . والثاني قوله : « فبت إخاله » أي إخال صوته ، وإنما أراد صوتَ رعدِهِ فأضمر ذكرَ المصاحب لتقدم ذكرِ مصاحبه وهو مهيئٌ من كلامهم . والثالثُ قوله : « دهُمَّا » أي أصواتَ دهمٍ خِلاجٍ . ولا نطيل بها الوصف (أ 21) لإيراد أبي علي منها جزئيات كثيرة في « كتاب الأبيات المشككة الإعراب » (101) المعمولة على نظم كتاب « الإيضاح » (102) — ولا معابة في ذلك — في باب<sup>(87)</sup> عقده في خاصّة هذا النوع .

**النوع الثاني : حذف المضاف إليه :** وهذا النوع ، وإن كان ظاهرُ النظر وبادي الرأي<sup>(88)</sup> مانعاً منه ، فإن مسوغ<sup>(89)</sup> الشرط — من قطع الدلالة وشهادة السَّماع — يُبيحانه ، فمنه قوله تعالى : « لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ

(87) — ب : بياب .

(88) — أ : النظر .

(89) — ب : مسوغ .

(98) الأحزاب : 6 .

(99) أبو ذؤيب الهذلي . وسوف تأتي ترجمته .

(100) والبيت أحد أبيات ثلاثة في رثاء أبنائه (ديوان الهذليين : 164/1) . والدهم : النوق السود .

والخلاج : جمع خلوج وهي الناقة التي أبعد عنها ولدها فهي دائماً تحن إليه .

(101) لم أقف عليه . وقد أخبرني فؤاد سيزكين بوجود نسخة في مكتبة برلين تحت رقم : 6465 .

(102) توجد منه نسخة بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم : ق 222 . وأخرى بالقاهرة نسخها حسن الشاذلي

سنة 1969 . وانظر عن الكتاب (تاريخ الأدب العربي : 191/2 192) وأيضاً أنظر عن

(الإيضاح) و (تكلمة الإيضاح) : (كشف الظنون : 211/1 و 470) .

وَمِنْ بَعْدُ» (103) . وقوله تعالى : « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » (104) ، فدلالة السياق والإضافة قاطعة فساغ ذلك .

النوع الثاني من قسمة نوع الانتهاك : ما يقع في تركيب الصفة :  
والموطين فيه بين أيضا . والفاعل وهو متوسط تحته نوعان : أحدهما :  
حذف الموصوف وإبقاء الصفة ، والثاني : حذف الصفة وإبقاء  
الموصوف :

النوع الأول : حذف الموصوف وإبقاء الصفة : وهو ( أيضا )<sup>(90)</sup>  
مهيح رغب ، وسبيل نهج ، غير أن له شرائط جماع القول فيها أن  
الموصوف يُحذف ( بأحد )<sup>(91)</sup> شرطين : أحدهما : متى لم تكن الصفة  
عامة مبهمة ، ( وتخصّص الموصوف من نفس الصفة كقولك : « رأيت  
ضاحكاً » فإنك تُخصّص الموصوف وهو الإنسان )<sup>(92)</sup> ، والثاني : متى  
يُعطى الاعتماد في القول على مجرد الصفة من حيث هي لتعلق غرض السياق  
بها ( ب 13 ) كقوله تعالى : « وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ » (105) و « عَلِيمٌ  
بِالظَّالِمِينَ » (106) فإن الاعتماد في سياق القول على مجرد الصفة لتعلق  
غرض القول من المدح إلى الذم بها ، فتم حذف الموصوف مع عموم  
الصفة وإيهامها لم يسغ وهو ممنوع . وأرسطو يصرح بمنعه في كتاب  
( الخطابة ) . وهو عنده أحد الأصناف الأربعة المدعوة بالأسماء

---

(90) — ساقطة من ب .

(91) — ب : بشرطين .

(92) — ما بين المعقوفين ساقطة من ب .

---

(103) الروم : 4 .

(104) البقرة : 253 .

(105) آل عمران : 115 .

(106) — البقرة : 95 والجمعة : 7 .

الباردة (107). وسيبويه أيضا قد صرح به في (أخريات) (93) باب ترجمته : « هذا (باب) (94) مجاري أواخر (أ 22) الكلم من العربية » (108).

**النوع الثاني : حذف الصفة وإبقاء الموصوف :** وهو ، وإن كان أيضا بحكم بادي الرأي مندفع الظاهر مردوده ، فشرطا (95) قطع الدلالة وشهادة السماع ، مسوغ وشاهد . ووروده (96) أكثر ذلك للتفخيم والتعظيم في النكرات ، وكأن التنكير إذ ذاك عَلمٌ عليه منادٍ به (97) ، وكأنه موضع من البلاغة تضافر عليه عدة أساليب وهي : الإشارة ، والمبالغة ، والتضمين . ومن صورته قوله تعالى (98) : « (وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا) » (109) أي متاباً أي متاب ، وليس منه ما قد أُولِعَ بعضُ الأشياع أن يُصَوِّره فيه من قوله عز وجل (99) : « فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا » (110) أي وزناً نافعاً (لأن النكرة فيه في سياق النفي فهي مستغرقة . ومنه) (100) قوله (101) (تعالى) (102) : « الَّذِي أَطْعَمَهُمُ

(93) — ساقطة من ب .

(94) — ساقطة من أ .

(95) — ب : فشرطا .

(96) — أ : وورود .

(97) — أ : مباديه .

(98) — ب : قوله عز وجل .

(99) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(100) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(101) — ب : وقوله .

(102) — ساقطة من ب .

(107) (الخطابة : 19) .

(108) (الكتاب : 2/1) .

(109) الفرقان : 71 .

(110) الكهف : 105 .

مِنْ جُوعٍ وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ» (111) أي (من) <sup>(103)</sup> جوع شديد وخوف عظيم . وقوله تعالى : « أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ » (112) . ومنه قول الشاعر (113) :

أَمَّا وَأَبِي الطيرِ المُرَبَّةُ بالضحي  
على خالدٍ . لقد وَقَعَنَ <sup>(104)</sup> على لحمٍ

أي على لحم عظيم أو كثير . وينبغي أن نَعْلَم أن الحذف الواقع هنا في هذا الجنس إسماءً لهذا النوع المتوسط هو اسمٌ مشتركٌ أو مشككٌ لأنه مَقُولٌ عليه وعلى أحد أنواع جنس الإشارة — كما سيردُ بحول الله تعالى — إما باشتراكٍ محضٍ ، وإما بتشكيكٍ من قِبَلِ أنه مَقُولٌ في هذا الجنس العالي على نوع من أنواعه لغرض الاختصار والإيجاز والانتساع بالجاز (في القول) <sup>(105)</sup> لقطع الدلالة من سياق أو غيره على المراد ، وفهم المعنى . وأما في الجنس العالي الآخر الذي هو الإشارة فإنه مَقُولٌ منه على نوع منه لغرض الوحي والإشارة لضرب من المحاجة <sup>(106)</sup> والرمز (أ 23) من غير ملاحظة إحدى الدالّتين فهما معنيان متباينان لأن قولَ الجوهر الذي بحسب الاسم مخالفٌ . فلذلك لم أضعه في التصنيف في هذا الجنس ، ولم أضممه إلى هذا النوع . وينبغي أن تَتَحَفَّظَ <sup>(107)</sup> بما تقرر لنا في صدر هذا الجنس

(103) — ساقطة من أ .

(104) — أ و ب : لقد وقعت . والتغير من الديوان .

(105) — ساقطة من ب .

(106) — ب : المحاجات .

(107) — أ : يتحفظ .

(111) قریش : 4 .

(112) البقرة : 19 .

(113) أبو خراش . أو خراشة . الهذلي خويلد بن مرة (ديوان الهذليين : 154/2) برواية أخرى .



من اشتراط قطع الدلالة وفهم<sup>(108)</sup> المعنى لجواز الحذف . ومن تقدير قسمي الدلالة من سياق وإضافة . فلا تُقدم<sup>(109)</sup> على الحذف تعجرفاً من غير وجود الشريطة المعبرة . ولا تُحجم<sup>(110)</sup> عنه جموداً مع وجودها . فذلك هو المهيح في هذا الجنس بأسره ، والقانون الكفيل<sup>(111)</sup> بالصواب ويدفع<sup>(112)</sup> كل ما يرد من شبه بحول الله وتوفيقه .

**النوع الثاني من النوع الثاني المدعو مفاضلة من الجنس العالي المدعو الإيجاز :** التضمن : والموطيء من أوليّة مثالية الاسم ( ب 14 ) ومقوليتيه بمعنى الإيداع في الضمن ، بين بذاته ، لكن الموطيء — من بيان اشتراك اسم التضمنين أو تشكيكه في هذه الصناعة — مفتقر إلى البيان : أمّا أولاً : فللعلم بذوات المعاني المقول<sup>(113)</sup> عليها الاسم ، وأمّا ثانياً : فلما تقرر في النظريات من الوصاة بأنه متى قصدنا إلى تصور المعنى المدلول عليه بالاسم المشترك أو المشكك ، فينبغي أن نقسم<sup>(114)</sup> الاسم إلى جميع المعاني التي يدل عليها ، ونلخص المعنى المقصود منها ، ونطلب تصوره بما يخصه ، وإلا غلطنا فأخذنا المعاني الكثيرة على أنها معنى واحد ، فنقول : إن اسم التضمنين مقول على ثلاثة معانٍ : أحدها : افتقار البيت إلى غيره مما قبله أو بعده ، والجمهور على ثلثه وعدّه من معاييب الشعر ، وذهب أبو الحسن (144) فما حكى عنه أبو علي في التذكرة (115) إلى جوازه من

(108) — أ : أوفهم .

(109) — أ : تقدم .

(110) — أ : بحجم .

(111) — ب : الكثير .

(112) — أ : ويدفع .

(113) — ب : والمقول .

(114) — أ : أن نقسم .

(114) أبو الحسن هو : سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط . أحد أئمة النحو واللغة والعروض توفي سنة 215هـ (معجم المؤلفين : 231/4) وانظر له كتاب (القوافي : 65) .

(115) لم أقف عليه . ويوجد مخطوطه في (زنجان) (تاريخ الأدب العربي : 193/2 — 194) و (مجلة المخطوطات : 35/3) .

غير قبح محتجاً بما ورد عليه<sup>(115)</sup> لفحول (أ 24) الشعراء كحسان وغيره  
كقوله (116) :

كَأَنَّ سَبِيئَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ  
يَكُونُ مَزَاجُهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ  
عَلَى أَنْيَابِهَا أَوْ طَعْمٌ غَضٌّ<sup>(116)</sup>  
مِنَ التَّفَاحِ هَضْرُهُ اجْتِنَاءُ

وكقول الآخر (117) :

وَلَا قَضِينَا مِنْ مَنَى كُلِّ حَاجَةٍ  
وَمَسَّحَ بِالْأَرْكَانِ مَنْ هُوَ مَاسِحٌ  
أَخَذْنَا بِأَطْرَافِ الْأَحَادِيثِ بَيْنَنَا  
وَسَالَتْ بِأَعْنَاقِ الْمَطِيِّ الْأَبَاطِحُ

وَكَثْرَتُهُ خَارِجَةٌ عَنِ الْإِحْصَاءِ . والمعنى الثاني : قصدك البيت أو  
القسيم<sup>(117)</sup> منه فتأتي (به)<sup>(118)</sup> في آخر شعرك كالتمثّل به كقول  
كُشَاجِمِ (118) :

---

(115) — ب : منه .

(116) — ب : عص .

(117) — أ : القسم .

(118) — ساقطة من أ .

---

(116) (ديوانه : 8) والسبيئة : الخمر . وبيت رأس : مكان . والهضر : الكسر والجذب . ومزاج بالرفع والنصب .

(117) ينسب الشعر ليزيد بن الطثيرة (ديوانه : 64) ولكثير (ديوانه : 79/1) ولعقبة بن كعب بن زهير . مع نسبه أيضا لكثير في (معاهد التنصيص : 134/2) .

(118) كُشَاجِمِ هو : محمود بن الحسين أبو الفتح من شعراء البلاط الحمداني . توفي نحو سنة 360 هـ (الأعلام : 43/8) وانظر (ديوانه : 336) مع تغيير بسيط في اللفظ .

يا خاضِبَ الشيب<sup>(119)</sup> والأيامُ تُظهره  
هذا شبابٌ لعمرُ الله مصنوعُ  
ذكَرْتَنِي قولَ ذي لُبٍّ وتجربةٍ  
في مثله لك تأديبٌ وتوريع<sup>(120)</sup>

إن الجديد إذا ما زيدَ في خلقِ  
تَبَيَّنَ الناسُ أن الثوبَ مرقوعُ

ومن أبدعها قولُ أبي فراس (الحمداي) <sup>(121)</sup> :

وكم من ليلة لم أرَوْ منها  
حَنَنْتُ لها وأرَّقَنِي ادِّكَارُ  
عَسَفْتُ بها عواري السليالي  
أحقُّ الخيل<sup>(122)</sup> بالركضِ المِعَارُ <sup>(119)</sup>

وقول أبي العلاء :

وأطربني ، بعدَ التَّهْيِ ، قولُ قائلٍ :  
سَقَى بارقاً من جانبِ الغورِ بارقُ <sup>(120)</sup>

والمعنى الثالثُ وهو المقصود في هذا الموضع ، فأما الموطيء فقد تقرر :  
والفاعل هو : قول يَدُلُّ على معنيين دلالتين مختلفتين : إحداهما — بالقصد

---

(119) — أ : الشعر .

(120) — ب : توريع .

(121) — ساقطة من أ .

(122) — أ : الليل .

---

(119) (ديوانه : 176/1) بتغيير وضع البيتين . والعسف : ركوب المفازة . والعواري : الطريق المخوفة .  
والمعار : صفة للفرس . أو شعر الناصية .

(120) (اللزوميات : 179/2) وبارق الأول : جبل بالسواد قرب الكوفة . والثاني : السحاب .

الأول — صَرِيحِيَّةٌ . والأخرى — بالقصد الثاني — لَزُومِيَّةٌ أو كاللزومية .  
والرَّمَّانِي (121) يَحُدُّهُ بأنه : « حصولُ معنى في الكلام من غير ذكر له  
باسمٍ أو صفةٍ هي عبارة عنه » (122) ، وإنما قلنا : « أو كاللزومية »  
لنحوي بذلك دَلَالَتِي (أ 25) التضمين وال لزوم إذ هُما في مقابلة دَلالة  
المطابقة (ب 15) على ما عُهِدَ في النظريات من أن الدلالة على ثلاثة  
أوجهٍ : دَلالةُ المُطابَقة وهي : دَلالةُ الكل (على الكل) (123) كدلالة  
اسم البيت على البيت . ودلالةُ التضمين وهي : دَلالةُ الكل على الجزء  
كدلالة اسم البيت على الحائط ، ودلالة المعنى الأخص على المعنى الأعم  
من حيث هو جزء ماهيته كدلالة النوع على الجنس ، والدلالة  
الثانية (124) : دَلالةُ اللزوم وهي : دَلالةُ الانجِرار كدلالة السقف على  
الحائط ، والحائط على الأساس . ولنحوي أيضاً بذلك ما يتشكك به  
بعضُ الناس من أن هَاهُنَا دَلالةٌ أخرى وهي دَلالةُ الأعم على الأخص ،  
وأنها خارجة عن دَلالةِ التضمين (وهذا فيه نَظَرٌ) (125) لأن الحيوان  
وصفٌ أعم لا يجب بإثباته إثباتُ الإنسان الذي هو أخص . ودلالةُ  
التضمين هي دَلالةُ الوصف الأخص على الأعم الجوهرى الذي هو جزء  
ماهية الأخص . ويجب بإثباته إثباتُ الأعم . فذلك هي دَلالةٌ خارجةٌ  
عن دَلالةِ التضمين ، وكذلك هي خارجة عن دَلالةِ المطابقة ، ولا خفاءَ  
به ، وفي هذا نَظَرٌ ، وإن فَرَضْنَا صحته فقد حَوَيْنَاهُ (126) بالقول . وإلى

(123) — ساقطة من أ .

(124) — ب : الثالثة .

(125) — ساقطة من ب .

(126) — ب : وفيناه .

(121) أبو الحسن علي بن عيسى الفقيه المعتزلي المشهور . توفي سنة 386 هـ (الأعلام 134/6) .

(122) أنظر (النكت : 94) مع تصرف بسيط في العبارة .

الوجه الثاني والثالث من الدلالة — وهما دلالة التضمنين واللزوم — ترتقي جميع جزئيات هذا النوع الذي هو التضمنين . فلذلك فصوله الأول التي بها ينقسم هذا النوع قسمة أولى (هما) <sup>(127)</sup> هذان المعنيان من التضمنين واللزوم . فهو جنس متوسط تحته نوعان بحسب هذين الفصلين : فالنوع الأول ينقسم إلى صنفين : أحدهما : دلالة الكل على الجزء ، والثاني : دلالة المعنى الأخص على المعنى الأعم كما سلف . والنوع الثاني ينقسم إلى أربعة أصناف : الأول : أن يلزم وجود كل واحد من المتلازمين وجود الآخر ، وذلك لانعكاسهما في الحمل ، ولذلك يتلازمان في ( أ 26 ) الدلالة اللفظية تلازمهما في الوجود . والصنف الثاني : أن يكون المتقدم يلزم عن وجود المتأخر ولا ينعكس ، فلذلك يلزم في الدلالة لزومه في الوجود وذلك من طرف واحد ، مثاله : لزوم النار عن وجود الدخان . والصنف الثالث : لزوم المتأخر عن وجود المتقدم ، ولا يلزم المتقدم عن وجود المتأخر ، فيلزم أيضا — بحسب ذلك — في الدلالة لزومه في الوجود ، مثاله : أن النار يتبعها اللمعان والضوء ، وليس يلزم عن وجود اللمعان والضوء وجود النار لأنه قد يوجد لغير <sup>(128)</sup> النار . والصنف الرابع : تعطيه <sup>(129)</sup> القسمة وهو أن لا يلزم عن وجود واحد منهما صاحبه ، وهذا لا يلزم دلالة كما لا يلزم وجوداً فلا تترتب <sup>(130)</sup> فيه دلالة لفظية ، كما لا يترتب فيه وجود لزومي . والغرض إجراء تضمينات الأقاويل عند استنباطها في هذا النوع ، والفحص عنها مجرى معقول أصناف الدالالتين من التضمنية واللزومية على ما عَقِلَ فيها وعُهِدَ منها .

(127) — ساقطة من أ .

(128) — ب : بغير .

(129) — أ : تعطية .

(130) — ب : تتركب .

ومن (صور) <sup>(131)</sup> هذا النوع قوله عز وجل : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » (123) فإنه قد تَصَمَّنَ معنيين تتأولهما بدلاتين (ب 16) مختلفتين : إحداهما : صريحة وهي افتتاح الأمر المشروع فيه بهذا الكلام فقط . والأخرى : لزومية وانجارية وهي أنه (قد) <sup>(132)</sup> تضمن التعليم لافتتاح الأمر <sup>(133)</sup> على جهة التبرك به والتعظيم لله عز وجل بذكره . ولأنه أدب من آداب <sup>(134)</sup> الدين ، وشعار الإسلام ، وأنه إقرار بالعبودية ، واعتراف بالنعمة التي هي أجل <sup>(135)</sup> نعمته ، وأنه ملجأ الخائف ، ومعمد المستنجح (124) ، إلى غير هذه المعاني مما يُخرجه البحث ويبرزه من <sup>(136)</sup> القوة ، وليس يعسر ذلك في كل آية وفي كل قول مسموع فلا نطيل به (أ 27) الوصف ، ولا نطنب به في القول . وقد ينقسم بوجه آخر من وجوه القسمة إلى تقسيمين آخرين ذكرهما الرماني في كتاب (النكت) له في الإعجاز (125) :

التقسيم الأول : قوله (126) : « التضمن على وجهين : أحدهما : ما كان يدل عليه الكلام دلالة الإخبار ، والآخر : ما يدل عليه دلالة القياس » . فالأول كذكرك الشيء بأنه محدث ، فهذا يدل على المحدث دلالة الإخبار فأما حادث فيدل على المحدث دلالة القياس دون دلالة

(131) — ساقطة من أ .

(132) — ساقطة من أ .

(133) — ب : الأمور .

(134) — أ : أدب .

(135) — أ : لأجل .

(136) — ب : إلى .

(123) الفاعلة : 1 والنخل : 30 .

(124) المستنجح : الذي يرجو النجاح والظفر .

(125) (النكت : 94 — 95)

(126) يثبت المؤلف هنا بأمانة ما جاء في (النكت : 94 — 95) .

الإخبار ، والتضمن فيها جميعاً . « وكذلك سبيلُ مكسورٍ ومنكسرٍ .  
وساقطٍ ومسقطٍ » .

التقسيم الثاني : قوله : « التضمن على وجهين : تضمنٌ يُوجبُه  
البنية<sup>(137)</sup> ، وتضمنٌ يوجبُه معنى العبارة » . وهذا أيضاً قسمان :  
أحدهما : « من حيث لا تصح إلا به » ، والثاني : « من حيث جرت  
العادة أن يُعقدَ به » ، فالأول : « الصفةُ بمعلومٍ يوجبُ<sup>(138)</sup> أنه لا بد من  
عالمٍ » وبمكرمٍ<sup>(139)</sup> فلا بد من مكرمٍ . والأول من الثاني « الصفة بقاتل  
تدل على مقتولٍ من حيث لا يصحُّ معنى قاتلٍ ولا مقتولٍ (الا)<sup>(140)</sup>  
به . فهو دلالةٌ تضمنٍ » . والثاني منه وهو « التضمن الذي يوجبُه معنى  
العبارة من جهة جريانِ العادة قولهم : « الكرُّ (127) بستين » المعنى  
ديناراً ، فحذفُ وضْمَنَ في الكلام » (128) . ومحصلُ التقسيمين راجعٌ  
إلى دلالةِ الإضافة ودلالةِ الإضافة راجعة إلى دلالةِ اللزوم لأننا قد تقررَ لنا  
أن أحدَ المضافين في الثاني لأنه مهما أخذَ أحدهما ملفوظاً به انجرَّ الآخرُ معه  
ذهناً . وينبغي أن تتأملَ<sup>(141)</sup> ما ذكرَ من دلالةِ الإخبار ودلالةِ القياس ،  
ومعنى ذلك أنه قد تقررَ للنُّظَارِ<sup>(142)</sup> أن الإضافة منقسمةٌ إلى إضافةٍ معادلةٍ  
وإلى غير معادلةٍ ، فما كان في المعادلة فهو الذي يدل الكلامُ عليه عنده  
دلالةُ الإخبار كدلالةِ محدثٍ على محدثٍ ، وذلك أن (أ 28) إضافتهما

(137) — ب : النسبة .

(138) — ب : توجب .

(139) — ب : ومكرم .

(140) — ساقطة من ب .

(141) — ب : يتأمل .

(142) — أ : النظار .

(127) الكر بالضم : من أنواع المكايل القديمة .

(128) انتهى ما نقله المؤلف عن الرماني مع تغيير بسيط في العبارة (المصدر السابق) .

معادلةٌ لأنها مساويةٌ لرجوع كلِّ واحدٍ منهما على صاحبه بالتكافؤ من غير خروج عن معقوله من حيث الإضافة ، وما كان في غير المعادلة فهو الذي يدلُّ عنده دلالة القياس كدلالة حادث على محدثٍ ، ولا نظرَ لنا معه فيما ذكر لأنه لا مشاحة في الاسم بعدَ تقرير معقولةٍ مُسمَّاه . وقد نرى أن نكتفي بما قلناه في جنس الإيجاز وهو الجنس الأول من أجناس علم البيان ، ولذلك يجب أن نقطع القولَ فيه هنا ونقولَ في الجنس الثاني وهو التخيل . والحمدُ لله ( وحده )<sup>(143)</sup> ( كما هو أهلُه بلا نهاية )<sup>(144)</sup> .  
(ب 17).

(143) — ساقطة من أ .

(144) — ساقطة من ب .



## الجنس الثاني : التخييل

هذا الجنس من علم البيان يشتمل على أربعة أنواعٍ تَشْتَرِكُ فيه ويُحْمَلُ عليها من طريق ما يُحْمَلُ المتواطئ على ما تحته . وهي : نوعُ التشبيه . ونوعُ الاستعارة ، ونوع الماثلة — وقوم يدعونه التمثيل — . ونوع المجاز . وهذا الجنس هو موضوع الصناعة الشعرية ، وموضوع الصناعة في الجملة هو الشيء الذي فيه يُنْظَرُ ، وعن أعراضه الذاتية يُبْحَثُ ، إذ كان « الشعر هو الكلام المخيل المؤلف من أقوال موزونة متساوية وعند العرب مُقَفَّاةٌ ، فمعنى كونها موزونة : أن يكون لها عددٌ إيقاعي ، ومعنى كونها متساوية هو : أن يكون كلُّ قولٍ منها مؤلفاً من أقوال إيقاعية ، فإن عدد زمانه مساوٍ لعدد<sup>(1)</sup> زمان الآخر ، ومعنى كونها مقفأة هو : أن تكون الحروف التي يُخْتَمُّ بها كلُّ قولٍ منها واحدةً » (1) ، وكلُّ معنى من هذه المعاني فله صناعةٌ تَنْظُرُ فيه إمّا بالتجزئة ، وإما بالكلية ولأن التخييل هو جَوْهَرِيَّتُهُ والمَشْتَرِكُ للجميع ، ينبغي أن يكون موضوعها ومحلَّ نظرها . ولَمَّا كَانَ ذلك كذلك وَجَبَ في علم البيان من (أ 29) قِبَلِ عُمومِ نَظَرِهِ للخطابة والشعر (إذ كان نَظَرُهُ في العبارة البلاغية إعطاء القوانين العامة للخطابة والشعر)<sup>(2)</sup> من حيث العبارة البلاغية فقط ، ألاَّ يلتفت فيه إلى ما يخص

(1) — ب : بعدد .

(2) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(1) أنظر (فن الشعر : 161) وما بعدها . و (منهاج البلغاء : 62) وما بعدها .

صناعةً صناعةً منها إلا بعد القول فيما يعمُّ منها أكثر من صنفٍ واحد .  
إذ كان ذلك هو التعليم المنتظم . لكن السبب في ذكر أصحاب علم البيان  
ومتأدي العرب هذا الجنس مختلطاً هو أنهم لم يكونوا تميزت لهم الأقاويلُ  
الشعرية من الأقاويل الخطبية ، فلم يَتَبَيَّنْ لهم ما يخص صناعةً صناعةً  
منها<sup>(3)</sup> . بل كانت مختلطةً عندهم . والسببُ الأول في ذلك هو التباسُ  
كلياتها بموادها ، وعُسُرُ انتزاعها منها ، وغَوْرُ الفحص فيها ، بخلاف ما  
عليه الأمر في الصناعة النظرية . وليس يمكننا — بعد التنبيه على ذلك —  
تَنَكُّبُ ما عليه الأمر في الصناعة ، فجديرٌ أن نقول في ذلك بحسب غرضنا  
في هذا القول فنقول : إن القول المحيّل هو القول المركب من نسبةٍ أو  
نسبٍ الشيء إلى الشيء دون اغتراقها (2) ، تركيباً « تُدْعِنُ له »<sup>(4)</sup> النفسُ  
فتنبسط عن أمور وتنقبض عن أمور من غير رَوِيَّةٍ وفكرٍ » (3) . وقلنا :  
« دون اغتراقها » لأنها لو اغترقتْ لكان إياه . والسببُ في هذا الإذعان  
والانبساط : الالتذاذ<sup>(5)</sup> الكائن للنفس الناطقة من إدراك النَّسَبِ  
والاشتراكات والوصلِ بين الأشياء ، وفي الواحد — بالنسبة — الموضوع  
للصناعة الشعرية من غرابة الاشتراك والنسبة غير الجنسية كأنها بطريق قياسٍ  
وتمثيلٍ إحدى الجَنَبَتَيْنِ بالأخرى ، إذ كان في طبيعة النفس الناطقة أن  
تُدركَ بشيء شيء شيئاً له إليه نسبةٌ وفيه منه إشارةٌ وشُبْهَةٌ ، ويعروها  
عند ذلك ما يعرفوها من انبساط روحاني وطربٍ ، « وبالجملة تنفعل له  
النفس انفعالا (أ 30) نفسانياً غير فكري سواءً كان القول مصدقاً به أو

(3) — ب : منها .

(4) — أ : إليه .

(5) — أ : اللذات .

(2) اغتراقها : استيعابها .

(3) (فن الشعر : 161) .

غير مصدق به ، فإن كونه مصدقاً به غير كونه محيلاً أو غير محيّل » (4) .  
 إذ كانت القضية الشعرية إنما تؤخذ من حيث هي محيطة (ب 18) فقط  
 دون نظر إلى صدقها أو عدم صدقها كأخذ القضية الجدلية أو الخطبية (6)  
 من حيث الشهرة والإقناع فقط دون نظر إلى غير ذلك من الصدق  
 وعدمه ، فانه يُصدقُ بقولٍ من الأقوال ولا ينفعلُ عنه ، فإن قيل مرةً  
 أخرى وعلى هيئة أخرى فكثيراً ما يؤثر الانفعال ولا يحدث تصديقاً . وربما  
 كان المتيقن كذبه محيلاً لما قلناه ، فالقول المحيّل هو محمولٌ يشابه  
 (به) (7) شيء (8) شيئاً في جوهره المشترك لهما ، ومقولٌ بتواطئٍ على أربعة  
 أنواع (9) : الأول : التشبيه ، الثاني : الاستعارة . الثالث : التمثيل .  
 الرابع : المجاز :

**النوع الأول : التشبيه :** والتشبيه هو القول المحيّل وجود شيء في شيء  
 إما بأحد أدوات التشبيه الموضوعة له كالكاف وحرف كَأَنَّ أو مثل . وإما  
 على جهة التبديل (10) والتزليل كقوله :

وليلٍ كموج البحر..... ( البيت ) (5) .

وقوله (6) :

(6) — ب : والخطبية .

(7) — ساقطة من ب .

(8) — أ : شيئاً فشيئاً .

(9) — ب : أقسام .

(10) — أ : التذليل .

(4) المصدر السابق .

(5) امرؤ القيس من معلقته (ديوانه : 18) وتمة البيت :

.....أرعى سـدولـه  
 علي بأنواع الهموم ليبتلي

(6) أبو تمام (ديوانه : 29/3) وتمة البيت :

فلجته المعروف والبحر ساحه  
 .....

هو البحرُ من أيِّ النواحي أتيتَه ( البيت )

وقال قوم : « التشبيه هو صفةُ الشيء بما قاربَه وشاكلَه »<sup>(11)</sup> من جهةٍ واحدةٍ أو من جهاتٍ كثيرةٍ لا من جميع جهاته ، لأنه لو ناسبَه مناسبةٌ كليةٌ لكان إياه » (7) . وقال قوم : « هو العَقْد على أَنَّ أحدَ الشيئين يَسُدُّ مَسَدًا الآخر في حِسٍّ »<sup>(12)</sup> أو عقلي » (8) . ونوعُ التشبيه هو جنس متوسط تحتَه نوعان : أحدهما : التشبيه البسيط ، والثاني : التشبيه المركب . ومَقُولُ<sup>(13)</sup> بتواطئيٍّ على نوعين ( فصل )<sup>(14)</sup> أحدهما : البساطة ، وفصلُ الآخر : التركيبُ . فلأنَّ<sup>(15)</sup> البساطةَ والتركيبَ فصلانَ مقسمَّانِ نوعَ ( أ ) 31 التشبيه إلى نوعين مقومين لهما ، انقسم هذا النوعُ المتوسط إلى النوعين<sup>(16)</sup> المذكورين : أحدهما : التشبيه البسيط ، الثاني : التشبيه المركب :

**النوع الأول : التشبيه البسيط :** والتشبيه البسيط هو القولُ المحمِلُ المشبَّه والممَثَّلُ<sup>(17)</sup> فيه شيءٌ بشيء ، أعني ذاتاً مفردةً بذاتٍ مفردةٍ على الشريطة المتقدمة ، أعني أن يمثَّل شيءٌ بشيء من جهةٍ واحدةٍ أو أكثرَ فقط دون الاغتراقِ إما<sup>(18)</sup> بالأداة ، وإما<sup>(19)</sup> بالترزيل كما<sup>(20)</sup> قد قيل . وهذا النوع جنس متوسط تحتَه نوعان : الأول : الجريُّ على المجرى الطبيعي ،

(11) — ب : أو شاكله .

(12) — ب : جنس .

(13) — ب : مقول .

(14) — ساقطة من ب .

(15) — أ : أفان .

(16) — ب : نوعين .

(17) — أ : والمحمِّل .

(18) — أ : وأما .

(19) — أ : أو .

(20) — ب : ( بل ) كما .

والثاني : الجري على غير المجرى الطبيعي :

**النوع الأول : الجري على المجرى الطبيعي :** والجري على المجرى الطبيعي في التخييل والتمثيل هو أن يُبدأ بما يُؤمُّ تخيُّله وتشبيهه ، ثم يُردف بما يُؤمُّ تخيُّله فيه وتشبيهه به إمَّا بالأداة وإمَّا بالتبديل<sup>(21)</sup> والتنزيل كما قد قيل أولاً . ومن صورهِ قوله جلَّ ثناؤه : « وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ » (9) . وقوله : « كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » (10) ، وقوله : « كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ » (11) ، وقوله : « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ » (12) ، وقوله : « تَنْزَعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَحْلِ مُنْقَعِرٍ » (13) ، وقوله : « فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » (14) ، وقوله : « كَانَهُمْ أُعْجَازُ نَحْلِ خَاوِيَةٍ » (15) ، وقوله : « خُلِقَ الْإِنْسَانُ » (ب 19) مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ » (16) ، وقوله : « وَحُورٌ عِينٌ كَأَمْثَالِ لُؤْلُؤٍ الْمَكْنُونِ » (17) .

عترة :

وخَلَا الذبابُ بها فليس بيارح  
غَرْدًا كفعل الشارب المترنم

---

(21) — أ : التذييل .

(9) الرحمن : 24 .

(10) الرحمن : 58 .

(11) الصافات : 49 .

(12) الأعراف : 171 .

(13) القمر : 20 .

(14) الرحمن : 37 .

(15) الحاقة : 7 .

(16) الرحمن : 14 .

(17) الواقعة : 23 .

هَزِجاً يَحُكُّ ذِرَاعَهُ بِذِرَاعِهِ  
فِعْلَ الْمُكِبِّ عَلَى الزَّنَادِ الْأَجْذَمِ (18)

ذو الرِّمَّة :

وَدَوِيَّةٍ مِثْلِ السَّمَاءِ اعْتَسَفَتْهَا  
وَقَدْ صَبَغَ اللَّيْلُ الْحَصَا بِسَوَادِ (19)

(أ 32) وَمِنْ بَدِيعِهَا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : «كَأَلَّأَعْلَامٍ» فِي صِفَةِ السَّفِينِ ،  
وَقَوْلُهُ : «كَأَمَثَالِ اللَّوْلُوِّ الْمَكْنُونِ» .

وَمِنْهُ قَوْلُهُ (20) :

تَبَيَّتْ النُّجُومُ الزُّهْرُ فِي حُجْرَاتِهِ (22)  
شَوَارِعَ (23) مِثْلَ اللَّوْلُوِّ الْمَتَبَدِّدِ

وَقَوْلُهُ (21) :

تَغْنَى عَنِ الْوَرْدِ إِنْ سَلُّوا صَوَارِمَهُمْ  
أَمَامَهَا لِاشْتِبَاهِ الْبَيْضِ بِالْعُدْرِ

وَقَوْلُهُ (22) :

وَأَنَاخَ حَيْثُ دَمَوْعُ عَيْنِي مَنَهْلُ  
يَرْوِي ، وَحَيْثُ حَشَايَ مَوْقِدُ نَارِ

---

(22) — أ : حجراتها .

(23) — ب : سوارع .

---

(18) من معلقته (ديوانه : 145) .

(19) (ديوانه : 139) والدوية : الفلاة . واعتسفتها : سرت فيها على غير هداية .

(20) المعري (سقط الزند : 171/1) والزهر : البيض . وحجراته : نواحيه . وشوارع : متداخلة .

(21) المعري (سقط الزند : 148/1) .

(22) ابن خفاجة (ديوانه : 33) .

وقوله (23) :

والصبحُ قد مدَّ عَمُودَ نُورِهِ  
والليلُ مثلُ الأَذْهِمِ المَقْفَزِ

وقوله (24) :

قُرَيْطِيَّةُ الأخوال<sup>(24)</sup> أَلَمَعَ قُرْطُهَا  
فَسَرَّ الثَّيَا أنها أبدأ قُرْطُ

وقوله (25) :

وَلَا حَ هَلَالٌ مثلُ نونٍ<sup>(25)</sup> أَجَادَهَا  
بذَوْبِ الثُّنَّارِ ، الكاتبُ ابنُ هَلَالٍ

وقوله (26) :

فاسقِنِيهَا مثلَ مَا يدُ فُظُهُ الديكُ الذبيحُ

وقوله (27) :

فكم<sup>(26)</sup> من جوادٍ قد حَسِبْنَاهُ بَعْدَمَا  
أبدناهم<sup>(27)</sup> من كثرةِ النَّبْلِ شِيَهَمَا

---

(24) — أ : قرطية الأخوال .

(25) — ب : نور .

(26) — أ : وكم .

(27) — أ : أبدناهما .

---

(23) المعري (سقط الزند : 422/1) مع تغيير بسيط في اللفظ . والمقفز : صفة للفرس المحجل ومعناها الذي ألبس القفاز .

(24) المعري (سقط الزند : 1613/4) وقرطية الأخوال : أي أخوالها من بني قريط .

(25) المعري (سقط الزند : 1197/3) وابن هلال : علي بن هلال البواب الوراق (314 هـ) .

(26) بديع الزمان الهمداني (اليتيمة : 294/4) .

(27) عبد الله بن إبراهيم . أبو محمد الرقاشي (اليتيمة : 245/4) والبيت في (اليتيمة : 247/4) .  
والشيم : القنفذ .

وقوله في معوز الحية الملقى (28) :

إِنْ نَفَخْتُ فِيهِ الصَّبَا رَأَيْتَهُ  
مِثْلَ عَمُودِ الْفُضَّةِ الْخَزَزِ

وقوله (29) :

وَالْبَدْرُ يَجْنَحُ لِلْأَفُولِ كَأَنَّهُ  
قَدْ سَلَ فَوْقَ الْمَاءِ سِيفًا مَذْهَبًا

وقوله :

وَشَارَفْنَا نَجْمُ الثَّرِيَا كَأَنَّهُ  
طَلِيعَةُ جَيْشٍ أَوْ لَوَاءُ أَمِيرٍ

وقوله (30) :

كَأَنَّ الثَّرِيَا فِي أَوَاخِرِ لَيْلِهَا  
تَفْطَحُ نُورًا أَوْ لِحَامًا مَفْضُضًا

وقوله (31) :

وَمَلِيحَةٍ تَرْنُو بِنَرٍ جِسَةٍ وَتَسْفِرُ عَنْ أَقَاحِ

وقوله (32) : (أ 33)

فَنَاوَلَيْنِيهَا وَالثَّرِيَا كَأَنَّهُ  
جَنَى نَرْجَسٍ حَيًّا النَّدَامَى بِهِ السَّاقِي

---

(28) المعري (سقط الزند : 418/1) . ومعوز الحية : سلحُها من المعاوز وهي الثياب البالية .

(29) منصور بن كيعلف (اليتيمة : 108/1) و (معاهد التنصيص : 100/2) وانظر مزيد ترجمته في (تاريخ الأدب العربي : 79/2 - 80) .

(30) ابن المعتز (زهر الآداب : 363/2) و (معاهد التنصيص : 25/2) وليس بديوانه .

(31) بديع الزمان الهمداني (اليتيمة : 295/4) .

(32) ابن المعتز (ديوانه : 302) .



وقوله (33) :

أَرَى اللَّيْلَ يَمْضِي وَالنَّجُومُ كَأَنهَا  
عَيُونُ النَّدَامَى حِينَ مَالَتْ إِلَى الْغَمَضِ  
وقد (28) لَاحَ فَجَرٌّ يَغْمُرُ الْجَوَّ نُورُهُ  
كما انفجرت بالماء عَيْنٌ عَلَى الْأَرْضِ

وقوله (34) :

كَأَنَّمَا يَبْسَمُ عَنْ لَوْلُؤٍ  
مُنْضِدٍ أَوْ بَرْدٍ أَوْ أَقَاحٍ

وقوله (35) :

رَنَا ظَبِيًّا وَغَنَى عِنْدَلِيًّا وَلَا حَ شَقَائِقًا وَمَشَى قَضِيًّا

وقوله (36) :

فَهَا أَنَا (29) قَدْ حَلَّى (30) الزَّمَانَ مَفَارِقِي  
وَتَوَجَّجَنِي بِالشَّيْبِ تَاجًا مُرْصَعًا

وقوله (37) :

وَلَا حَت لَسَارِيهَا الثَّرِيَا كَأَنهَا  
لَدَى الْأَفْقِ الْغَرْبِيِّ قُرْطٌ مُسْلَسٌ

---

(28) — ب : وقوله .

(29) — أ : فها .

(30) — ب : حل .

---

(33) أبو القاسم الزاهي (اليتيمة : 250/1) .

(34) البحري (ديوانه : 435/1) .

(35) أبو القاسم الزاهي (اليتيمة : 250/1) .

(36) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 247/1) .

(37) الأشهب بن رميلة (إعجاز القرآن : 265) .

وقوله (38) :

طَيْبٌ رَيْقُهُ إِذَا ذُقْتَ فَاهُ      والثريا بجانب الغرب قُرْطُ

وقوله (39) :

وَمَيَّلْتُ رَأْسَهَا الثريا بإصـ  
رار إلى الغرب وهي تحتشمُ  
في (31) الشرق (32) كأسٌ وفي مغاربها  
قُرْطُ وفي أَوْسَطِ السَّمَاءِ قَدَمُ

وقوله (40) :

وليلٌ كما مَدَّ الغرابُ جَنَاحَهُ  
وسالَ على وجه السَّجَلِ مداً (ب 20)

وقوله من النثر : « ليلة كغراب (33) الشباب ، وحَدَقِ الحِسان .  
وذَوَائِبُ العذارى » ، وقوله (41) :

قد سقاني المُدَامَ والـ      ليلٌ بالصبحِ مُؤْتَزِرُ  
والثريا كنورِ غصـ      من على الغرب قد نَثَرُ

النوع الثاني : الجُرْيُ على غير المجرى الطبيعي : والجري على غير المجرى  
الطبيعي في التخيل والتشبيه هو عكسُ التشبيه ، وذلك أن يُؤخذَ الشيءُ  
الذي يَوْمٌ تشبيهه وتخييلُ أمرٍ فيه فيُجعلُ في الحَمَلِ (42) فقط جزءاً أخيراً

(31) — ب : وقوله .

(32) — ب : في الغرب .

(33) — ب : غراب .

(38) ابن الرومي (ديوان المعاني : 335/1) و (إعجاز القرآن : 265) .

(39) الصنوبري (ديوانه : 488) .

(40) ابن خفاجة (ديوانه : 132) .

(41) ابن المعتز (ديوانه : 226) .

(42) أنظر ملحق المصطلحات .

من القول . ويُؤخذ الأمر الذي يؤمّ تخيله في الشيء<sup>(34)</sup> وتشبيه الشيء به فيجعل في الحمل فقط جزءاً أول من القول لنوع من قصد الغلو والمبالغة في الوصف<sup>(35)</sup> مثل أن نقول : « الشمس فلانة » . ومن صورته قوله (43) : ( أ 34 )

كأن سبيته من بيت رأس يكون مزاجها عسل وماء  
على أنيابها أو طعم غض من التفاح هصره اجتناء

فإن الغرض في هذا الشعر — على القصد الأول — تشبيه ريق هذه الموصوفة بالسبيته ، وتخيّل السبيته فيه ، فعكس الأمر غلوّاً ومبالغة في الحمل فقط . أعني أن هذا الغرض باق قائم بنفس الشاعر<sup>(36)</sup> . إلا أنه قلب ذلك في مجرد الحمل فقط دون قلب<sup>(37)</sup> الأمر والمعنى في نفسه . وقوله (44) :

في طلعة الشمس شيء من محاسنها  
وفي القضيّب نصيب من تشبها

فهذا أيضاً كالأول في استصحاب غرض تشبيه هذه المحاسن بالشمس والتشبيّه بالقضيّب . وقلب الغرض في مجرد الحمل فقط دون قلب الأمر في نفسه . والشريطة في عكس التشبيه هي أن يكون الجزء الأخير من القول التشبيهي — وهو المحمول — هو المشبه والموصوف ، والجزء الأول — وهو الموضوع — (45) هو المشبه به والصفة لقلب الأمر وعكس التشبيه في

(34) — أ : بالشيء .

(35) — ب : في الوصل .

(36) — ب : الشعر .

(37) — أ : انقلاب .

(43) حسان بن ثابت . وقد سبق ذكر البيتين .

(44) البحرني ( ديوانه : 2410/4 ) مع تغيير بسيط في اللفظ .

(45) أنظر ملحق المصطلحات .

الحمل فقط لغرض المبالغة في التخيل دون خروج الأمر في نفسه إلى الانعكاس والقلب . ولذلك لم يكن قوله (46) :

ورمل كأوراك العذارى قطعته ( البيت ) (47) .

من هذا النوع<sup>(38)</sup> لخروج الأمر في نفسه إلى الانعكاس بحسب القصد . لأنه إنما قصد تشبيه الرمل بأوراك العذارى فهو تشبيه غير معكوس على ما عليه كل تشبيه . وكان قول من أولع بوضعه في نوع عكس التشبيه غلطاً سببه أن من المعلوم بنفسه أن ما أشبه شيئاً فقد أشبهه الشيء ويتعاكسان بينهما التشبيه ، على أن كل واحد مشبه بالآخر تشبيهاً بحسب القصد على المجرى الطبيعي لا في الحمل فقط ، وكأن اسم العكس على هذا المعنى وعلى المعنى الذي نضعه نحن (أ 35) في هذا النوع مقولٌ باشتراك . ولخفاء هذا الاشتراك وقع لهم الغلط .

( النوع الثاني من ) (39) القسمة الأولى لنوع التشبيه : التشبيه المركب :  
والتشبيه المركب هو أن يقع التخيل في القول والتشبيه والتمثيل فيه لشيئين بشيئين . وذاتين بذاتين . والمشبهُ والممثل والمشبهُ ( به ) (40) والممثل ( به ) (41) ذوات كثيرة (42) ، وذوات المشبهُ إليه على نسب ذوات المشبه

(38) - أ : الأمر .

(39) - ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(40) - ساقط من أ .

(41) - ساقط من أ .

(42) - أ : كثرة .

(46) ذو الرمة . وقد سبقت ترجمته

(47) (ديوانه : 318) وتنمة البيت :

وقد جللته المظلمات الحنادس

.....

به إليه . وإجراء<sup>(43)</sup> إحدى<sup>(44)</sup> الجنبتين على نسب إجراء<sup>(45)</sup> الأخرى .  
 فينتظم التخييل بالمناظرة بين الجنبتين<sup>(46)</sup> لإشكاهما<sup>(47)</sup> واشتباههما في النسبة  
 التي قصد التشبيه منها<sup>(48)</sup> . فهذا القول المنبئ عن جوهرية ( ب 21 )  
 ومائته بحسب الأمر والنظر يقتضي أنه جنس متوسط يشتمل على نوعين كما  
 اقتضى ذلك في نوع التشبيه البسيط .

ومن صوره قوله عز وجل : « مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ  
 يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا » (48) ، وقوله : « مَثَلُ الَّذِينَ  
 اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا » (49) .

ومن بديعها في الشعر قولُ بشار :

كَأَنَّ مُثَارَ النَّقْعِ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ<sup>(49)</sup>  
 وَأَسْيَافَنَا لَيْلٌ تَهَاوَى كَوَاكِبُهُ (50)

(43) — ب : أجزاء .

(44) — أ : أحد .

(45) — ب : أجزاء .

(46) — أ : الجهتين .

(47) — ب : لاستكاهما .

(48) — ب : منها .

(49) — أ : رؤوسنا .

(48) الجمعة : 5 .

(49) العنكبوت : 41 .

(50) (ديوانه : 46) برواية : فوق رؤوسنا . وورد برواية : فينا وفيهم (الفاضل : 45) .

فالمشبه والممثل فيه هو النقع وأسيافه ووقعها . والمشبه به هو الليل وكواكبه وهويها . وإجراء<sup>(50)</sup> المشبه إليه على نسبة إجراء المشبه به إليه . وانتظم التشبيه بمناظرة<sup>(51)</sup> إحدى الجهتين بالأخرى . وقوله (51) :

مِنْ أَيْنَ لِلظِّيِّ الْغَرِيرِ الْأَحْوَرِ فِي الْخَدِّ مِثْلُ عِذَارِهِ الْمُتَخَيَّرِ؟  
قَرُّ كَانَ بَعَارِضِيهِ كِلَيْهِمَا مِسْكَاً تَسَاقَطَ فَوْقَ وَرْدٍ أَحْمَرِ

فالمشبه هاهنا أيضاً هو العارض وعذاره . والمشبه ( به )<sup>(52)</sup> هو الورد ومسكه المتساقط عليه . وقوله (52) :

(أ) (36) : وبدا الهلال كزورق من فضة  
قد أثقلته حمولة من عنبر<sup>(53)</sup>

وقوله (53) :

قام الغلام يُديرها في كفه  
فحسبتُ بدراً التَّمَّ يحملُ كوكبا

وقوله (54) :

والبدْرُ فوق دجلةٍ  
كحليةٍ من ذهبٍ  
والصبحُ لما يُشرقِ  
على بساطٍ أزرقِ

وقوله (55) :

(50) — ب : واجزاء .

(51) — ب : بمشابهة .

(52) — إضافة اقتضاها السياق .

(53) — أ : قد أثقلوه بشحنة من عنبر .

(51) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 202/1) .

(52) ابن المعتز (ديوانه : 247) برواية : أنظر إليه .

(53) منصور بن كيعلف (اليتيمة : 108/1) و (معاهد التنصيص : 100/2) .

(54) كشاجم (ديوانه : 369) .

(55) القاضي التنوخي أبو القاسم علي بن محمد (اليتيمة : 169/1) و (معاهد التنصيص : 100/2) .

أَحْسَنَ بِدَجَلَةٍ وَالِدَجَى مُتَصَوِّبٌ  
وَالْبَدْرُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ مُغْرَبٌ  
فَكَأَنَّهُ فِيهِ بِسَاطٌ أَزْرَقُ  
وَكَأَنَّهُ فِيهَا طَرَّازٌ مُذْهَبٌ

وقوله (56) :

نَقَّبَتْ وَجْهَهَا بِخَزٍّ وَجَاءَتْ  
بِمُدَامٍ مُنَقَّبٍ بِزُجَاجٍ  
فَتَأَمَّلْتُ فِي النِّقَابِينَ مِنْهَا  
قَرَأَ طَالِعَا وَضُوءَ سَرَّاجٍ

وقوله (57) :

أَبْصَرْتُهُ ، وَالكَأْسُ بَيْنَ يَدَيِّ  
مِنْهُ وَبَيْنَ أَنْأَمِلِ خَمْسٍ  
فَكَأَنَّهُ وَكَأَن شَارِبَهَا  
قَرُّ يُقَبِّلُ عَارِضَ الشَّمْسِ

وقوله (58) :

وَلَيْلٍ أَقَمْنَا فِيهِ نُعْمِلُ كَأَسْنَا  
إِلَى أَنْ بَدَأَ لِلصَّبْحِ <sup>(54)</sup> فِي اللَّيْلِ عَسْكَرُ  
وَنَجْمُ الثَّرِيَا فِي السَّمَاءِ كَأَنَّهُ  
عَلَى حُلَّةٍ زَرْقَاءَ جَيْبٌ مُدَنَّرُ

---

(54) — ب : في الصبح .

---

(56) الأمير تميم بن معد أبو علي (ديوانه : 87) .  
(57) ابن الرومي (رفع الحجب المستورة : 42/2) برواية : بين فم .  
(58) أبو علي الحاتمي محمد بن الحسن (معجم الأدباء : 156/18) .

وقوله (59) :

كَأَنَّ الْمَدِيرَ لَهَا بِالْيَمِينِ      إِذَا قَامَ لِلْسَّقِيِّ أَوْ بِالْيَسَارِ  
تَدَرَّعَ ثَوْباً مِنْ الْيَاسْمِينِ      لَهُ فَرْدٌ كُمْ مِنْ الْجُلُنَارِ

وقوله (60) :

كَأَنَّمَا الْمَاءُ عَلَيْهِ الْجِسْرُ      دَرَجٌ بِيَاضٍ خُطٌّ فِيهِ سَطْرُ

وقوله (61) :

وَجُلَّلَنَارٍ مَشْرِقٍ<sup>(55)</sup>      عَلَى أَعَالِي شَجَرَةٍ  
كَسَّانٍ فِي رُؤُوسِهِ      أَحْمَرَهُ وَأَصْفَرَهُ  
قُرَاضَةً مِنْ ذَهَبٍ      فِي خِرْقٍ مَعْصَفَرَهُ

وقوله (62) :

وَجُلَّلَنَارٍ بِهِيٍّ      فِي دُوْحَةٍ يَتَوَقَّدُ (أ) (37)  
يَحْكِي فُصُوصَ عَقِيقٍ      فِي قُبَّةٍ مِنْ زَبْرَجَدٍ<sup>(56)</sup>

وقوله (63) :

أَنْظُرْ<sup>(57)</sup> إِلَى زَهْرِ الرَّبِيعِ      وَالْمَاءِ فِي بَرَكِ الْبَيْدِعِ

(55) — أ و ب : مشرف : والتغيير من الديوان .

(56) — ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

(57) — أ : وانظر .

(59) أبو النضر المصري محمد بن اسحاق (معجم الأدباء : 16/18) . وقد حقق ياقوت ورود البيتين خطأ في ديوان التلوخي . وفي (زهر الآداب : 937/4) أنها للتوخي هذا . بينما ينسبان إلى الصائي في (الطراز : 302/1) .

(60) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 228/1) .

(61) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 194/1) .

(62) ابن وكيع التنيسي (البيئمة : 398/1) .

(63) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 254/1) .



وَإِذَا الرِّيحُ جَرَتْ عَلَيْهِ . ه فِي الذَّهَابِ وَفِي الرُّجُوعِ  
نَثَرَتْ<sup>(58)</sup> عَلَى بَيْضِ الصَّفَا نَحْ بَيْنَنَا حَلَقَ الدَّرُوعِ

المقطوعة لأبي فراس . والبديع . بستان له . وقوله (64) :

كَأَنَّ الدَّجَى نَقَعَ فِي الْجَوِّ حَوْمَةً  
كَوَاكِبُهَا جُنْدٌ طَوَائِرُهَا رُسُلُ  
(ب 22) كَأَنَّ مَطَايَا سَمَاءٍ - كَأَنَّا  
نَجُومٌ عَلَى أَقْتَابِهَا<sup>(59)</sup> بُرْجُنَا الرَّحْلُ  
كَأَنَّ السَّرَى سَاقٌ ، كَأَنَّ الْكَرَى طَلَاءٌ  
كَأَنَّا لَهَا شَرَبٌ ، كَأَنَّ الْمُنَى نَقْلُ  
كَأَنَّ الْفَلَاحَ نَادٍ بِهِ الْجَنُّ فَتِيَّةٌ  
عَلَيْهِ الثَّرَى<sup>(60)</sup> فَرَشَ حَشِيَّتَهُ الرَّمْلُ

وقوله (65) :

وَكَأَنَّمَا نَجْمُ الثَّرِيَا سُخْرَةٌ  
كَفَّ تَمَسَّحُ عَنْ مَعَاطِفِ أَشْهَبِ

وربما انتهى التركيب في هذا النوع إلى ثلاثة أجزاء كقوله (66) :

رَأَيْتُ الْحُمَيَّا<sup>(61)</sup> فِي الزَّجَاجِ بِكَفِهِ  
فَشَبَّهْتُهَا بِالشَّمْسِ فِي الدَّرِّ فِي الْبَحْرِ

---

(58) — ب : وقوله .

(59) — أ و ب : أَقْتَابُنَا . والتصحيح من البيمة :

(60) — ب : النوى .

(61) — ب : الحمى .

---

(64) بديع الزمان الهمداني (البيمة : 300/4) .

(65) ابن خفاجة (ديوانه : 74) ومعاطف أشهب : جوانب الفرس الأشقر .

(66) المتنبي (ديوانه : 240/2) والحميا : من أسماء الخمر .

ومواده الأكثرية هي<sup>(62)</sup> نوع المقابلة كقوله :

رَأَيْتَ الْحَمِيَاءَ..... ( البيت )

وكقوله (67) :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابَسًا  
لَدَى وَكْرِهَا الْعُتَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي

النوع الثاني من القسمة الأولى للجنس العالي وهو التخيل :  
الاستعارة : والاستعارة مثال أول من استعار من العارية ، مَصُوغٌ لأحد  
موضوعات الاستفعال وهو الطَّلَبُ هاهنا ، فهذا هو موضوعها الجمهوري .  
ثم نقلها أهل صناعة البلاغة وعلم البيان إلى نوع من التخيل على سبيل  
نقل الأسماء المشهورة الجمهورية إلى المعاني الناشئة في الصنائع والأمور  
الحادثة فيها ، وهو أسهل عليهم من اختراع الاسم لها . فالاستعارة هي أن  
يكون اسم<sup>(63)</sup> ما دالاً ( أ 38 ) على ذات ( معنى )<sup>(64)</sup> راتباً (68) عليه  
دائماً من أول ما وُضِعَ ، ثم يُلقَّبَ به الحينَ بعد الحينِ شيءٌ آخرُ  
لمُوَاصَلَتِهِ للأول بنحو ما من أنحاء المواصلَة أي نحو كان ، تخيلاً لذات  
المعنى الأول الموضوع عليه الاسم في الشيء الثاني الملقَّب به حين اللقب ،  
واستفزازاً ، من غير أن يُجعل راتباً للثاني دالاً على ذاته . وقال قوم :  
« الاستعارة هي أن يُستعار للمعنى لفظٌ غير لفظه » . وحاصلها المبالغة في  
التخيل والتشبيه مع الإيجاز غير المخل بالمعنى والتوسعة على المتكلم في  
العبارة : والشريطة فيها وملاك الأمر قُرْبُ الشَّبهِ<sup>(65)</sup> بين المستعار منه

(62) — أ : هو .

(63) — أ : اسماً .

(64) — ساقطة من أ .

(65) — ب : الأمر .

(67) امرؤ القيس ( ديوانه : 38 ) .

(68) راتبا : مثبنا ( اللسان : رتب ) .

والمستعار له ، وتحققُ النسبة أو النَّسب على ما قد قيل مراراً شتّى .  
وامتزاج<sup>(66)</sup> اللفظ بالمعنى حتى لا توجد بينهما مُنَافَرَةٌ . ولا يُتَبَيَّنُ في  
أحدهما إِعْرَاضٌ عَنِ الْآخِرِ بوجه حتى إنه لو حُلَّ تركيبُ الاستعارة إلى  
تركيب التشبيه فقليل — مثلاً — في قوله (69) :

غُلَّالَةٌ خَدَّه صُيِّغَتْ<sup>(67)</sup> بَوْرْد  
ونونُ الصُّدْعِ مُعْجَمَةٌ بِخَالِ

«كَانَ خَدَّه غُلَّالَةً ، وَكَأَنَّ صُدْعَهُ نُونٌ» لَامْتَزَجَ<sup>(68)</sup> اللفظ بالمعنى  
وتحققت النسبة والشَّبهُ وَالْوَصْلَةُ بين المستعار منه والمستعار له ، وبالجُمْلَةِ بين  
المَحْيَلِ وَالْمَحْيَلِ فِيهِ ، وَكَانَ الْمَعْنَى صَحِيحًا . وَمِمَّا حُلَّ نِظَامُهَا وَفُكَّ تَرْكِيبُهَا  
فَلَمْ تَتَحَقَّقِ<sup>(69)</sup> النِّسْبَةُ ، كَانَ ذَلِكَ مَرْدُودًا رَذْلًا لَا مُلْتَفَتَ إِلَيْهِ وَلَا مُعَرَّجَ  
عَلَيْهِ ، وَلِهَذَا اسْتَبْرَدَ قَوْلُهُ (70) :

بُقْرَاطُ حُسْنِكَ لَا يَرِثُنِي عَلَى عِلَلٍ.. (البيت)

وَكَانَ قَوْلُهُ (71) :

إِلَّا يَشِبُّ فَلَقَدْ شَابَتْ لَهُ كَبْدٌ  
شَيْبًا إِذَا خَضَّبَتْهُ سَلَوَةٌ نَصَلًا

وَقَوْلُهُ (72) :

(66) — ب : امتزج .

(67) — ب : طبعت .

(68) — ب : لامتزاج .

(69) — ب : تحقق .

(69) ابن المعتز (ديوانه : 380) .

(70) أبو محمد ابن الطلاء المهدوي (مخط الذخيرة/القسم الرابع ورقة : 375) والبيت غير تام هناك . وفي

(فهرس الفهارس : 355/1) أنه الإمام المحدث أبو الحسن عبد الملك بن محمد القيسي المعروف بابن

الطلاء دون تحديد لتاريخ وفاته .

(71) المتنبي (ديوانه : 283/3) ونصل الخطاب : ذهب .

(72) المتنبي (ديوانه : 219/1) والمفرق : موضع افتراق الشعر في الرأس . واليلب : الدروع من الجلد .

مَسْرَّةٌ فِي قُلُوبِ الطَّيْرِ مَفْرُقُهَا  
وَحَسْرَةٌ فِي قُلُوبِ الْبَيْضِ وَالْيَلْبِ

فجعل للكبد شيئاً . وللطيب واليبس والبيضِ قلوباً على غير نسبةٍ ولا  
شُبْهَةٍ (أ 39) : مُجْمَعاً على ترذيله ، مُسْتَمَرّاً<sup>(70)</sup> (73) (ب 23) رثاً  
ومستَوْخِماً غثاً . وإنما تَحْسُنُ الاستعارة — كما قيل وقلنا من قبل — على  
وجهٍ من وجوه المناسبة . وطَرَفٍ من أطراف<sup>(71)</sup> المقاربة ، ولهذا ما قال  
الصاحبُ في قوله (74) :

وقد ذُتْ حُلُوءَ الْبَيْنِ عَلَى الصُّبَا (الْبَيْت)

وما (زلنا) <sup>(72)</sup> نَتَعَجَّبُ <sup>(73)</sup> من قول أبي تمام :

لا تَسْقِنِي ماءَ الْمَلَامِ.. ( البيت ) (75).

فقد خَفَّ علينا بجلَواءِ البنين (76). فلذلك (74) ما ينبغي أن يُجعل القانونُ فيها الكفيلُ بمِلاك أمرها تحليلَ تركيبها وفكَّ نوعِ نظامِها إلى نوع

— ا: منوما (70)

(71) — أ : أخبار .

(٧٢) — ساقطة من أ و ب . والتصحيح من (رسالة الكشف عن مساوي المتن).

(73) — : نَعَجَبُ

(74) — أ : فذلك

(73) مستمرها : فاسدا ( اللسان : مره ) .

(74) المتنبي (ديوانه : 178/3) وعجز البيت :

فلا تحسبني قلت ما قلت عن جهل

والحلواء : الحلأوة . وعلى الضبا : أى فى حال صبا البنين .

(75) أبو تمام (ديوانه : 22/1) وثمة البيت :

..... فـاِـنـي صب قد استعذبت ماء بكاني

(76) أنظر (رسالة الكشف عن مساوئ المتنبي (الإبانة : 235) و (البيضة : 178/1) برواية (فخف).

تركيب التشبيه . فهما استقام القول<sup>(75)</sup> وصح<sup>(76)</sup> المعنى فالاستعارة جارية على القانون البلاغي . ومهما لم يستقم المعنى ولم يصح<sup>(76)</sup> وفسد النظم . خرج المتكلم إلى فساد التعسف وقبح التكلم ، وكان في عداد من شُغِفَ وأولع بحمل شعره على الإكراه في التَّعَمُّلِ<sup>(77)</sup> لتنقيح المباني دون تصحيح المعاني . فلذلك لا ترى أبرد من قوله :

فافتك سيف الدمع مُهْجَةً ناظر  
قد مات في بحر الشَّهاد مَنَامُهُ<sup>(78)</sup>

فمن صور الاستعارة البديعة قوله عز وجل : « وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ »<sup>(77)</sup> ، وقوله تعالى : « أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا »<sup>(78)</sup> . ومنها<sup>(79)</sup> قوله ( في الشعر )<sup>(80)</sup> (79) :

أقولُ وقد طال<sup>(81)</sup> ليلى عليَّ  
أما لشباب الدجى من مشيب  
وقوله (80) :

يا دهرُ بالله أذِقْ غُرَابَهَا  
مَوْتاً من الصبح بباٍ كُرِّزَ

(75) — ب : المعنى .

(76) — ب : صح .

(77) — ب : العمل .

(78) — ب : منامها .

(79) — ب : ومنه .

(80) — ساقطة من ب .

(81) — أ : أهال .

(77) الاسراء : 24 .

(78) الكهف : 29 .

(79) المعري (سقط الزند : 651/2) .

(80) المعري (سقط الزند : 423/1) والكرز من الطير : الذي ذهب ريشه . وقد شبه الشاعر الليل بالغراب . والصبح باليازي .

وقوله (81) :

لَبِسْنَا رِدَاءَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلُ رَاضِعٌ  
إِلَى أَنْ تَرَدَّى رَأْسُهُ بِمَشِيبِ

وقوله (82) :

لا<sup>(82)</sup> ورمـانِ النهود فوق أغصان القدود  
وعناقيد لأصدا غ وورد<sup>(83)</sup> من خدود (أ 40)  
وقوله :

عَجَبًا وَأَنْتِ الْبَحْرُ كَيْفَ تَلَاءَمَتْ  
قَطَعَ الضَّلُوعَ عَلَيْكِ وَهِيَ حِرَارُ<sup>(83)</sup>  
وَسِرَاجُ طَيْفِكِ كَيْفَ حُلَّ بِمَقْلَتِي  
وَالدَّمَعُ فِي عَرَصَاتِهَا مِدْرَارُ

وقوله (84) :

أَشْفَقْتُ مِنْ عِبْءِ الْبَقَاءِ وَعَايَهُ  
وَمَلَيْتُ مِنْ أَرْيِ الزَّمَانِ وَصَابِهِ

وقوله (85) :

---

(82) - أ : ألا .

(83) - ب : الاصداع ورد

---

(81) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 39/1) .

(82) ابن المعتز (ديوانه : 173) برواية : وعناقيد من الصدغ .

(83) حرار : من الحرارة (اللسان : حرر) .

(84) المعري (سقط الزند : 715/2) والأري : العسل ، والصاب : المر .

(85) ابن المعتز (ديوانه : 174) برواية : أسد حديد .

جاءهم بحرٌ خديدٌ      تحت أطلالِ البُنودِ  
فيه عِقبانٌ خيولٌ      فوقها أسدٌ جُنودِ  
وقوله (86) :

سرى بين نُوارٍ لزُرُقٍ<sup>(84)</sup> أَسِنَّةٍ  
حدادٍ ، وأوراقٍ لراياتِهِ خُضِرِ  
فهزَّتْ إليه عِطْفَهَا كُلُّ رَايةٍ  
تَهْزُ<sup>(85)</sup> عليه<sup>(86)</sup> الغُصْنُ في الورقِ التَّضَرِ  
وقوله (87) :

سَمَحَ الخيالُ على النُّوى بِمَزَارِ  
والليلُ يَمْسَحُ عن جبينِ نَهَارِ  
وقوله (88) :

ومَفَازَةٍ لا نجمَ في ظِلْمَائِهَا  
يَسْرِي ، ولا فَلَكَ بها دَوَّارُ  
تَلَهَّبُ الشَّعْرَى بها فكَأَنَّهَا  
في كَفِّ زَنْجِيٍّ الدجى دِينَارُ  
وقوله (89) :

---

(84) — أ : لزورق .

(85) — أ : يهز .

(86) — أ و ب : عليها ، والتصحيح من الديوان .

---

(86) ابن خفاجة (ديوانه : 26) .

(87) ابن خفاجة (ديوانه : 33) برواية : والصبح يمسح .

(88) ابن خفاجة (ديوانه : 85) والشعري : كوكب نير يقال له المرزم .

(89) المعري (سقط الزند : 1514/4) والكور : الرجل . والعراقين : البصرة والكوفة .

بَلَى . وَرُبَّمَا <sup>(٨٧)</sup> بَاتَتْ تُحَرِّقُ كُورَهَا  
ذُيُولُ بُرُوقٍ بِالْعِرَاقَيْنِ لُمَعٍ

وقوله (90) :

والليلُ قد نَضَحَ النَّدى سِرْبَالَهُ  
فَانْهَلَ دَمْعُ الطَّلِّ فَوْقَ صِدَارِ

وقوله (91) :

وَكَأَنَّ حَبْكَ قَالَ : حَظُّكَ فِي السَّرَى  
فَالْطُمُ بِأَيْدِي <sup>(٨٨)</sup> الْعِيسِ <sup>(٨٩)</sup> وَجَهَ السَّبَبِ

(وقوله (92) :

وَمَجَرَّ ذَيْلِ غَمَامَةٍ لَبَسَتْ بِهِ  
وَشِيَ الْحَبَابِ مَعَاظِفُ الْأَنْهَارِ) <sup>(٩٠)</sup>

وقوله (93) :

لِيَالِي لَمْ نَحْذَرْ <sup>(٩١)</sup> حُزُونَ قَطِيعَةٍ  
وَلَمْ نَمَشِ <sup>(٩٢)</sup> إِلَّا فِي سَهولٍ وَصَالٍ

---

(٨٧) — أ : وربما .

(٨٨) — ب : بوجه . وفوقها علامة تشطيب . وبالحامش كتبت عبارة (لعلها بكف) .

(٨٩) — أ : العيس .

(٩٠) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(٩١) — أ : تحذر .

(٩٢) — أ : تمش .

---

(90) ابن خفاجة (ديوانه : 33) والضدار : ثوب خاص تلبسه المرأة .

(91) المعري (سقط الزند : 1131/3) .

(92) ابن خفاجة (ديوانه : 34) .

(93) أنظر (اليتيمة : 25/1) بدون نسبة .



وقوله (94) :

واهتَرَّ عِطْفُ الغصنِ من طَرَبِ بنا  
وافتَرَّ عن ثغرِ الحلالِ المَعْرَبِ

وقوله (95) :

وَمِلْنَا بها ولِضوءِ الصِّباحِ  
على عَنبرِ الفجرِ منه خَلُوقُ (ب 24)

وقوله (96) :

وقد فَضَّ عِقْدَ القَطْرِ في كلِّ تَلَعَةٍ  
نسيمٌ تَمْشِي بينها فتَضَوَّعا

وقوله (97) :

أَثَرْنَا سَحَابَ النُّعْمِ لَمَّا تَجَاوَبَتْ  
رُعودُ صَهيلِ الخَيْلِ تَسْتَمْطِرُ الدِّمَا

وقوله (98) :

غُضِّي جفونَكَ يا رِيا ضُ فقد فَتَّتِ الحُورَ غَمَزَا  
واقْصِي حياءَكَ يا رِيا حُ فقد كَدَدَتْ الغُصنَ هَزَا  
(أ 41) وارْفُقْ بِجَفْنِكَ يا غَمَا مُ فقد خَدَشْتَ الوردَ وَخَزَا<sup>(93)</sup>

(93) ب : خزا .

(94) ابن خفاجة (ديوانه : 290) .

(95) الواواء الدمشقي (ديوانه : 158) برواية : وقلنا لها .

(96) ابن خفاجة (ديوانه : 128) .

(97) عبد الله بن ابراهيم . أبو محمد الرقاشي (اليتيمة : 247/4) .

(98) بديع الزمان احمدي (اليتيمة : 293/4) و (معاهد التنصيص : 127/3) .

وقوله (99) :

سماء<sup>(94)</sup> الدجى ما هذه الحدقُ الثجلُ  
أصدرُ الدجى حالٍ وجيدُ الضحى عطلُ

وقوله :

أما وبارقِ قلبٍ حاجٍ فالتها  
مدى شآبيبِ دمعٍ فاضٍ فانسكبا

وقوله<sup>(95)</sup> (100) :

ألا قلّصتُ ذيلَها ليلةً  
يَجُرُّ<sup>(96)</sup> الربابُ بها هيدبا  
وقد<sup>(97)</sup> برقع<sup>(98)</sup> الثلجُ وجهَ الربى  
وألحفَ غصنَ النقا فاجتبى  
فشابت<sup>(99)</sup> وراء قناع الدجى  
نواصي الفروع وهامُ الربى

ب : سماء .

ساقطة من أ .

ب : يخري .

ب : وقوله .

أ : رقع .

ب : وقوله .

(99) بديع الزمان الهمداني (البيّمة : 300/4) و (معهد التنصيص : 111/3) .

(100) ابن خفاجة (ديوانه : 262) مع اختلاف بسيط . والرباب : السحاب الأبيض . ألحف : كسى .

اجتبى بالثوب : التف به . النواصي : الفروع . النقا : من كثران الرمل .

النوع الثالث من القسمة ( الأولى )<sup>(100)</sup> : ( الماثلة )<sup>(101)</sup> وهي المدعوة<sup>(102)</sup> أيضا التمثيل (101) : والماثلة هي النوع الثالث من جنس التخيل . وحققتها التخيل والتمثيل<sup>(103)</sup> للشيء بشيء له إليه نسبة وفيه منه إشارة وشبهة . والعبارة عنه به ، وذلك أن يقصد الدلالة على معنى فيضع ألفاظاً تدل على معنى آخر . ذلك المعنى بألفاظه مثال للمعنى الذي قصد الدلالة عليه . فمن قبل ذلك كان له في النفس حلاوة ومزيد الذاذ لأنه داخل بوجه ما في نوع الكناية من جنس الإشارة ، والكناية أبداً أحلى موقعا من التصريح . ويُشبه أن يكون السبب في ذلك هو أن التصريح إنما هو الدلالة على الشيء باسمه الموضوع له بالتواطىء كما قد تقرر في دلالة اللفظ ، والدلالة على الشيء بالكناية وطريق المثل إنما هو بطريق الشبه ، والشبه — كما قد قيل مراراً — هو أن يكون في الشيء نسبة من شيء أو نسب ، وبالجمله هو أن يكون الشئان في الواحد — بالمشابهة أو المناسبة — الموضوع للصناعة الشعرية فيوضع أحدهما مكان الآخر ويدل عليه ، ويُكنى به عنه ، وفيه — أعني في الواحد بالمشابهة أو بالمنااسبة — (أ 42) المُكنى به . ما فيه من غرابة النسبة والاشتراك وحسن التلطف لسياقة<sup>(104)</sup> التشبيه على غير جهة التشبيه . وفي التخيل ( بذلك )<sup>(105)</sup> كذلك ما فيه من بسط النفس وإطرابها للإلذاذ والاستفزاز الذي في التخيل . فقل — وإن كان<sup>(106)</sup> بطريق المثل — وتلطف في سياقه على وجه يُلطف .

(100) — ساقطة من ب .

(101) — ساقطة من أ .

(102) — ب : وهي المدعوة .

(103) — ب : التمثيل والتخيل .

(104) — ب : لسياق .

(105) — ساقطة من أ .

(106) — أ : ان كان .

ومن صورها قوله عز وجل : « وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » (102) . الأصمعي (103) : « أراد نفسك لقولهم : فدى لك ثوباي أي نفسي » . وعليه قولُ عنترَةَ :

فشككتُ بالرمح الأصم ثيابه  
ليس الكريمُ على القنا بمحرّم (104)

وأُشد الأصمعي عليه :

فِدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثَقَّةٍ إِزَارِي (البيت) (105) .

وقوله عز وجل : « فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » (106) قال القاضي أبو بكر (107) (رحمه الله) <sup>(107)</sup> : « هو من صور المائلة » (108) .

والنوعُ الأول من النوع الأول من الجنس الثالث (109) أُولَى به . وفي الخبر (ب 25) أن يزيد بن الوليد بلغه أن مروان بن محمد يَتَلَكَّأُ عن بيعته فكتب إليه : « أما بعد ، فإني أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى فاعتمد

---

(107) — ساقطة من ب .

---

(102) المدثر : 4 .

(103) الأصمعي : عبد الملك بن قريب . من أئمة العربية . توفي سنة 216 هـ (معجم المؤلفين : 187/6) .

(104) من معلقته (ديوانه : 150) .

(105) أبو المنهال بقبيلة الأكبر (إعجاز القرآن : 122) و (الابيضاح : ورقة : 43) وتمة البيت :  
ألا أبليغ أبا حفص رسولا

والإزار : المرأة .

(106) البقرة : 175 .

(107) القاضي أبو بكر هو : محمد بن الطيب الباقلائي . عالم . متكلم . وبلاغي كبير ، توفي سنة 403 هـ (معجم المؤلفين : 109/10) .

(108) (اعجاز القرآن : 119) .

(109) أي نوع التبعيع من نوع الاقتضاب من جنس الإشارة .

على أيتها شئت» (110). وكتب الحجاج إلى المهلب : « فإن أنت فعلت ذلك وإلاّ أشرعتُ إليك الرمح ». فأجابه المهلب : « فإن أشرع الأمير الرمح قلبتُ له ظهر المِجنّ » (111). قالوا وأولُ من ابتكره امرؤ القيس قال :

وما ذرفتُ عيناكِ إلا لتقدحي  
بسهميكِ في أعشارِ قلبٍ مُقتلٍ (112)

فتمثّلَ عينيها بسهمي المسرّ يعني المعلّى وله سبعة أنصباء . والرّقيبُ وله ثلاثة أنصباء فصار جميعَ أعشارِ قلبه للسهمين اللذين مثّلَ بهما عينيها . ومثّلَ قلبه (108) بأعشارِ الجزورِ فتمتّ له جهاتُ المائلة . ومنها قوله (113) :

ومن يعص أطراف الزّجاجِ فإنه  
يُطيع العوالي رُكبتُ كلّ لَهْذَمٍ  
وقوله (114) :

فلو أن قومي أنطقني رماحهم  
نطقتُ . ولكنّ الرماحَ أجرتِ (أ 43)  
ومن صورها البديعة المليحة (109) قوله (115) :

(108) -- ب : قلبها .

(109) -- أ : المليحة البديعة .

(110) (اعجاز القرآن : 119) .

(111) (اعجاز القرآن : 119) . والمهلب هو : المهلب بن أحمد بن أبي صفرة . فقيه مقاتل .

(112) من معلقته (ديوانه : 13) برواية : إلا لتضري .

(113) زهير (ديوانه : 88) والزّجاج جمع زج : حديدة في أسفل الرمح . واللهزم : السنان .

(114) عمرو بن معدى كرب (ديوانه : 45) وأجرت لساني : شقته حتى لا يتكلم . إشارة إلى صمته بعد أن خذله قومه .

(115) المتنبي (ديوانه : 154/4) والغم : شجر ذو نبت أحمر تشبه به أصابع الحسان .

ترنو إليك بعين الظبي مُجْهَشَةً  
وتمسحُ الطَّلَّ فوقَ الوَرْدِ بالعنَمِ

وقوله :

فِيالْغُصْنِ نَقَا لَوْنِ مَعَاطِفِهِ  
سَقَيْتَهُ<sup>(116)</sup> الدَّمْعَ حَتَّى أَثْمَرَ الْقُبْلَا  
وَيَا الْبَدْرَ تَمَامَ بَاتٍ فِي عِضْدِي  
حَتَّى إِذَا طَلَعَتْ شَمْسُ الضُّحَى أَفْلَا

وقوله (116) :

فَأَمْطَرْتُ لَوْلُؤًا مِنْ نَرْجِسٍ وَسَقَيْتُ<sup>(117)</sup>  
وَرْدًا . وَعَضْتُ عَلَى الْعَنَابِ بِالْبَرْدِ

وقوله (117) :

سَقَى اللَّهَ قَصْرًا بِالرُّصَافَةِ شَاقِنِي  
بِأَعْلَاهُ قَصْرِي الدَّلَالِ رِصَافِي  
أَشَارَ بِقُضْبَانٍ مِنَ الدَّرِّ قُمَعْتُ  
يَوَاقِيَتَ حُمْرًا فَاسْتَبَاحَ عَفَافِي

وقوله (118) :

وَقَدْ أَخَذَ التَّمَامَ الْبَدْرُ مِنْهُمْ  
وَأَعْطَانِي مِنَ السُّقْمِ الْمُحَاقَا

(116) - ب : سقيت .

(117) - أ : فسقت .

(116) الوأواء الدمشقي (ديوانه : 84) وينسب في (البدیع في نقد الشعر : 75) لعبد المحسن الصوري .

(117) ابن الرومي (العمدة : 226/1) .

(118) المتنبي (ديوانه : 40/3) برواية : البدر فيهم . والمحاق : نقصان القمر آخر الشهر ضد التمام .

وقوله (119) :

يا حَبْدًا . والطيفُ ضيف<sup>(112)</sup> طارقٌ .  
طيفٌ على شَحَطٍ أجدَّ مَزَارًا  
تَلْوِي الشَّمُولُ به قضيباً رُمًّا  
عاطى بسُوسانٍ هناك عَرَارًا  
يُشير بالسوسان إلى بياض أطرافه ، وبالعرار إلى صفرة كأسٍ سَلافة .  
وقوله :

عاطيته كأسَ العُقار وبيننا  
قُبَلٌ تدورُ مع العُقار عُقَارًا  
حتى التوى طرباً ولاعبَ ظِلِّه  
مُهَرٌّ يَشْنُ على القلوب مُغَارًا  
عجباً له حَمَلَ الوَضَاءَ عندها  
جلا<sup>(113)</sup> ، وما حملَ العِذار عِذَارًا

وفي هذا النوع تدخل الأقاويلُ المَثَلِيَّةُ أعني المَثَلُ السائر في ثاني حاله . أعني إذا نُقِلَ عن أصله متمثلاً<sup>(114)</sup> به كقولهم : « تسمع بالمُعَيَّدي لا أن تراه » (أ 44) لمطابقة حد الماثلة له في تلك الحال فقط دون اعتبار أصله وأول حاله . لأن قول جوهر الماثلة ليس مقولاً عليه مهماً لم يكن اسمُ المَثَلِ مقولاً عليه ، واسمُ المَثَلِ إنما هو مقولٌ عليه في

(112) — ب : طيف .

(113) — ب : عندما انجلا .

(114) — ب : ممثلاً .

ثاني حاله ( فقط ) <sup>(115)</sup> . فالمماثلة إنما ينطبق عليه قولُ جوهرها في تلك الحال فقط ولا ينطبق قول جوهرها عليه لم يكن قوله (120) :

كلُّ آتٍ لأبدٍ آتٍ وذو الجهد — لـ مُعْنَى . والغمُّ والحزنُ فضلُ

من المثل من قبل ما تقرر في قول جوهر المماثلة من قصد الإشارة إلى معنى فيوضع ( ب 26 ) معنى آخر بالفاظه مثالا للمعنى الأول المقصود بالإشارة إليه ، وهذا ليس موجوداً في هذا البيت فليس من المثل . وكذلك كثير من الأقاويل التي يعددها متأدبو العرب من قبل أنهم ذهبوا إلى أشياء وأقاويل حِكْمِيَّةٍ فعدوها من المثل ، وهو لعمرى غلطٌ ، إلا أن يكون اسمُ المثل مقولاً على كل ذلك باشتراك الاسم المحض غير المشكك ولا المشابه ، أو يكون مقولاً عليه بتشكيك من حيث هذه المقدمة الكلية يتماثل بها جزئان فصاعداً فيقال « الكلي » حينئذ باعتبار تحقيق المناط ، فلا مُشَاهَاة <sup>(116)</sup> في العبارة بعد تحقق المعاني وقياسها في النفس وتصورها في الذهن فقدماً جرت العادة في الصناعة النظرية بالوصية للناظر والتحذير له أن يلمح <sup>(117)</sup> بالألفاظ ويقف تصوره عليها ، وبأن يتقدم أولاً فيقرر المعاني في نفسه ويتصورها أتم تصور يمكنه ، ثم يطبق عليها <sup>(118)</sup> الألفاظ . ولعمرى إنها لوصية من <sup>(119)</sup> قد أزمع تعريف طُرُقِ النظر الصادق <sup>(120)</sup> ، وأخذ باليد إلى الكمال .

(115) — ساقطة من أ .

(116) — ب : فلا مشابة .

(117) — أ : أن يلمح .

(118) — ب : عليه .

(119) — ب : مع .

(120) — أ : الصدق .



فمن صورها البديعة قوله (121) :

رَدَّتْ لَطَافَتُهُ وَحْدَةً<sup>(121)</sup> ذِهْنَهُ  
وَحَشَّ اللُّغَاتِ أَوَانِسًا بِخَطَابِهِ (أ 45)  
وَالنَّحْلُ يَجْنِي الْمَرْءَ مِنْ نَوْرِ الرَّبِّ  
فَيَعُودُ شَهِدًا فِي طَرِيقِ رُضَابِهِ

وقوله (122) :

خَذَ مَا تَرَاهُ وَدَعَّ شَيْئًا سَمِعْتَ بِهِ  
فِي طَلْعَةِ الشَّمْسِ مَا يُغْنِيكَ عَنْ زُحَلٍ

وقوله (123) :

بِحَبَّةِ الْعَيْرِ يُفْدَى حَافِرُ الْفَرَسِ (البيت) .

وقوله (124) :

أَنَا الْغَرِيقُ فَمَا خَوْفِي مِنَ الْبَلَلِ (البيت) .

وقوله (125) :

---

(121) — ب : وحدث .

---

(121) المعري (سقط الزند : 720/2) .

(122) المتنبي (ديوانه : 205/1) وورد البيت ضمن قصيدة لابن خفاجة (ديوانه : 142) وأما ما أكده  
أكرم البستاني من نسبة البيت للطغرائي في تحقيقه لـ (ديوان ابن خفاجة : 119) فهو خطأ وتضمن  
فقط لاختلاف بيت الطغرائي عن هذا في المعنى . وانظر الضغرائي في (جواهر الأدب : 442/2) .

(123) المتنبي (ديوانه : 298/2) وتتم البيت :

يفدي بملك عبيد الله حاسدهم  
بحبة .....

(124) المتنبي (ديوانه : 200/3) وصدر البيت :

والهجر أقبل لي مما أكابده  
أنا الغريق .....

(125) المعري (سقط الزند : 552/2) .

وَتَرْجِعْ أَعْقَابَ الرِّمَاحِ سَلِيمَةً  
وَقَدْ حُطِّمَتْ فِي الدَّارِعَيْنِ الْعَوَامِلُ  
تَوَقَّى (122) الْبَدُورُ النِّقْصَ وَهِيَ أَهْلَةٌ (123)  
وَيُدْرِكُهَا النِّقْصَانُ وَهِيَ كَوَامِلُ

وقوله (126) :

ذَرِنِي أَنْزِلُ مَا لَا يَنَالُ مِنَ الْعُلَى  
فَصَعْبُ الْعُلَى فِي الصَّعْبِ وَالسَّهْلُ فِي السَّهْلِ  
تَرْيِدِينَ إِدْرَاكََ الْمَعَالِي رَخِيصَةً  
وَلَا بَدَ دُونَ الشَّهْدِ مِنْ إِبْرِ النَّحْلِ

وقوله (127) :

وَغَيِّظَ عَلَى الْأَيَّامِ كَالنَّارِ فِي الْحَشَا  
وَلَكِنَّهُ غَيِّظَ الْأَسِيرَ عَلَى الْقِدِّ

وقوله :

وَالشَّمْسُ فِي كَبَدِ السَّمَاءِ وَنُورُهَا  
مَا بَيْنَ أَكْنَافِ الْجَنُوبِ مَنَارٌ (124)

وقوله (128) :

---

(122) ... أ : وقوله .

(123) ... أ : آهلة .

(124) ... ب : منار .

---

(126) المتنبي (ديوانه : 4/4) .

(127) المتنبي (ديوانه : 162/2) والقيد : سير يشد به الأسير .

(128) المعري (سقط الزند : 1073/3) وأحل : أنزل . الخرصان : الأسته .

لَأْمُرٍ أَحِلَّ الزَّجُّ فِي عَقَبِ الْقَنَا  
وَرُفِعَتِ الْخِرْصَانُ فَوْقَ الْعَوَامِلِ

النوع الرابع من القسمة الأولى للجنس العالي وهو التخيل : المجاز :  
واسم المجاز مأخوذ في (125) هذا الموضع من علم البيان بخصوص : ففيه  
استعمالٌ عُرْفِيٌّ بحسب الصناعة ، وقولٌ جوهره هو القول المستفزُّ للنفس  
المتيقنُ كذبه ، المركَّبُ من مقدماتٍ مخترعةٍ كاذبةٍ تَخَيَّلُ أموراً وتُحاكي  
أقوالاً (126) . ولَمَّا كانت المقدمةُ الشعريةُ إنما تأخذها (127) من حيثُ  
التخيلُ والاستفزاز فقط كما تقدم لنا من قبل ، وكان القولُ المخترعُ المتيقنُ  
كذبه أعظمَ تخيلاً وأكثرَ استفزازاً (والذاذاً للنفس من قِبَلِ أنه كلما  
(أ 46) كانت مقدمة القول الشعري أكذب ، كانت أعظمَ تخيلاً  
واستفزازاً) (128) للسبب المذكور في صدر الجنس وخاصةً في هذا النوع  
لمزيدِ الغرابة لطَرَائِهِ ، ولولوع (129) النفس بذلك ، كان أذهبَ في معناه  
وأقعدَ (ب 27) أنواع الجنس بفعل التخيل والاستفزاز . ومن صورهِ  
قوله (129) :

تَوَهَّمْ كُلَّ سَابِغَةٍ غَدِيرَا  
فَرَنَّقَ يَشْرَبُ الْحَلَقَ الدَّخَالَا

وقوله (130) :

- 
- (125) — أ : من .  
(126) — ب : أحوالا .  
(127) — ب : تأخذها .  
(128) — ما بين المعقوفتين ساقط من ب .  
(129) — ب : وولوع .
- 

(129) المعري (سقط الزند : 107/1) والسابغة : الدرغ . رنق : حام . الدخال : المتداخلة .  
(130) ابن خفاجة (ديوانه : 355) والنيق : أعلى الجبل . الشقيق : شقائق النعمان .

يا حَبَّذا ، والبردُ يزحفُ بكرةً  
جيشاً رحيقاً ، دُونَهُ وحريقِ  
حتى إذا ولَّى وأسلمَ عُنْوَةً  
ما شئتَ من سهلٍ وذِرْوَةٍ نيقِ  
أَخَذَ (130) الربيعُ عليه كلَّ ثِيَّةٍ  
فبكلِّ مَرْقَبَةٍ لواءٍ شَقِيقِ

وقوله (131) :

ومُهَفِّهَفٍ غَنَجٍ الشَّامِلِ أزعجتُ  
قلبي محاسنُ وجهه إزعاجا  
دَرَّتِ الطَّبِيعَةُ أَنَّ فَاحِمَ شعره  
ليلٌ ، فأذكتُ وجنتيه سِراجا

وقوله (132) :

يا ليلةً لستُ أنسى طيبها أبداً  
كَأَنَّ كُلَّ سرورٍ حاضِرٌ فيها  
باتت وبتُّ وباتَ الزُّقُّ ثَالِثَنَا  
حتى الصُّباحِ تُسَقِّينِي وَأَسْقِيهَا  
كَأَنَّ سَوْدَ عِناقِيدِ بِلِمَّتِهَا  
أهدتُ سُلَافَتَهَا خمرًا إلى فِيهَا

---

(130) — ب : وقوله .

---

(131) أبو الفتح البستي علي بن محمد الكاتب (اليتيمة : 308/4) .

(132) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 428/2) .

وقوله :

وإني وقد أتلع السوسان سالفاً  
بيضاء . وأطلع التمام مرتقباً  
وحدق النرجس المطلول ملتفتاً  
واستشرف الغصن الريان منتصباً (133)

وقوله (134) :

تخيلت الصباح معين ماء  
فما صدقت ولا كذب العيان  
فكاد الفجر شربه المطايا  
وئملاً منه أسقية شنان

وقوله (135) :

والشمس تجنح<sup>(131)</sup> للغروب مريضة  
والرعد يرقى والغمامة تنفث

وقوله (136) :

كأن رسول الصباح يخلط في الدجى  
شجاعة مقدم بجب هبوب<sup>(132)</sup>

وقوله (137) :

---

(131) — ب : يجنح .

(132) — أ : هبوب .

---

(133) اتلع : ارتفع . السوسان : نبات . التمام : الواشي .

(134) المعري (سقط الزند : 1818/1) وشنان : جمع شن : الأديم الحلق .

(135) ابن خفاجة (ديوانه : 285) ويرقى : من الرقي : السحر .

(136) علي بن محمد الكوفي العلوي (زهر الآداب : 808/3) و (سقط الزند : 30/1) .

(137) ابن خفاجة (ديوانه : 142) .

وَأَفَى بِنَا وَلَهُ صَحِيفَةٌ (133) صَفْحَةٌ  
 جَعَلَ الْعِذَارَ بِهَا يَسِيلُ مَدَادًا (أ) (47)  
 مَتَجَّهًا (134) تَكُلُ الشَّبَابُ كَأَنَّمَا (135)  
 لَبَسَ الْعِذَارَ عَلَى الشَّبَابِ حِدَادًا  
 وَقَوْلُهُ (138) :

أَبَا الْعَشَائِرِ إِنْ أُسِرْتَ فَطَالَمَا  
 أُسِرْتُ لَكَ الْبَيْضُ الْخِفَافُ رِجَالًا  
 لَمَّا (136) أَجَلْتَ الْمُهْرَ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ  
 نَسَجْتُ لَهُ حُمْرُ (137) الشُّعُورِ عَقْلًا

وَقَوْلُهُ (139) :

مَا لِلضَّرِيبِ . وَقَدْ مَارَ الْهَوَاءُ بِهِ  
 يَهْوِي فِرَاشًا . وَنَارُ الْكَأْسِ تَسْتَعِرُ  
 كَأَنَّ فِي الْجَوِّ أَشْجَارًا مَنُورَةً  
 هَبَّ النِّسِيمُ عَلَيْهَا فَهِيَ تَنْثُرُ

وَقَوْلُهُ (140) :

قَالُوا : بَكَيْتَ دَمَاءً ؟ فَقُلْ  
 تُ : مَسَحْتُ مِنْ خَدِي خُلُوقًا

(133) - أ : صَفْحَةٌ .

(134) - ب : وَقَوْلُهُ .

(135) - أ . ب : قَأَنَّمَا .

(136) - ب : مَا .

(137) - ب : حُمَى .

(138) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 303/1) وأبو العشائر هو : الحسين بن علي الحمداني .  
 (139) ورد البيت الثاني لابن خفاجة ضمن خمسة أبيات ليس بينها البيت الأول (ديوانه : 372) وانظر أيضا (الخريدة : 155/2) .  
 (140) أبو الفتح البكتمري (البنية : 120/1) و (معاهد التنصيص : 247/1) مع ترجمته .

أَبْصَرْتُ لَوْلَوْ ثَغْرَهُ  
فَنَثَرْتُ مِنْ جَفْنِي عَقِيْقًا  
وقوله (141) :

وَمَنْهَلٍ تَرْدُ الْجُوزَاءُ غَمْرَتَهُ  
إِذَا السَّمَاءُ كَانَتْ شَطْرَ الْمَغْرِبِ اعْتَرَضَا  
وَرَدُّهُ وَنَجْمُ الْأَفْقِ وَإِيبَةُ  
تَشْكُو إِلَى الصَّبْحِ أَنْ لَمْ تَطْعَمْ الْغُمُضَا  
وقوله (142) :

قُمْ سَقْنِي بَيْنَ خَفَقِ النَّايِ وَالْعُودِ  
وَلَا تَبِعْ طِيبَ مَوْجُودٍ بِمَفْقُودٍ  
كَأَسَاءَ إِذَا أَبْصَرْتُ فِي الْقَوْمِ مُحْتَشِمًا  
قَالَ السَّرُورُ لَهُ : قُمْ غَيْرَ مَطْرُودٍ  
نَحْنُ الشُّهُودُ وَخَفَقُ الْعُودِ خَاطِبُنَا  
نَزَّوْجُ ابْنِ سَحَابٍ بِنْتَ عَنُقُودٍ (ب 28)

وقوله (143) :

كَأَنَّ اللَّيْلَ حَارَبَهَا فِيهِ  
هَلَالٌ مِثْلُ مَا انْعَطَفَ السَّانُ  
وَمِنْ أُمَّ النُّجُومِ عَلَيْهِ دِرْعُ  
يُحَاذِرُ أَنْ يَمْزِقَهَا<sup>(138)</sup> الطَّعَانُ

(138) — أ : يمزقه .

(141) المعري (سقط الزند : 660/2 — 661) والسماكان : الرامح والأعزل . والغمض : النوم .  
(142) أبو محمد عبد الله بن عمرو القياض (النيمة : 118/1) وترجمته في (النيمة : 117/1) .  
(143) المعري (سقط الزند : 212/1) .

وقوله :

غَلامٌ<sup>(139)</sup> تعاظى الشعرَ يوماً هِجاءَه  
وما كان يدري ما الهجاءُ فجَوَّدَه (أ) (48)  
فأنكرتُ دعواه وأكذبتُ زَعْمَه  
فأقرَّأني من عارضِيه مسوَّدَه

وقوله :

وَسَنا الصِّباحِ تَريكةُ  
والليلِ يُلحِفُها جَنَاحَه  
وقوله<sup>(140)</sup> (144) في شجرة منورة :

نَضَحَ<sup>(141)</sup> الندى<sup>(142)</sup> نُوارَها فكأنما  
مَسَحَتْ معاطفَها يَمِينُ سَمَاحِ  
ولوى الخليجُ هناكَ صَفْحَةً مُعْرَضِ  
لثَمْتُ سِوالفِها تُغورُ أَقَاحِ

وقوله (145) :

نَسِيتِ<sup>(143)</sup> مَكانَ العِقدِ من دَهَشِ النَّوى  
فعلَّقَتِه في وَجَنَةٍ وَمَسِيلِ

---

(139) — أ : على م .

(140) — ب : مشرة .

(141) — ب : نصح .

(142) — أ : النوى .

(143) — ب : نسير .

---

(144) ابن خفاجة (ديوانه : 282) وسوالف الخليج : ضفافه .

(145) المعري (سقط الزند : 1042/3) برواية : بمسيل .



وقوله (146) :

كَأَنَّ أَرَاقِمًا نَفَثَتْ سِهَامًا  
عَلَيْهِ فَآضَ مُبْيَضًا نَحِيلًا  
تَرَدَّدَ مَأْوُهُ غُلُوًّا وَسُفْلًا  
وَهَمَّ فَمَا تَمَكَّنَ أَنْ يَسِيلًا

وقوله (147) .

سَرَى بَرْقُ الْمَعْرَةِ بَعْدَ وَهْنٍ  
فَبَاتَ بِرَامَةٍ يَصِفُ الْكَالَا (144)

وقوله :

نَظَرْتُ بِهَا خُضَرَ الرَّبَى سَحْرًا  
عَنْ أَغْيُنٍ قَدْ أُوقِدَتْ غَضَبًا  
هُوَ فِي صِفَةِ الشَّقِيقِ . وقوله (148) :

تَنَاعَسَ الْبَرْقُ أَي لَا (145) أَسْتَطِيعُ سُرَى  
فَنَامَ صَحْبِي وَأَمْسَى يَقْطَعُ الْبِيدَا  
كَأَنَّهُ غَارَ مِنَّا أَنْ نَصَاحِبَهُ  
وَخَافَ (146) أَنْ نَتَقَضَّاكَ الْمَوَاعِيدَا

---

(144) — ب : الكلاءة .

(145) — ب : لولا يستطيع .

(146) — أ . ب : أو خاف . والتصحيح من الدبوان .

---

(146) المعري (سقط الزند : 1388/3 — 1390) .

(147) المعري (سقط الزند : 78/1) ووهن : قسم من الليل . واداءة : مكان .

(148) المعري (سقط الزند : 1098/3) .

وقوله (149) :

وَيْبِكِي رِقَّةً لَكَ كُلُّ نَوْءٍ  
فَتَمَلَأُ مِنْ مَدَامِعِهِ الْمَزَادَا

وقوله (150) :

وليلٍ خَافَ قولَ الناسِ لَمَّا  
تَوَلَّى سَارَ مِنْهَزِمًا فَعَادَا  
دَجَا (147) فَتَلَهَّبَ المَرِيخُ فِيهِ  
فَالْبَسَ جَمْرَةَ الشُّهْبِ (148) الرَّمَادَا

وقوله (151) :

وَلَمْ يَثْبُتِ الْقُطْبَانِ (149) فِيهِ تَخَيُّرًا  
وَمَا تِلْكَ ، إِلَّا وَقْفَةٌ عَنْ تَبَلُّدٍ

وقوله (152) :

وَلَمَّا رَأَيْنَا نَذَكُرُ المَاءَ بَيْنَنَا  
— وَلَا مَاءً — غَارَتْ مِنْ حِذَارٍ عِيُونُهَا  
كَأَنَّا تَوَقَّتْ وَرَدْنَا ثَمَدَ عَيْنِهَا  
فَضَمَّ إِلَيْهَا نَاطِرِيهَا جَبِيئُهَا (أ) (49)

---

(147) — ب : وقوله .

(148) — أ : وألبس حمرة الشمس .

(149) — أ . ب : القضبان . والتصحيح من الديوان .

---

(149) المعري (سقط الزند : 776/2) .

(150) المعري (سقط الزند : 792/2 — 793) .

(151) المعري (سقط الزند : 378/1) والقطبان : قطبا الشمال والجنوب .

(152) المعري (سقط الزند : 896/2) والثمد : الماء القليل .

وقوله (153) :

(أ 49) ( جَالٍ فِي أَنْجَمٍ مِنَ الْحَلِيِّ بِيضٍ .  
وقيص من الصباح مُذَالٍ ) (150)  
فبدا الصبحُ مُلَجَجًا (151) بالثريا  
وجرى البرقُ مسرَجًا بالهلال

ولأنَّ هذا الجنسَ هو عمودُ علم البيان وأساليبِ البديع من قِبَلِ أَنَّهُ موضوع الصناعة الشعرية وبخاصة نوعُ المجاز منه . أطنبنا في صُورِهِ الخاصَةِ . ومُثْلُهُ الجزئية من قِبَلِ أَنَّ المَثَالَ مَثْبُتٌ للقاعدة الكلية والقانون . وفاعلٌ بوجهٍ ما لتصوره . وجَمَاعُ القَوْلِ فِي هذا الجنسِ ومِلَّاكُ أمره هو إعطاءُ التخيلِ وموضوعِ الصناعة حقَّه بالإلمامِ بالتخيلِ في أربعة الأنواع التي هي : التشبيه . والاستعارة ، والتمثيل ، والمجاز ، بالأمور الشريفة . فانه مِمَّا يُعْطِي الشعرَ شرفاً وَيُكْسِبُهُ تخيلاً واقعاً ، ونَبَاهَةً استفزاز (152) وروحاني إطراب (153) . وبحسَبِ الإلمامِ بهذا القانونِ وتنكُّبِهِ . تتفاوتُ نهاياتُ الاقدامِ في الشرفِ والخسة ، وبحسَبِ مُرْتَقَى القَوْلِ إِلَى واحدٍ واحدٍ من أنواعِ هذا الجنسِ مرتبته ونهاية (154) قَدَمِ (ب 29) صاحبه . وبُعْدَ ارتقائه إِلَى نوعه على أتمه ، ينبغي التحفظُ بهذا الأمرِ فهو الشريطة فيه . أَلَا تَرَى مَا أَحْسَنَ قَوْلَ ابْنِ الْمُعْتَزِ فِي صِفَةِ الْهَلَالِ :

(150) — البيت ساقط من ب .

(151) — أ : ملحفا .

(152) — أ : الاستفزاز .

(153) — ب : اضطراب .

(154) — أ : ونهايته .

وبدا الهلال كزورق من فضة  
قد أثقلته حمولة<sup>(155)</sup> من عنبر (154)

وقول أبي العلاء (فيه) (156) :

ولاح هلالٌ مثلُ نونٍ أجادها  
بذوبِ النَّصارِ الكاتبِ ابنِ هلال (155)

فإنهما في النهاية من الشرف والجلالة (لشرف) (157) المحيّل (158) به وجلالته . وما أحسن ما جاء به غيرهما فيه حيث قال : « كأنه حَزَّةٌ<sup>(159)</sup> بَطِيخٍ » فإنه على نهاية المقابلة للتخييل الأول وذهب<sup>(160)</sup> في النهاية من الخساسة إلى أبعد غاياتها ، وهو في ذلك (أ 50) كله صحيح المعنى إلا أنه لما أَخْلَّ بالشريطة في التخييل خرج إلى<sup>(161)</sup> الخُمُول والخسة . وهو المَقُول فيه : « ولعمري إن التخييل لصحيح ولكن الخيال خسيس » . وإذا انتهينا<sup>(162)</sup> إلى هذا الموضع وأوضحنا هذا الجنس أتم إيضاح . يمكننا حيننا<sup>(163)</sup> هذا . وأتينا على إحصاء أنواعه وأساليبه الأربعة التي هي : أسلوب التشبيه ، وأسلوب الاستعارة ، وأسلوب التمثيل ، وأسلوب المجاز . فإننا نرى أننا قد أتينا على الغرض الذي نؤمّه . ونحن واضعو القول في الجنس الثالث من علم البيان وصنعة البلاغة وهو الإشارة بمشيئة الله سبحانه .

(155) أ : — د أثقلوه بشحنة .

(156) — ساقطة من أ .

(157) — ساقطة من أ .

(158) أ : للمخيل .

(159) — أ : خدة .

(160) — ب : وذهب .

(161) — أ : عن .

(162) — أ : واذ أتينا .

(163) — ب : حيننا .

## الجنس الثالث : الإشارة

والإشارة عند الجمهور مثال أول لقولهم : أشار يشير كأنه الإيماء إلى الشيء والإلماع نحوه . وهو منقول إلى هذه الصناعة وموضوع فيها على العبارة عن <sup>(1)</sup> المعنى بلوازمه وعوارضه المتقدمة . أو المتأخرة ، أو المساوقة . من غير أن يصرح لذلك المعنى بلفظ أو قول يخص ذاته وحقيقته في موضوع اللسان . واسم الإشارة هو اسم لمحمول <sup>(2)</sup> يشابه ( به ) <sup>(3)</sup> شيء شئنا في جوهره <sup>(4)</sup> المشترك لهما ، إذ كان جنسا عاليا يحمل على نوعين — تحته — متوسطين : الأول : الاقتضاب ، والثاني : الإيهام :

**النوع الأول : الاقتضاب :** والاقتضاب هو اقتضاب الدلالة ، وذلك أن يقصد الدلالة على ذات معنى فيترقى عن <sup>(5)</sup> التعبير <sup>(6)</sup> المعتاد ، وعبارة التأخر من الجمود على مسلك وأسلوب واحد ، من أساليب العبارة ، ونحو واحد من أنحاء <sup>(7)</sup> الدلالة ، فيظهر المقدرة على العبارة عن المعاني ، وبُعْد مرماه في التصرف في مجال القول ، وتوسعه ( في ) <sup>(8)</sup> نطاق الكلام

(1) — ب : على .

(2) — ب : محمول .

(3) — ساقطة من ب .

(4) — ب : جوهر .

(5) — ب : على .

(6) — أ : التغيير .

(7) — أ : آداء .

(8) — ساقطة من أ .

فيقتضِبَ في الدلالة على ذات المعنى والدلالة<sup>(٩)</sup> (أ 51) عليه باللوازم والعوارض المتقدمة . أو المتأخرة . أو المساوقة . اعتماداً على ظهور النسبة بين اللوازم وبين الملزوم . وقوة الوُصلة والاشتراك بينهما . وفي ذلك ما فيه من الإلذاذ للنفس والإطراب لها بالغرابة والطراءة التي لهذا النوع من الدلالة . والسبب في ذلك كله هو ما جُبِلَتِ النفسُ عليه وعُيِّنَتْ به وجُعِلَ<sup>(١٠)</sup> لها من إدراك النَّسَبِ . والوُصَلِ . والاشتراكات بين الأشياء . وما يَلْحَقُهَا عند ذلك ويعرِضُ لها من انبساطِ رَوْحَانِيٍّ وطَرَبٍ . وقد تقدّم هذا السببُ مستوعباً في نوع التمثيل . من جنس التخيل ، وهذا النوع هو جنس متوسط يشتمل على أربعة أنواع : الأول (ب 30) : التَّبَعُ . الثاني : الكِنَايَةُ . الثالث : التعريض . الرابع : التلويح :

**النوع الأول : التبعية :** والتبعية هو المدعو الإرداف ، والمدعو عند قوم التجاوز (1) . وقولُ جوهره وحقيقته هو اقتضابُ (في)<sup>(١١)</sup> الدلالة على الشيء بلازم من لوازمه في الوجود . وتابع من توابعه في الصفة . وقال قوم : « هو أن يُريدَ الدلالة على ذاتٍ معنًى فلا يأتي باللفظ الدالّ على ذلك المعنى لكن بلفظٍ هو تابعٌ وردّفٌ » (2) . وقال قوم : « هو أن يريدَ (ذكر) <sup>(١٢)</sup> الشيء فيتجاوزه ويذكر ما يتبعه في الصفة وينوب عنه في الدلالة » (3) . ومن صورهِ قوله (4) :

(٩) — أ : الدلالة .

(١٠) — أ : وفعل .

(١١) — ساقطة من أ .

(١٢) — ساقطة من أ .

(1) (العمدة : 313/1) .

(2) (الصناعتين : 360) و (حلية المحاضرة : ورقة 9) .

(3) (العمدة : 313/1) مع تصرف بسيط في العبارة .

(4) امرؤ القيس من معلقته (ديوانه : 17) ولم تنتطق : لم تشد عليها نطاقاً .

وَيُضْحِي فَتَيْتُ الْمِسْكِ فَوْقَ فَرَاشِهَا  
نَوُومُ الضُّحَى لَمْ تَنْتَطِقْ عَنْ تَفْضُلِ

فإنما أراد أن يصفها بالترف<sup>(13)</sup> والنعمة وقلة الامتهان في الخدمة .  
وأنها شريفة مكفية المؤونة . فجاء بما يتبع ذلك وعبر عن الشيء بلازمه .  
وقوله (5) :

(بَعِيدَةُ مَهْوَى الْقُرْطِ إِمَّا لِنَوْفَلِ  
أَبُوهَا ، وَإِمَّا عَبْدُ شَمْسٍ وَهَاشِمُ

ذَهَبَ إِلَى طُولِ الْعُنُقِ فَلَمْ يَذْكُرْهُ بِلَفْظِهِ الْخَاصِ بِهِ ، بَلْ (عبر)<sup>(14)</sup>  
عنه بلازمه<sup>(15)</sup> . وقوله (6) :

نُعَلِّقُ فِي مِثْلِ السَّوَارِي سَيُوفَنَا  
وَمَا بَيْنَهَا . وَالْكَفُّ مَهْوَى نَفَانِفُ

وقوله (7) :

تَجُولُ خَلَاخِيلُ النِّسَاءِ وَلَا أَرَى  
لرَمْلَةٍ خَلْخَالًا يَجُولُ وَلَا قَلْبًا

ومن بديعها (المستحسن)<sup>(16)</sup> . قَوْلُ (أبي محمد)<sup>(17)</sup> بن مطران

(13) — أ : الترفه .

(14) — إضافة يقتضيا السياق .

(15) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(16) — ساقطة من أ .

(17) — ساقطة من أ .

(5) عمر بن أبي ربيعة (ديوانه : 348) وبعيدة مهوى القرط : صفة للجمال في طول العنق وتدلي القرط عليه . والأعلام من بطون قبيلة قريش .

(6) (شرح الأشموني : 430/2) بدون نسبة . وورد برواية أخرى للأتباري في (الإنصاف : 193) وبدون نسبة أيضا :

نعلق في مثل السواري سيوفنا وما بينها والكعب غوط نفانف  
(7) خالد بن يزيد بن معاوية (الأغاني : 340/17) و (سقط الزند : 1233/3) و (زهر الآداب : 446/2) ورملة هي بنت الزبير بن العوام . والقلب بالضم : السوار .

ظباء أعارتها المها حُسْنَ مشيها  
كما قد أعارتها العيون الجاذِرُ  
فمن حسن ذاك المشي جاءت فقبلتُ  
مواطية من أقدامهن الضفائرُ

وقولُ ابن زيدون . وقد ألمَّ به بقول ابن أبي ربيعة المتقدم :

وفي الرَّبِّبِ الْإِنْسِيَّ أَحْوَى . كِنَاسُهُ  
نواحي ضميري ، لا الكتيبُ ولا السَّقَطُ  
كَأَنَّ فَوَادِي يَوْمَ أَهْوَى مُودَّعًا .  
هوى خافقاً منه بحيث هَوَى الْقُرْطُ (9)

النوع الثاني : الكناية : والكناية هي (18) اقتضابُ الدلالة على ذات  
معنى بما (له) (19) إليه نِسْبَةٌ . وأكثر ذلك جنسيةً . ومن صورها قوله عز  
وجل : « وَقَالُوا لِحُلُودِهِمْ » (10) يعني فروجهم . وقوله : « بَكَانَا يَا كُكُلَانِ  
الطَّعَامَ » (11) ، وقوله تعالى : « أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى  
نِسَائِكُمْ » (12) ، وقوله تعالى : « أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ » (13) .

(18) — أ : وهو .

(19) — ساقطة من أ .

(8) (اليتيمة : 118/4) وأبو محمد بن مطران هو : الحسن بن علي المطراني من معاصري صاحب بن عباد  
(اليتيمة : 115/4) .

(9) (ديوانه : 286 — 287) والربيب : سرب البقر الوحشي . أحوى : في شفته حمرة ضاربة للسواد .  
كناس الظبي : مأواه . الكتيب : الرمل المقدس . السقط : رقة الرمل حتى ينقطع . ومعنى البيت  
الثاني : سقط قلبي خافقاً مضطرباً كما اضطرب قرطه حين مال علي للوداع .

(10) فصلت : 21 .

(11) المائدة : 75 .

(12) البقرة : 187 .

(13) النساء : 43 .



النوع الثالث : التعريضُ : والتعريضُ هو اقتضابُ الدلالة على الشيء بضده ونقيضه من قبل أن في ظاهر إثبات الحكم لشيء نفيه عن ضده ونقيضه . فقدمًا قيل : « وبضدّها تتبينُ الأشياءُ » (14) . ومن صورهِ قوله عز وجل : « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » (15) . وقوله تعالى : « إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ » (16) .

النوع الرابع : التلويح : والتلويحُ هو اقتضابُ الدلالة على الشيء بنظيره ، وإقامته مقامه ، ومن صورهِ قوله (17) :

تَطَاوَلَ حَتَّى قُلْتُ : لَيْسَ بِمَنْقُضٍ  
وَلَيْسَ الَّذِي يَرْعَى النُّجُومَ بِآيِبٍ

يعني الصبحَ أقامه مقامَ الراعي الذي يغدو فيُهبُ بالماشية على جهة النظر .

النوع الثاني من القسمة الأولى : الإيهام<sup>(20)</sup> : والإيهام هو نوع متوسط (ب 31) تحته نوعان : الأول : التلويح ، والثاني : التعمية :

(20) أ : الإيهام .

(14) ورد هذا القول مضمنا في بيت شعري لأمية بن عبد العزيز بن أبي الصلت الأندلسي (الخريدة : 190/1) وعند غيره . وتمتته :

ياهاجرا سموه عمدا واصلا وبضدها.....

(15) الدخان : 49 .

(16) هود : 87 .

(17) النابغة الذبياني (ديوانه : 9) .

**النوع الأول : التنويه :** والتنويه هو الإشادة (أ 53) بذكر الشيء والإعظام<sup>(21)</sup> والإكبار له (وذلك لِمَا في إِبْهَام الشيء من التهويل والإكبار له)<sup>(22)</sup> والتفخيم لشأنه لطُمُوح النفس فيه كُلَّ مَطْمَح . وذهابها في شأنه<sup>(23)</sup> كُلَّ مذهب . والسبب في ذلك وُلُوعُ النفس بتصور المعاني . وعنايتها بتحصيلها<sup>(24)</sup> وتفهمها . ففتى<sup>(25)</sup> ورد عليها اللفظ — والألفاظ . كما قد قيل ، خَدَمَةُ المعاني والجسر<sup>(26)</sup> المنسوب إليها وإلى تعريفها — اشْرَابَتْ وَنَزَعَتْ<sup>(27)</sup> إلى تصوُّر المعنى المدلول عليه باللفظ ، فإذا حاولته فانبهم عليها . هالها الأمر وطمحت فيه كُلَّ مَطْمَح وذهبت في تأويله — (لائساعه)<sup>(28)</sup> عليها — كُلَّ مذهب . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : التفخيم . والثاني : الإيماء :

**النوع الأول : التفخيم :** والتفخيم صورته قوله عز وجل : « أَلْحَاقَةُ مَا أَلْحَاقَةُ » (18) . وقوله : « أَلْقَارِعَةُ مَا أَلْقَارِعَةُ » (19) وقوله (20) :

دُعْ عَنْكَ نَهَبًا صِيح<sup>(29)</sup> فِي حَجَرَاتِهِ  
ولكن حديثاً ما حديثُ الرَّوَاحِلِ

(21) — أ : والإعظام (له) .

(22) — ما بين المعقوفتين ساقط من أ .

(23) — ب : شأنها .

(24) — ب : بتخليصها .

(25) — ب : فهمها .

(26) — ع : والجنس .

(27) — ب : وترغب .

(28) — ساقطة من أ .

(29) — ب : نهباً صيغ .

(18) الحاقة : 1 — 2 .

(19) القارعة : 1 — 2 .

(20) امرؤ القيس (ديوانه : 94) والحجرات : النواحي .

النوع الثاني : الإيماء : والایماء صورته قوله عز وجل : « فغَشَّيْهِمْ مِنْ أَلَيْمٍ مَّا غَشَّيْهِمْ » (21) ، وقول (30) (كثير) (31) :

وخلَّفتِ ما خلَّفتِ بينَ الجوانحِ ( البيت ) (22) .

فقوله : « ما غَشَّيْهِمْ » وما « خلَّفتِ » إيماء .

النوع الثاني : التعمية : هذا النوع هو جنس متوسط تحته أربعة أنواع : الأول : اللحن . الثاني : الرمز . الثالث : التورية . الرابع : الحذف :

النوع الأول : اللحن : واللحن — وقوم يدعونه المحاجة (23) — هو أن (32) تخاطب صاحبك بما يفهمه دون الحاضرين كقوله (24) :

منطقٌ صائبٌ وتَلَحَّنُ أحياءُ  
نأ ، وخيرُ الكلامِ ما كانَ لحناً

ومن صورهِ قوله (أ 54) (25) :

أُحاجيكَ عَبَّادُ كزِينبَ في الوري  
ولَمْ تُؤْتِ إِلَّا من صديقٍ وصاحبٍ

---

(30) — ب : وقوله .

(31) — ساقطة من ب .

(32) — ا : وهو .

---

(21) طه : 78 .

(22) (ديوانه : 108/1) برواية :

تناهيت عني حين لا لي حيلة وخلفت ما غادرت بين الجوانح  
(23) (العمدة : 308/1) .

(24) مالك بن أسماء (الشعر والشعراء : 666) و (البيان والتبيين : 147/1) والترجمة في (الأغاني : 230/17) واللحن هنا الوحي والتورية : ولحن بالفتح : أخطأ . وبالكسر : أصاب .

(25) أبو عبد الله التيمي محمد بن جعفر القزاز (معجم الأدباء : 106/18) و (العمدة : 309/1) وانظر ترجمته في (معجم الأدباء : 105/18) .

وقوله جواباً (26) :

سأكتُم حتى ما تحس دمامعي  
بما انهل منها من دموعي السواكب

فقوله : « عباد كزيب » مصحفه<sup>(33)</sup> مقابلها : « سرك ذائع » ،  
وجوابه : « سأكتُم » مصحفه كذلك : « منك أمتة » وهو من بديع  
المحاجة (27) .

النوع الثاني : الرمز : والرمز هو ( من )<sup>(34)</sup> الأقاويل اللغزية ،  
وصورته<sup>(35)</sup> قوله (28) :

وشمسُه حُرّةٌ من حُرّ  
لـسـمٍ في سحر

أراد أن من شأن القيان التبذل . ومن شأن السحر الحياء ،  
ولذلك جعلها مخدرة .

النوع الثالث : التورية : ومن صورها قوله (29) :

---

(33) — ب : مصحفه .

(34) — ساقطة من أ .

(35) — ب : ومن صورته .

(36) — أ : من .

---

(26) لأحد تلاميذ القزاز المذكور (المراجع السابقة) وانظر أيضا (القزاز القيرواني : حياته وآثاره : 84) .

(27) (العمدة : 308/1 — 309) .

(28) أبو نواس (العمدة : 307/1) والبيت غير موجود بديوان الشاعر .

(29) عليّة بنت المهدي . أخت إبراهيم المهدي (الأغاني : 164/10) برواية : أيا سرورة . وترجمتها في  
(الأغاني : 162/10 — 185) .

أيا سرحة البستان طال تشوقي  
فهل لي إلى ظلِّ إليك<sup>(37)</sup> سبيلُ  
النوع الرابع : الحذف : ومن صورده قوله (30) :

بالخير خيراتٍ وإنَّ شراً فآ  
ولا يريدُ الشرَّ إلَّا أن تآ

وقوله (31) :

قلنا لها : قفي لنا . قالت : قاف ( البيت ) .

وقد نرى أن نكتفي بما قلناه في<sup>(38)</sup> جنس الإشارة وهو الجنس الثالث  
من أجناس علم البيان . وإذ ذاك كذلك فنحن قائلون : يعون الله  
وتوفيقه ، في الجنس الرابع وهو المبالغة وبالله توفيقنا وعليه توكلنا<sup>(39)</sup>

---

(37) — أ : لديك .

(38) — ب : بالإيجاز من .

(39) — ب : زيادة (كامل الجنس الثالث) .

---

(30) نعيم بن أوس يخاطب زوجته (القوافي : 51) وورد برواية أخرى في (العمدة : 310/1) .

(31) الوليد بن عقبة بن أبي معيط (الخصائص : 30/1) برواية :

قلت لها : قفي . فقالت : قاف لا تحسبينا قد نسينا الإنياف  
وفي الشاهد بعض المخالفة . وقاف . أي إني واقفة . أو وقفت .

## الجنس الرابع : المبالغة

واسمُ المبالغة عند الجمهور هو مثالٌ أولٌ ( ب 32 ) لقولهم : « بالغ في الأمر يبالغ فيه إذا أفرط وأغرق واستفرغ الوُسْعَ ». هذا هو موضوعه في اللغة وعند الجمهور . وهو منقول من ذلك الحدِّ والاستعمال على ذلك المعنى إلى صنعة البلاغة وعلم البيان على سبيل نقل الأسمي الجمهورية ( أ 55 ) إلى الصنائع الناشئة والمعاني الحادثة فيها على المتقرر في النقل من أن يكون المعنى المنقول إليه مشابهاً للمعنى المنقول منه ، وموضوعٌ في ذلك على زيادة إغراق في الوصف ، وتمثيل الشيء الممثل أو الموصوف في كميته (1) أو كميته (2) أو غير ذلك . مثال ذلك قوله (3) :

صَبَبْنَا عَلَيْهَا — ظَالِمِينَ — سَيَاطِنًا  
فَطَارَتْ بِهَا أَيْدٍ سِرَاعٌ وَأَرْجُلُ

فإنه مبالغة وزيادة وصف كيفية الضرب حتى جعله صَبًّا ، وكيفية<sup>(1)</sup> جريها حتى جعله طَيْرَانًا . وقال قوم : « المبالغة هي تأكيد معاني القول » (4) . وَلَمَّا كَانَتْ الْأَلْفَاظُ الدَّالَّةُ مِنْهَا اللَّفْظُ الْمَفْرَدُ الدَّالُّ عَلَى الْمَعْنَى الْمَفْرَدِ ، وَاللَّفْظُ الْمَرْكَبُ الدَّالُّ عَلَى الْمَعْنَى الْمَرْكَبِ ، وَكَانَتْ الْمَبَالِغَةُ تَقَعُ فِي الصَّنَافِينَ مَعًا ، انقسم هذا الجنس ، بحسب انقسام العبارة في نفسها ،

---

(1) — ب : وفي كيفية جريها .

(1 -- 2) أنظر ملحق المصطلحات .

(3) ابن المعتز (ديوانه : 364) .

(4) (اعجاز القرآن : 137) .

وبحسب وقوع المبالغة في واحدٍ واحدٍ من القسمين المذكورين باضطراب .  
إلى قسمين . فذلك ما أنواع هذا الجنس الأول نوعان : الأول : وقوع  
المبالغة في اللفظ المفرد . الثاني : وقوع المبالغة في اللفظ المركب أعني  
الأقويل . فالأول يُدعى العدل . والثاني يُدعى المبالغة باسم جنسه .  
فاسمُ المبالغة هو اسمُ جنسٍ مقول بتواطئ وبعموم وخصوص على النوعين  
المذكورين . وقد يظهر أن الاسمَ المقولَ بعموم وخصوص هو من جنس  
الاسم المشترك :

**النوع الأول : العدل :** والغرضُ من هذا النوع يتم بإحصاء أبنية  
المبالغة في الألفاظ المفردة وهي — على ما أحصاها أحد متأخري النحاة —  
ترجعُ إلى أحدٍ وعشرين بناءً ليس يَشِدُّ عنها إلا القليلُ ، فمنها ثلاثة أبنية  
مختصة <sup>(2)</sup> بالنداء وهي : مَفْعَلَان ، وَفَعَالٍ ، وَفَعْلٌ ، كقولهم : يَا  
مَلَأْمَان <sup>(3)</sup> ، وَيَا مَحْبَثَان <sup>(4)</sup> ، وَيَا لَكَاع ، (وَإِخْبَاث) <sup>(5)</sup> ، وَيَا لُكْعُ ،  
وَيَا خُبْث <sup>(6)</sup> وَفَعْلَانُ نَحْوُ : رَحْمَانُ ، وَغَضْبَانُ (أ 56) . وَفَعْلَانُ نَحْوُ :  
التَّزَوَانِ ، وَالْعَلْيَانِ . وَمِفْعَالُ نَحْوُ : مِعْطَارُ ، وَمِذْكَارُ ، وَمِفْعِيلُ نَحْوُ : فِرْسِ  
مِحْضِيرٍ ، وَرَجُلٍ مُشِيرٍ ، لِلْكَثِيرِ الْحُضُرِ وَالْأَشْرَ ، وَفَعِيلُ نَحْوُ : سَكِيرُ ،  
وَشَرِيبُ ، لِلْكَثِيرِ السُّكْرِ وَالشُّرْبِ . وَفَعَالُ نَحْوُ : كَرَامُ ، وَحَسَّانُ ، لِلْكَثِيرِ  
الْكَرَمِ وَالْحُسْنِ . وَفُعَالُ نَحْوُ : طَوَالٍ ، وَخُفَافٍ ، لِلْكَثِيرِ الطُّولِ وَالْخَفَّةِ ،  
وَمِفْعَلُ نَحْوُ : مِدْعَسٍ لِلْكَثِيرِ الْمُدَاعَسَةِ (5) . وَمُفْعَلُ نَحْوُ : مُكْسِرُ ،  
وَمُقْتَلُ . لِلَّذِي يَكْثُرُ ذَلِكَ مِنْهُ . وَمُفْعَلُ نَحْوُ : مُكْرَمُ ، وَمُحَمَّدُ لِلَّذِي

(2) — ب : مختصة .

(3) — ب : ياملثان .

(4) — أ : ومحبتان .

(5) — ساقطة من أ .

(6) — أ : وياخبث ويالكع .

يُكْرَمُ وَيُحْمَدُ كَثِيرًا . وَمُفْعَلِلٌ نَحْوُ : مُصَرَّصِرٍ . للذي يكثر تصويته .  
وَمُفْعَوَعِلٌ نَحْوُ : مُحْشَوْشِنٍ . وَمُعْشَوْشِبٍ للذي تكثر خُشُونَتُهُ وَعُشْبُهُ .  
وَفُعَيْلٌ نَحْوُ : سَرَيْطٍ للذي يَسْتَرِطُ كُلَّ شَيْءٍ أَي يَبْتَلِعُهُ . فهذه ستة عشر  
بناءً . ومنها الأمثلة الخمسة وهي من مشهور أجزاء صناعة العربية .  
فجملتها أحد وعشرون بناءً .

**النوع الثاني : المبالغة :** واسمُ المبالغةِ ها هنا مستعملٌ على الخصوص  
ومَقُولٌ على إيقاع المبالغة في القول المركب ، وهو جنس متوسط تحته  
خمسة أنواع : الأول : الإغراق . الثاني : التداخل . الثالث :  
الاستظهار . الرابع : الإطناب . الخامس ( ب 33 ) : السلب  
والإيجاب :

**النوع الأول : الإغراق :** هذا النوع ( هو ) <sup>(7)</sup> جنس متوسط تحته  
أربعة أنواع : الأول : الغُلُو . الثاني : التجاهل . الثالث : التجريد .  
الرابع : الاستثناء :

**النوع الأول : الغلو :** والغلو : — وهو المدعو الإفراط عند قوم (6)  
في صناعة الاشتقاق — هو <sup>(8)</sup> من قولهم : « غلا في الأمر يغلو غلواً » ،  
وهو يرادف ( أ 57 ) الإفراط . ثم نُقل من ذلك الحد إلى علم البيان على  
ذلك الاستعمال والوضع ، فَيُوضَعُ فيه على الإفراط في الاخبار عن الشيء  
والوصف له ، ومجاوزة الحقيقة فيه إلى المحال المحض ، والكذب المخترع  
لغرض المبالغة ، وبالجمللة هو أن يكون المحمول ليس في طبيعته أن يصدقَ

(7) — ساقطة من ب .

(8) — ب : وهو .



على الموضوع وليس في طبيعة الموضوع ولا في وقتٍ ولا على جهةٍ أن يصدقَ عليه المحمولُ . لكنْ إذا حُمِلَ عليه وأنزِلَ خبراً عنه . ووُضِعَ وصفاً له لقصدِ المبالغة . واختيارُ هذا النوع من طرق<sup>(٩)</sup> البلاغة وأساليب البديع هو أمرٌ بالإضافة والحكم غير المطلق من قبل أن لأهل هذه الصناعة فيه رأيين : فقوم — وهم الأكثرون — يرون . ( أن )<sup>(١٠)</sup> الشريطة فيه وملاكُ أمره هو أن يُتجاوز فيه حالُ نوعي الوجودِ العقلي والحسي (7) إلى المحال والكذب والاختراع . وقوم يرون التوسط فيه آثر وأحمد وأفضل في الصناعة إجحاما ورهبة للاختراع والكذب . ونقول : إن مَنْ أحب الوقوف على الأرجح من الرأيين . وعلى الأدخل في<sup>(١١)</sup> الأمر الصناعي . فليس به غنى عن الفحص عن موضوع الصناعة الشعرية فنقول : إن الذي استقر<sup>(١٢)</sup> عليه الأمر في صناعة المنطق عند محققي الأوائل هو أن موضوع الصناعة الشعرية هو<sup>(١٣)</sup> التخيل والاستفزاز والقول المخيل المستفزاز من قبل أن القضية الشعرية إنما تؤخذ من حيث التخيل والاستفزاز فقط . دون نظر إلى صدقها وعدم صدقها . وقوم يرون أن القضية الشعرية إنما تؤخذ من حيث الامتناع<sup>(١٤)</sup> ، فالموضوع<sup>(١٥)</sup> للصناعة الشعرية ( أ 58 ) عندهم المُمْتَنَعَاتُ<sup>(١٦)</sup> ، وهو قول مرغوبٌ عنه ، مردُولٌ<sup>(١٧)</sup> عند محققي الأوائل ، وقد صرح بترذيله<sup>(١٨)</sup> أبو علي بنُ سينا ( رحمه الله )<sup>(١٩)</sup> في

(٩) — أ : طريق .

(١٠) — ساقطة من أ .

(١١) — ب : من .

(١٢) — أ : استقل .

(١٣) — ب : من .

(١٤) — ب : الاتساع .

(١٥) — ب : والموضوع .

(١٦) — ب : المستغاث .

(١٧) — ب : مردود .

(١٨) — أ : على ترذيله .

(١٩) — ساقطة من ب .

صدر كتاب « القياس » من كتابه (8) . ونحن فقد قلنا في ذلك في الجنس الثاني . وليس بنا حاجة حينئذ هذا إلى تحقيق ذلك من قبل أنه كيفما كان الأمر فليس بضاراً لنا في هذا الغرض الخاص من طلب الأرجح من الرأيين هاهنا . وإذا ذلك كذلك فمن البين بنفسه أن الرأي الأول أثر وأدخل في الأمر الصناعي أخذنا القول الشعري مخيلاً أو ممتنعاً . وإن رهبة الفريق الثاني من الإقدام على الكذب المحض والقول المخترع والمحال ، خارج عن الأمر الصناعي . والحق هو الأول . ومن صور هذا النوع قول النابغة (9) :

تَقْدُ السَّلُوقِيَّ المِضَاعَفَ نَسْجُهُ  
وَتُوقِدُ بِالصَّفَّاحِ نَارَ الحُبَابِ

وقوله (10) :

فَلَوْ أَنَّ مَا أَبْقَيْتَ مِنِّي مَعْلَقٌ  
بَعُودِ ثَمَامٍ مَا تَأَوَّدَ عُوْدُهَا

وقوله (11) :

مِنْ الهَيْفِ لَوْ أَنَّ الخَلاخِلَ صُيِّرَتْ  
لَهَا وَشُحاً جَالَتْ عَلَيْهَا الخَلاخِلُ

النوع الثاني : التجاهل : والتجاهل هو جنس<sup>(20)</sup> متوسط تحته

(20) — أ : نوع .

(8) أي (الشفاء) وانظر (القياس : 55) .  
(9) النابغة الذبياني (ديوانه : 11) والسيلوقي : الدرع المنسوبة إلى سلوق وهي قرية باليمن . والصفاح : الحجر العريض . ونار الحباب : النار التي تفتح من احتكاك الحجارة .  
(10) الأعشى (العمدة : 61/2) برواية : أبقيت . والثمام : نبت ضعيف شبيه بالخص . وينسب البيت أيضا إلى قيس بن الملوح (الرسالة الموضحة : 126) .  
(11) أبو تمام (ديوانه : 115/3) .

نوعان : الأول : التشكيك . الثاني : التجاهل :

**النوع الأول : التشكيك :** والتشكيك هو إقامة الذهن بين طرفي شكٍّ وجزئي نقيض . « وهو من مُلَحِّحِ الشعر وطُرْفِ الكلام » (12) . وأحدُ الوجوه التي احتِيلَ بها ( ب 34 ) لإدخال<sup>(21)</sup> الكلام في القلوب وتمكين الاستفزاز من النفوس ( أ 59 ) ، وفائدته الدلالة على قرب الشبهين حتى لا يُفَرَّقَ بينهما ولا يميَّز أحدهما من الآخر ، فلذلك كان له في النفس حلاوة وحسنُ موقع . بخلاف نوع الغلو<sup>(22)</sup> . والسبب في ذلك أن المتكلم مُوهِمٌ أن ذهنه قد قام متحيراً بين طرفي شكٍّ وجزئي نقيض . ومن الأمر الواضح بنفسه أن النفس إنما تَتَحَيَّرُ في طرفي الشكٍّ وجزئي النقيض لشدة الالتباس والاختلاطِ بينهما ، وعدم التمييز بين الأمرين<sup>(23)</sup> لحَفَاءِهِ على النفس على القصد الأول في طرفي النقيض ودَأْبِهَا . فلذلك فالقول<sup>(24)</sup> المشكَّكُ هو في النهاية من المبالغة ، والغاية في التلطف للتشبيه . وتقريب الشئين أحدهما من الآخر لتمكين عدم الفرق والفصل والتباين بينهما . ومن صور هذا النوع قوله تعالى : « أَتَوَاصَّوْا بِهِ ، بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ » (13) ، وقوله (14) :

أَيَا ظَبِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلِ  
وَبَيْنَ النَّقَا . أَنْتِ أُمٌّ أُمٌّ سَالِمٌ ؟

(21) — ب : إلى ادخال .

(22) — أ : نوع الغلو ( في ذلك ) .

(23) — ب : الأمور .

(24) — أما : ما القول .

(12) ( العمدة : 66/2 ) .

(13) الذاريات : 53 .

(14) ذو الرمة ( ديوانه : 622 ) وجلال : موضع . الوعساء : الراية من الرمل . النقا : قطعة رمل .

وقوله (15) :

أَرَيْقُكْ أَمْ مَاءُ الْغَمَامَةِ أَمْ خَمْرُ  
بِفِيَّ بَرُودٌ وَهُوَ فِي كَبْدِي جَمْرٌ؟

النوع الثاني : التجاهل : ويُسمى أيضاً تجاهل العارف (16) .  
وإرخاء العنان . والتجاهل مَقُولٌ على هذا النوع من جهة أن فيه ضرباً من  
التغاضي (25) والمسامحة والمجاملة . وقولُ جوهره هو إخراجُ القولِ مُخْرَجَ  
الجهل وإيراده مَوْرَدَ التشكيك في اللفظ دون الحقيقة لضرب من المسامحة  
وحسم العناد . ومن صورهِ قوله عز وجل : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ  
فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » (17) ، (ومعناه) (26) : « وأنا أعلم أنني على هدى  
وأنكم (أ 60) على ضلال مبين » ، لكنه أخرج الكلام مُخْرَجَ الشك  
والتجاهل تغاضياً ومسامحة ، وليس فيه على الحقيقة شك ولا ارتياب .  
وقوله تعالى : « قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ » (18) ،  
وقولُ حسان :

أَتَهْجُوهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكَفءٍ (27)

فشَرُّكَمَا خَيْرُكَمَا الْفِدَاءُ (19)

---

(25) — ب : التغاضي .

(26) — ساقطة من ب .

(27) — ب : بند .

---

(15) المتنبي (ديوانه : 226/2) .

(16) (الصناعتين : 412) و (البدیع : 694) .

(17) سبأ : 24 .

(18) الزخرف : 81 .

(19) (ديوانه : 9) .

وهو من أبدع صور هذا النوع من الشعر . وقولُ أبي الأسود (20) :

أحب محمداً حبا شديدا  
وعباساً وجعفرَ والوصيّاً  
فإن يك حُبُّهم رُشداً أصبهُ  
وليس بضائري إن كان غيا

بلغ ذلك معاويةَ فقال : « شك أبو الأسود » ، فقال أبو الأسود :  
« ليس كما قال . وإن الله عز وجل يقول في كتابه : « وَأَنَا أَوْ يَاكُمْ لَعَلِّي  
هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » ، أترى أنه كان شكَّ في ضلال  
الكفار » (21) . وهذا التمثيلُ من أبي الأسود صحيح لاتحاد الصورتين  
وارتقائهما معاً إلى هذا النوع من إجراء الكلام على الشك في اللفظ فقط  
دون الحقيقة لقصد الإغضاء وحسم العناد . فلذلك هذا النوع من علم  
البيان وأساليب البديع أيضاً هو من الكلام الرائق ، والمبالغة الحسنة ،  
والقول الجزل الفصيح ، وبلغ الحجاج القاطع للتراع ، والحاسم  
للعناد ، الهاجم بما فيه من التعريض والتورية بالمجادل إلى الغرض والغلبة  
وفلَّ شوكة المخالف بأهون الهوينى وأقلَّ العمل (ب 35) .

**النوع الثالث : التجريد :** والتجريدُ مثالٌ أولٌ من جرَّدَ بمعنى (28)  
الإفراد . جرَّدَ الشيءَ أخذه مفرداً بسيطاً . وفاعله هو العقد على أن في  
الشيء من نفسه معنى كأنه حقيقته ومحصوله . ومعنى ذلك — كما قيل —

(28) — ب : من معنى .

(20) أبو الأسود هو : ظالم بن عمرو الدؤلي واضع علم النحو . توفي سنة 99 هـ (خزانة الأدب : 256/1)  
وانظر (ديوانه : 177) و (الأغاني : 321/12) برواية حمزة عوض جعفر . والأعلام هم : عباس  
ابن عبد المطلب . وجعفر بن محمد الصادق . والوصي علي : هو علي بن أبي طالب .  
(21) (الأغاني : 321/12 — 322) بنسبة الرواية إلى بني قشير . ومعاوية أيضاً .

أن العرب (أ 61) قد تعتقد أن في الشيء من نفسه معنى آخر كأنه مبين له . فتُخْرِجُ ذلك إلى ألفاظها لِمَا عَقَدَتْ عليه معانيها . وذلك قولهم : « لئن لقيت زيدا لتلقين<sup>(29)</sup> منه الأسد . ولئن سألته لتسألن<sup>(30)</sup> منه البحر » . فظاهر هذا أن فيه من نفسه أسداً وبحراً . وهو<sup>(30)</sup> عينه الأسد والبحر . إلا أن هاهنا<sup>(31)</sup> شيئاً منفصلاً عنه مبيناً له وممتازاً منه وهو يَرُدُّ في الأسلوب إمّا بحرف « مِنْ » كما تقدم في المثال السابق ، وإما « بالباء » كقولك : « لتلقين به الأسد وتسألن به البحر » . ومسألة الكتاب (22) : « أما أبوك فلك أب » تحتل الوجهين أي « لك منه أو به بِمَكَانِهِ أب » (23) . وكذلك قد يَرُدُّ مصرحاً به ، وقد يَرُدُّ محذوفاً لقطع الدلالة عليه كقوله<sup>(32)</sup> : « جاودته ونازلته فجاودتُ بحراً ونازلتُ أسداً » . وكالمسألة أي « (جاودت) »<sup>(33)</sup> به ومنه ، وفي المسألة كما تقدم ، أي « منه » أو « بمكانه » ، وهو أحد الاحتمالات التي تُوهمُ الاتِّحادَ في التشبيه كالإبدال ، والاستعارة ، والتمثيل ، والتشكيك ، وغير ذلك ، وكالاستثناء الذي في قوله :

وغاضَ مياهنَا إلا فِرْنَدًا ( البيت )

وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : بسيط ، والثاني<sup>(34)</sup> : مركب . وذلك أنه إما أن يَرُدُّ بمجرد ( من غير مقارنة معنى آخر ، وهذا

(29) — ب : لتلقين .

(30) — ب : هنا .

(31) — ب : لأن هناك شيئاً .

(32) — ب : كقولك ،

(33) — ساقطة من ب .

(34) — ب : والآخر .

(22) (الكتاب : 195/1) .

(23) (الخصائص : 475/2) .

هو النوع الأول المدعو البسيط . وإما أن يرد لَا بِمُجَرَّدِهِ (35) بل بمقارنة (36) (معنى) (37) التشبيه ، فقوته (38) إِذَا قُوَّةُ التَّشْبِيهِ وهو معنى التركيب الذي أردناه . وهذا هو النوع الثاني المدعو المركب . فلذلك هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : التجريد البسيط . والثاني : التجريد المركب :

**النوع الأول : التجريد البسيط :** ومن صورهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ (أ 62) اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ » (24) ، فظاهرُ هذا أن في العالم من نفسه آيات ، وهو عينُهُ ونفسُهُ تلك الآيات . وقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » (25) . وقَوْلُهُ : « وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » (26) ، وقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (39) : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » (27) . وقَوْلُهُ : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ » (28) . وقَوْلُهُ : « لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ » (29) . في أحد وجهي التفسير أعني من حقيقة الوَعَائِيَّةِ أو في مجازيتها من جوهر التجريد . ومنه قول الشاعر (30) :

(35) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(36) — ب : بمقارنة .

(37) — ساقطة من أ .

(38) — أ : أو قوته .

(39) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(24) آل عمران : 190 .

(25) العنكبوت : 35 .

(26) الذاريات : 37 .

(27) ق : 37 .

(28) الأحزاب : 21 .

(29) فصلت : 28 .

(30) أبو الخطار بن ضرار الكلبي (الخصائص : 475/2) و (الحلة السيرة : 64/1) وانظر ترجمته في (الحلة السيرة : 61/1) .

أَفَاءَتْ بَنُو مِرْوَانَ — ظُلْمًا — دِمَاءَنَا  
وَفِي اللَّهِ — إِنْ لَمْ يَعْدِلُوا — حَكَمٌ عَدْلٌ

وتجريدُ هذه الجزئية على حذف مضافٍ كأنه قال : « وفي عدل الله حكم عدل ». وظاهرُ هذا أن في عدل الله حكمًا عدلًا . وهو <sup>(40)</sup> نفسه وعينه ذلك الحكم . وقوله (31) :

لَاتِ هُنَا ذِكْرَى جَبِيرَةٍ . أَوْ مَنْ <sup>(41)</sup>  
جَاءَ مِنْهَا بِطَائِفِ الْأَهْوَالِ

وهي نفسها طائفُ الأهوال . ومن محذوفه قوله :  
كَأَنِّي أَنَادِي أَوْ أَكَلِمُ أَخْرَسًا ( البيت )  
وقوله (32) :

ظَلَّتْ أُمُورُ النَّاسِ يَغْشَيْنَ عَالَمًا  
بِمَا يُتَّقَى مِنْهَا وَمَا يُتَعَمَّدُ

المعنى : « كأني أنادي به أو أكلم أخرسا » و « يغشين مني عالمًا » .  
النوع الثاني : التجريد المركب : ومن صورهِ قولُهُم : « جَاوَدْتُهُ  
فَجَاوَدْتُ بِهِ الْبَحْرَ وَنَازَلْتُهُ ( ب 36 ) فَنَازَلْتُ مِنْهُ الْأَسَدَ » . وقوله (33) :

جَازَتْ الْبَيْدَ إِلَى أَرْحُلِنَا  
آخِرَ اللَّيْلِ بِيَعْفُورٍ خَدِرٍ ( أ 63 )

(40) — ب : هو .

(41) — ب : أم من ، والتصحيح من الديوان .

(31) الأعشى ميمون بن قيس (ديوانه : 3) ولات هنا : أي ليس وقت ذكر جبيرة .

(32) (حماسة أبي تمام : 29/2) بدون نسبة وبرواية : أضحت أمور .

(33) طرفة (ديوانه : 50) وورد برواية : جازت القوم في (الخصائص : 177/2) .



وقولُ أبي العلاء :

فَكَأَنَّ حَبَّكَ قَالَ (42) : حَظُّكَ فِي السَّرَى  
فَالْطُّمُ بِأَيْدِي الْعِيسِ وَجَهَ السَّبَبِ  
وَاهْجُمُ عَلَى جُنْحِ (43) الدَّجَى وَلَوْ أَنَّهُ  
أَسَدٌ يَصُولُ مِنَ الْهَلَالِ بِمِخْلَبِ (34)

وقولُ أبي فراس :

وَأَنْقَذَ مِنْ ثِقَلِ الْحَدِيدِ وَمَسَّهُ  
« أَبَا وَائِلٍ » وَالْدَّهْرُ أَجْدَعُ صَاغِرُ  
وَأَبَ وَرَأْسُ الْقَرْمِطِيِّ (44) أَمَامَهُ  
لَهُ جَسَدٌ ، مِنْ أَكْعُبِ الرِّمَحِ ، ضَامِرُ (35)

والتجريد في الثاني . وقولُ أبي الطيب :

بِنَاهَا فَاعْلَى وَالْقَنَا تَقَرَّعُ الْقَنَا  
وَمَوْجُ الْمَطَايَا حَوْلَهَا (45) مِتْلَاطِمُ  
وَكَانَ بِهَا مِثْلُ الْجُنُونِ فَأَصْبَحَتْ  
وَمِنْ جِثْثِ (46) الْقَتْلِ عَلَيْهَا تَمَائِمُ (36)

---

(42) — أ : نال .

(43) — ب : هول .

(44) — أ : القرطبي .

(45) — أ : حوله .

(46) — ب : جيف .

---

(34) (سقط الزند : 1131/3 — 1132) والسبب : البرية .

(35) (ديوانه : 159/1) برواية : برأس مع تقديم (مس) على (ثقل) في البيت الأول .

(36) (ديوانه : 96/3) .

والتجريد في الثاني . وقولُ أبي فراس :

فَبِتُّ أَعْلُ خُمراً من رُضابٍ  
لها سُكْرٌ وليس لها خُمَارُ  
إلى أن رَقَّ ثوبُ الليل عَنَّا  
ونادت : « قُمْ فقد بَرَدَ السَّوَارُ » (37)

والتجريد في الأول . وقولُ أبي فراس :

وروضةٌ من رياضِ الفكرِ دَبَّجَهَا  
صوبُ القَرَائِحِ لا صوبُ من المطرِ  
كَأَنَّمَا نَشَرْتُ أَيْدِي الرِّبِيعِ بِهَا  
بُرْدًا من الوُشِيِّ أو ثوباً<sup>(47)</sup> من الحَبِيرِ (38)

والتجريد في الثاني . ومن محذوفه قولُ أبي الطيب (المتنبي) <sup>(48)</sup> :

كَشَفْتُ ثَلَاثَ ذَوَائِبٍ مِنْ شَعْرُهَا  
فِي لَيْلَةٍ ، فَأَرَتُ لِيَالِيَّ أَرْبَعًا  
وَاسْتَقْبَلْتُ قَمَرَ السَّمَاءِ بِوَجْهِهَا  
فَأَرَّتْنِي الْقَمَرَيْنِ فِي وَقْتٍ مَعًا (39)

تقديره : « فَأَرَتُ ذَوَائِبَ أَرْبَعًا بِثَلَاثِ ذَوَائِبِهَا وَاللَّيْلَةَ ، وَأَرَّتْنِي الْقَمَرَيْنِ بِوَجْهِهَا وَالْقَمَرُ » ، ويعني بالقمرين الشمس والقمر على ما عهدَ

---

(47) — أ. ب : بردا . والتغير من الديوان .

(48) — ساقطة من أ .

---

(37) (ديوانه : 176/1) . برواية : (وقالت قم) . والسوار : الخمرة .

(38) (ديوانه : 201/1) برواية : أو ثوبا .

(39) (ديوانه : 4/3) .

فيهما من تغليب التثنية ، فوجهها عنده هو الشمس إثباتُ مزية (أ 64) لوجهها على القمر بكونها<sup>(49)</sup> شمساً ، ولذلك أوردَ الاسمَ معرفةً بالألف واللام ، ولولا ذلك لنكرهُ لأنه محلُّ تنكير ، والتجريد فيها معاً . أبو أحمد اليمامي (40) (وقد جمع تجريدات) <sup>(50)</sup> :

أقولُ ، ونَوَارُ المَشِيبِ بعَارِضِي  
قَدْ افْتَرَّ لي عن نابِ أسودَ سالخِ :  
أشَيْباً وحاجاتُ الفؤادِ كأنما  
يحِيشُ بها في الصدرِ مِرْجَلُ طابِخِ  
وما كلُّ حزني للشبابِ وإن هَوَى  
به الشيبُ عن طُودٍ من الأنسِ شامخِ  
ولكنْ لقولِ الناسِ : شيخٌ ، وليس لي  
على نائباتِ الدهرِ صبرُ المشايخِ

(والأول من هذه التجريدات في قسم المحذوف منه) ، <sup>(51)</sup> وتقديره : « قد افتر لي منه عن ناب أسود سالخ » ، والتجريد فيها سوى الرابع . أبو طالب الماموني (41) :

---

(49) — أ : بكونه .

(50) — ساقطة من ب .

(51) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

---

(40) أبو أحمد اليمامي البوشنجي من رجال النصف الأول من ق 4 هـ . عاصر عبد الحميد الحاكم والوزير أبا الفضل محمد بن عبيد الله البلعمي . والأبيات من خاتمة كان يحفظها صاحب ويعجب بها (اليتيمة : 93/4 — 94) و (الأعلام : 139/7) .

(41) أبو طالب الماموني هو : عبد السلام بن الحسين . شاعر قوي الخاطرة . صاحب الصاحب وتوفي سنة 383 هـ (اليتيمة : 161/4) و (معجم الأدباء : 223/5) والأبيات من قصيدة في صاحب الجيش أبي الحسن بن سيمحور (اليتيمة : 163/4) والمذاكي : الخيل السريعة .

إلى الله أشكو مُنىً في الحشى  
تَضَمَّنَ جنبايَ منها سعيَراً

ومن قصيدة البيت :

تَرَى في ذراه<sup>(52)</sup> لسانَ المُنَى  
طويلاً ، وباعَ الليالي قصيراً  
تَضُمُّ الأسننةُ منها ذُكَا  
ءَ ، وتَحْمِلُ منه المَذَاكي ثَبِيراً

والتجريد في الثاني . وقوله (42) :

إذا ما طَمَى لُجَّ المُنَى بين أضلعي  
تَعَسَّفْتُ لُجًّا من دجى الليل طامياً  
فأمسى شَجًّا في ثَغْرَةِ الليل راحاً  
وأضحي قذى في مُقْلَةِ الصبح غادياً

والتجريد في الأول . وقوله (43) :

وبهماء لا يخطو بها الليلُ خُطوةً  
تَعَسَّفْتُهَا بالمرْقَلَاتِ الرواسمِ (ب 37)  
وقد نَشَرْتُ أَيْدِي الدجى من سماءها  
رداءً عَرُوسٍ نُقِطَتْ بالدرهم

والتجريد في الثاني . المُطَوَّعي (44) :

---

(52) — أ : في داره .

---

(42) أبو طالب الماموني (اليتيمة : 164/4) مع بعض التغيير في اللفظ .  
(43) أبو طالب الماموني (اليتيمة : 166/4) و (معاهد التنصيص : 250/1) والمرقلة : الناقة من الإرقال : ضرب من العدو . الرواسم : المتفرسة العارفة بالطريق .  
(44) المطوعي هو : أبو حفص عمر بن علي : أديب وشاعر : خدم الميكالي وتوفي سنة 440 هـ (معجم المؤلفين : 302/7) وانظر (اليتيمة : 435/4) والعير : القافلة .

لَمَّا اسْتَقَلَّتْ بِهِمْ عَيْرُ التَّوَى أَصْلًا  
 وَشَتَّتَهُمْ صُرُوفُ الدَّهْرِ تَشْتِيَا (أ) (65)  
 جَلَسْتُ أَنْظُمُ فِي سِلْكِ الْهَوَى دُرَرًا<sup>(53)</sup>  
 وَالْعَيْنُ تَنْثُرُ مِنْ دَمْعِي يَوَاقِيَا  
 والتجريد في الثاني . وقول السَّري :

حَضَرْنَا وَالْمُلُوكُ لَهُ<sup>(54)</sup> قِيَامُ  
 نَغْضُ نَوَاطِرًا فِيهَا انْكِسَارُ  
 وَزُرْنَا مِنْهُ<sup>(55)</sup> لَيْثَ الْغَابِ طَلْقًا  
 وَلَمْ نَرَ قَبْلَهُ<sup>(56)</sup> لَيْثًا يَزَارُ (45) .

والتجريد في الثاني .

**النوع الرابع من النوع الأول من النوع الثاني من جنس المبالغة :**  
 الاستثناء : والاستثناء المستعمل في هذه الصناعة ليس هو على ما يتعارفه  
 النحاة في صناعة العربية ، وإنما هو اصطلاحٌ من أصحاب علم البيان ،  
 ومواضع من الحاتمي (46) وأصحابه ، ويُشبه أن يكون المعنى المقصود  
 عندهم من هذا الاسم معنىً مستعاراً من المعنى المقصود في وضع الصنائع  
 الآخر كالنظر ، والأصول ، ( والنحو )<sup>(57)</sup> ، ( والجدل )<sup>(58)</sup> ،

(53) — أ : درا .

(54) — أ : لنا .

(55) — أ : يوم .

(56) — أ : ولم نرقب له .

(57) — ساقطة من ب .

(58) — ساقطة من أ .

(45) السري هو : السري بن أحمد بن السري الرفاء ، أبو الحسن ، شاعر وأديب ، مدح سيف الدولة وتوفي سنة 312 هـ (معجم المؤلفين : 204/4) وانظر (اليتيمة : 30/1) و (معجم الأدباء : 186/11) .  
 (46) الحاتمي هو : أبو علي محمد بن الحسن بن المظفر البغدادي ، أديب ، كاتب ، شاعر ، لغوي ، له مؤلفات نقدية توفي سنة 388 هـ (معجم المؤلفين : 222/9) .

(بل) (59) وفي الوضع الجمهوري . فهذا فليكن الموطن هنا . فأما (60)  
 الفاعل فقد جرت العادة في صنعة (61) البلاغة أن يرسم بأنه تأكيد المدح  
 بما يشبه الذم . وفي هذا الحد نظر من قبل أنه ظاهر أمره أنه مأخوذ من  
 المواد . والحد المأخوذ ليس يطابق المواد كلها ولا الجزئيات بأسرها لأنه إن  
 طابق بعضها قصر عن بعض ، فليس له ، بحسب الغرض الصناعي  
 غناء . فلئن طابق قوله (47) :

ولا عيبَ فيهم غير أن سيوفهم  
 بهن فلول.. (البيت)

لأنه تأكيد المدح بما يشبه الذم . لم يطابق قوله (48) :

هي الكلب إلا أن فيها ملالة (البيت)

لأن (أ 66) هذا إنما هو تأكيد الذم بما يشبه المدح . فلذلك ينبغي  
 أن تتأمل هذا الموضع بطريق التركيب فتنتزع عن مادتي المدح المؤكد بما  
 يشبه الذم ، والذم المؤكد بما يشبه المدح ، معنىً كلياً بسيطاً ، وذلك بأن  
 نسقط (62) من كل واحد منهما المعنى الذي هو به ما هو بالنسبة إلى الآخر  
 (وهو الفصل المقسم) (63) فيبقى لنا المقابل من حيث هو وهو الكلي  
 البسيط ، ثم نقول بحسب ذلك : « هو تأكيد أحد المتقابلين بما يشبه

(59) — ساقطة من ب .

(60) — ب : وأما .

(61) — ب : صناعة .

(62) — ب : يسقط .

(63) — ساقطة من ب .

(47) النابغة الذبياني (ديوانه : 11) وتتمته :

.....  
 من قراع الكتاب

(48) (زهر الآداب : 774/2) بدون نسبة وبضمير الغائب . وتتمته :

.....  
 وسوء مراعاة وما ذاك في الكلب

الآخر» فنكون قد عثرنا على ما ينبغي أن يكون الفاعل وهو الحد المحرر بحسب الأمر الصناعي .

ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ » (49) . وقوله تعالى : « وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ »<sup>(64)</sup> (50) . وقوله : « قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ » (51) .

وقال النابغة :

ولا عيبَ فيهم غير أن سيوفهم  
بهن فلول من قِراع الكتائب (52)

وقال الجعدي :

فتىَّ كان فيه ما يسرُّ صديقه  
على أن فيه ما يسوء الأعدايا  
(فتىَّ كملت خيراؤه غير أنه  
جوادٌ فما يُبقي من المال باقيا)<sup>(65)</sup> (53)

أبو تمام :

مَهَا الوحش إلا أن هاتا أوانسُ  
قنا الخطَّ إلا أن تلك ذوابلُ (54)

(64) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(65) — البيت ساقط من ب .

(49) الحج : 40 .

(50) البروج : 8 .

(51) المائدة : 59 .

(52) النابغة الذبياني (ديوانه : 11) وقد سبق ذكر البيت .

(53) (الكتاب : 367/1) و (البدیع في نقد الشعر : 121) .

(54) (ديوانه : 116/3) .

البديع أبو الفضل الهمداني (55) :

هو البدرُ إلا أنه البحرُ زائراً  
سوى أنه الضرغامُ لكنه الوبلُ

آخر (أ 67) (56) :

هي الكلب إلا أن فيها ملالةٌ  
وسوءُ مراعاة ، وما ذاك في الكلب

النوع الثاني : التداخل : إن المتقابلين هما اللذان لا يمكن أن يوجدَا معاً في موضع واحد من جهة واحدة (ب 38) في وقت واحد . ثم إن كَانَا جنسين فهما جنسان عالِيَان لِمَا تَحْتَهُمَا من الأنواع الوسيطة<sup>(66)</sup> والأخيرة من قِبَل ارتقاء كل نوع من تلك الأنواع المُرْتَبَةِ تحت واحدٍ واحدٍ منهما إلى جنسٍ غير الجنس الذي يرتقي إليه الآخر . وقد تقرر في الصناعة النظرية أن الأجناس العالية ليس يُحْمَلُ بعضها على بعض ولا يَدْخُلُ بعضها ولا يَتَرْتَّبُ تحت بعض لتَقَابُلِ الطَبِيعَتَيْنِ والحَقِيقَتَيْنِ والذَاتَيْنِ وقَوْلِي الجوهر وتباينهما<sup>(67)</sup> ، ولأنه ليس أن يَتَرْتَّبَ أحدهما تحت الآخر (وأن يُحْمَلَ أحدهما على الآخر)<sup>(68)</sup> ، بأوَّلِي من دخول الآخر تحته وَحْمَلِهِ عليه . والمعاني من جهة نسبتها إلى الألفاظ بوجه ما تَنْقَسِمُ قسمين : فمنها ما ليس له لفظ وقول هو عبارة عنه ودلالة عليه مختص

(66) — ب : البسيطة .

(67) — أ : تباينها .

(68) — ساقطة من أ .

(55) البديع أبو الفضل الهمداني هو : أحمد بن الحسين الملقب ببديع الزمان (358 — 398) كاتب وشاعر . صاحب المقامات (معجم الأدباء : 161/2) وانظر (النبية : 300/4) و (معاهد التنصيص : 111/3) .  
(56) أنظر ص : 287 من هذا الكتاب .



به . أعني الصيغة الدالة باختصاص . ومنها ما له لفظٌ وقولٌ هو عبارة ودلالة عليه . أعني الصيغة الدالة باختصاص أيضاً . فالأول كالمدح . والذم . والواجب . والممكن . والممتنع . والمحال . والسبب . والمسبب . وما أشبه ذلك مما ليس يدل عليه لفظٌ باختصاص . أعني ( أنه )<sup>(69)</sup> ليس له صيغةٌ وشكلٌ لفظٌ أو قولٌ يدل عليه . والثاني كالإيجاب . والسلب . وأشكال الأجناس . وأشكال الأعداد . وألفاظ التقليل والتكثير . والطلب . والخبر . وغير ذلك مما ليس له صيغةٌ وشكلٌ لفظٌ أو قولٌ يدل عليه باختصاص . وإذا ذاك كذلك ( أ 68 ) فمن البين بنفسه متداول الأمر . ومن الواجب في أصل منهج العبارة وغرض الدلالة ألاَّ يعبر عن المدح بالذم . ولا عن الواجب بالمحال . ولا عن المحال بالواجب . ولا بالممكن عنهما . ولا بهما عن الممكن . ولا عن السبب بالمسبب . ولا عن المسبب بالسبب . ولا عن الإيجاب بالسلب . ولا عن السلب بالإيجاب . ولا عن الأكثر بالأقل . ولا عن الأقل بالأكثر . وبالجملّة ألا يعبر عن المقابل باللفظ أو القول الموضوع لمقابلته أو الدالّ على مقابلته من غير اختصاص وضع كالواجب والممتنع من قبل أن واحداً واحداً من هذه فإما أن يكون جنساً عالياً أو نوعاً متوسطاً قسماً متوسطاً أو أخيراً<sup>(70)</sup> . فالجنس العالي لا يترتب تحت شيء ولا يحمل على جنس آخر عالٍ أصلاً لما قد سبق بيانه . والنوع القسم<sup>(71)</sup> لا يحمل على قسمه ولا على نوع آخر تحت جنس آخر . ولا يترتب تحته من قبل ارتقاءهما معاً إلى جنسٍ يعمّهما معاً . وارتقاء واحد واحد من النوعين اللذين تحت جنسين عاليتين إلى جنسٍ غير الجنس الذي يرتقي إليه الآخر . وقد تقرر ذلك كلّهُ

(69) — ساقطة من ب .

(70) — أ : أو أخيراً .

(71) — أ : التقسيم .

في النظريات . ومن البين بنفسه أيضا أن الممكن والواجب جنسان عاليان للمعاني . وكذلك المدح والذم . وأن الإيجاب والسلب جنسان عاليان للقول . فإلعبارة عن أحد الجنسين بالآخر والدلالة عليه به ممتنعٌ بديهاً وضرورة إذ كان على نهاية المقابلة له . وقد قلنا إن المتقابلين<sup>(72)</sup> هما اللذان لا يمكن أن يوجدوا معاً في موضع<sup>(73)</sup> واحد من جهة واحدة في وقت واحد . ولما ساء أيضاً من جهة أخرى في نفس أصل منهج العبارة (أ69) وقانون الدلالة من قبل انقسام القول من تلك الجهة إلى الحقيقة والمجاز<sup>(74)</sup> . التعبير المجازي . والخروج عن الحقيقة أحيانا على نسبة ما اتساعاً في الكلام واختياراً للأفصح من أشكال الأقاويل وطلباً للأجزل منها<sup>(75)</sup> . فإنهم مما يعدلون عن الشكل الفصيح من القول إلى الشكل الأفصح . وكذلك في اللفظ المفرد جريا على مقتضى غرض (ب39) علم البيان وغاية صنعة البلاغة التي نؤم معرفتها في هذا الكتاب . ساء وقوع أحد القولين الدالين على المتقابلين موقع الآخر . ووضع موضعاً لغرض الاتساع والمبالغة اعتماداً على قوة الدلالة من قرينة لفظية مقالية أو حالية وجودية . ولهذا النوع من الدلالة موضوع هذا النوع الوسيط من النوع الثاني من جنس المبالغة من علم البيان . والشريطة فيه حفظ أصل الوضع . والاستمسك به . والاعتصام برَبْقَتِهِ من قبل أن ذلك هو منهج المجاز وقانونه لأنه عارضٌ يعرض في بعض المواضع — وأحيانا — للفظ والقول لغرض ما فيجعل للفظ حكماً ليس له في الوضع الحقيقي مثل أن يدل باللفظ والقول على مقابل المعنى الموضوع له<sup>(76)</sup> (اللفظ

(72) — أ : المتقابلين بدون (أن) .

(73) — ب : موضوع .

(74) — ب : الحال .

(75) — أ : منها .

(76) — ب : الموضوع هو له .

والقول (77) (من غير إبطالٍ لحقيقة موضوعه ولا إخلال به) (78) .  
ولذلك مهما زال العارضُ رُوجعَ الأصلُ . ووجهُ المبالغة عندهم في هذا هو  
أن المتقابلين والنقيضين إنما بينهما حدٌّ يفصلُ بعضهما من بعض ، فإذا زاد  
أحدهما على حده انعكس إلى ضده لأنه لا مذهب له يذهب إليه ولا  
واسطة بينهما . ولهذا قال (57) :

وشرُّ الشدائد ما يُضحكُ ( البيت )

وقال أبو العلاء :

وقد تدمعُ العينان من شدة الضحك ( البيت ) (58)

وبهذا ( أ 70 ) المعنى علَّلَ بعضهم ، وهو عندي غير مرتضى من قبل  
أن انعكاس الضدِّ إلى ضده ، وبالجمله انعكاس المقابل إلى مقابله أمرٌ غير  
معقول ، فإننا لم نر الحرارة مهما تناهت انعكست إلى ( البرودة ، والبرودة  
مهما تناهت انعكست إلى ) (79) الحرارة ، فإن الضدين هما الأمران اللذان  
البعدُ بينهما في الوجود غايةُ البعد ، وكلُّ واحد منهما في الطرف الأقصى  
من الآخر في التباين . وإذا ذاك كذلك فمن البين بنفسه أن انعكاس الضد  
إلى ضده أمرٌ غير ممكن ولا معقول ، فينبغي إذاً أن يكون قولهم : « فإذا  
زاد أحدهما على حده انعكس إلى ضده » ناقص العبارة ، وتامُّه ( أن  
يقال ) (80) : « انعكاساً وضعياً لا ذاتياً لغرض ما من أغراض الناطق في

(77) — ساقطة من ب .

(78) — عبارة ب : من غير إبطال بحقيقة موضوعه .

(79) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(80) — ساقطة من أ .

(57) (الموازنة : 191/2) بدون تنمة ولا نسبة .

(58) (سقط الزند : 1984/4) برواية :

فلا تحسبوا دمعي لوجد وجدته فقد تدمع الأحداق من كثرة الضحك

واحدٍ (واحدٍ) <sup>(81)</sup> من أنواع هذا الجنس المتوسط في الاتساع والاستعارة». وينبغي أن يُفحصَ ها هنا عن واحد واحد من تلك الأغراض، فمن قبل ذلك ساغ لهم وضعُ المعاني المتقابلة بعضها موضع بعض. والألفاظ والأقاويل الموضوعات للمتقابلين كذلك مع حفظ أصل الوضع والإعصام به (59)، فوضعوا المدح موضع الذم، والذم موضع المدح، وأخرجوا الواجب بصورة الممكن، والممكن بصورة الواجب استعارة الألفاظ للمعاني بعضها من بعض على شريطة الاستمساك بالوضع. ومن الأمر <sup>(82)</sup> الواضح من قبل ما قد قيل من الأسباب، وبخاصة السبب المذكور من اختيارهم الأوضح، أن الأنواع التي يشتمل عليها هذا النوع الوسيط من النوع الثاني من هذا الجنس هي من الكلام الأوضح، واللفظ الجزل الرائق، والقول البهي الشريف. وإذا انتهينا إلى هذا الموضع من كلامنا (أ 71) فنحن (بعون الله) <sup>(83)</sup> قائلون في الأنواع التي تحت هذا النوع المدعو التداخل فنقول: إن هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان وسيطان: الأول: الملابس. الثاني: المزايلة:

**النوع الأول: الملابس:** والملبسة هو تداخل المعاني غير ذات الصيغ، أعني التي ليس لها صيغة ولا شكل لفظ أو قول (ب 40) يدل عليها باختصاص وضع. وهذا النوع هو جنس متوسط تحته أربعة أنواع: الأول: إخراج إحدى الجهات بصورة الأخرى، والجهة (60) على ما عُرف في المنطق، الثاني: تسمية السبب باسم المسبب ومقابلته، الثالث: وضع المدح موضع الذم ومقابلته، الرابع: تسمية الشيء بما كان له وأولاه:

(81) — ساقطة من ب.

(82) — ب: أمر.

(83) — ساقطة من أ.

(59) أعصم واعتصم بمعنى (اللسان: عصم).

(60) أنظر ملحق المصطلحات.

النوع الأول : ( إخراج إحدى الجهات بصورة الأخرى ) (٨٤) : وهذا النوع هو جنس متوسط تحته ثلاثة أنواع : الأول : إخراج الممكن بصورة الواجب . الثاني : إخراج الواجب بصورة الممكن . الثالث : إخراج المحال بصورة الممكن والواجب وإخراجها معاً بصورة المُحال :

النوع الأول : إخراج الممكن بصورة الواجب : ولم نقف بعدُ على صُورَه الخاصّة . وعسى أن نستدركها بعد الفحص عنها (٨٥) بحول الله ( تعالى ) (٨٦) .

النوع الثاني : إخراج الواجب بصورة الممكن : ومن صورهِ قوله عز وجل : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً » (61) . وقوله : « فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ » (62) . وقوله : « عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُرَحِّمَكُمْ » (63) . وقوله : « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ . وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ » (64) . فإن هذا كلّهُ من الأمر الواجب الثابت (٨٧) قد أُخرج في صورة الممكن . وقولُ الشاعر (أ٧٢) (65) :

لعلِّي إذا مالت بي الريحُ مَيْلَةً  
على ابنِ أبي ذُبْيَان أن يَتَنَدَّمَ

(٨٤) — زيادة اقتضاها السياق .

(٨٥) — ب : أن يفحص .

(٨٦) — ساقطة من ب .

(٨٧) — ب : الثالث .

(61) الاسراء : 79 .

(62) المائدة : 52 .

(63) الاسراء : 8 .

(64) البقرة : 216 .

(65) أنظر ( اللسان : ذب ) بدون نسبة وبرواية : ابن أبي الذبان وهو هشام بن عبد الملك . وذب : نحي .

فأخرج كلامه مُخَرَّجَ الإمكان . وإنما يريد أن يتندّم لا محالة .

النوع الثالث : إخراج المحال بصورة الممكن والواجب وإخراجها معاً بصورة المحال : فذلك هذا النوع بحسب<sup>(٨٨)</sup> استيفاء القسمة جنس متوسط تحته أنواعٌ عداً لم نقف بعدُ لها على صورة خاصة مستعملة إلا النوع الذي هو منها إخراجُ المحال بصورة الممكن . ومن صورده قوله :  
لَعَلَّ مَنَّا يَنَا تَحَوَّلْنَ أَبُوساً ( البيت )

فهذا<sup>(٨٩)</sup> من المحال الممتنع جاء به في صورة الممكن وإخراجه مُخَرَّجَه .

النوع الثاني : هذا النوع هو : تسمية السبب باسم المسبب وتسمية المسبب باسم السبب : فذلك هو جنس متوسط تحته نوعان :

النوع الأول : تسمية السبب باسم المسبب : ومن صورده قوله عز وجل : « وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ » (66) . وقوله أنشدَه أبو الفتح بنُ جَنِّي في كتاب الخصائص (له رحمه الله تعالى) <sup>(٩٠)</sup> (67) :

قَدْ عَلِمْتُ إِنْ لَمْ أَجِدْ مُعِينَا  
لَتَخْلُطَنَّ بِالْخَلْقِ طِينَا

النوع الثاني : تسمية المسبب باسم السبب : ومن صورده قول<sup>(٩١)</sup>

(٨٨) ب : سبب .

(٨٩) ب : فهو .

(٩٠) ساقطة من أ .

(٩١) ب : قوله .

(66) غافر : 41 .

(67) أنشدَه أبو بكر بن دريد في (الخصائص : 173-3) وانظر (الأمل : 144/2) برواية : لأخلطن .  
والخلق : الطيب .

(الشاعر) (92) (68) :

تَعَلَّى (93) الندى في مَتْنِهِ وَتَحَدَّرَا (البيت)  
فَسَمَّى الشَّحْمَ نَدًى لَأَنَّهُ سَبَبٌ فِيهِ .

النوع الثالث . هذا النوع هو : إما وَضْعُ المدح موضعَ الذم وإِخْرَاجُهُ مُخْرَجَهُ . وإِما وَضْعُ الذم موضعَ المدح وإِخْرَاجُهُ مُخْرَجَهُ : فلهذا هذا النوع الثالث هو أيضاً جنس متوسط تحته نوعان : الأول : ورودُ المدح في صورة الذم . الثاني : ( أ 73 ) ورودُ الذم في صورة المدح :

النوع الأول : ورود المدح في صورة الذم : وورودُ المدح في صورة الذم هو إِشْعَارُ (بأن المدوح قد حَصَلَ في رتبةٍ مَنْ يُشْتَمُ حَسداً له على فضله ، وبَذَّه أبناءُ جنسه . لأن الفاضل هو الذي يُحْسَدُ وَيُوقَعُ) (94) في عَرْضِهِ ، والناقص لا يُلْتَفَتُ إليه . وقد صَرَّحَ الشاعرُ بهذا فقال :

ولا خَلَوْتُ الدهرَ من حاسدٍ  
فإنما الفاضلُ مَنْ يُحْسَدُ

فَمِنْ قَبْلِ هذا كان له من المبالغة (ب 41) أَكْثَرُ مما لو جرى الأمر في ذلك على المجرى الطبيعي وذلك قَوْلُهُمْ : « قَاتَلَهُ اللَّهُ مَا أَشْعَرَهُ ، وَلَعَنَهُ اللَّهُ مَا أَفْصَحَهُ » وما أَشْبَهَ ذلك .

(92) — ساقطة من ب .

(93) أ . ب : تعالى . والتغيير من (رفع الحجب المستورة) .

(94) ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

(68) (رفع الحجب المستورة : 110/1) وصدر البيت :

كثور العذاب الفرد يضربه الندى

والندى : الشحم . بينما الندى الأول : المطر .

النوع الثاني : ورود الدم في صورة المدح : ( وورودُ الدم )<sup>(95)</sup> أيضا  
( في صورة المدح )<sup>(96)</sup> هو أشدُّ على المذموم من لفظ الدم بعينه . فإن في  
ذلك مع الدم نوعاً من الهُزء ، وذلك قولهم لغير العاقل . « يا عاقل » ،  
وللجاهل : « يا عالم » . ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « ذُقْ إِنَّكَ  
أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » (69) . وقولُ الشاعر (70) :

يَجْزُونَ مِنْ ظَلَمِ أَهْلِ الظُّلْمِ مَغْفِرَةً  
وَمِنْ إِسَاءَةِ أَهْلِ الشُّوءِ إِحْسَانًا

النوع الرابع : تسمية الشيء بأولاه أو بعقباه : ونوعُ تسمية الشيء  
بأولاه أو بعقباه<sup>(97)</sup> هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول تسميته بأولاه .  
الثاني : تسميته بعقباه :

النوع الأول : تسمية<sup>(98)</sup> ( الشيء )<sup>(99)</sup> بأولاه : وتسمية الشيء  
بأولاه ، أعني بما كان له مِنْ قَبْلِ فَاسْتَضَحَبَ ذَلِكَ الْاسْمَ فِي حَالٍ أُخْرَى  
صَارَ إِلَيْهَا . ومن صورهِ قولُ الشاعر (71) :

إِذَا عَاشَ الْفَتَى مَائَتِينَ عَامًا  
فَقَدْ ذَهَبَ الْمَسَرَّةُ وَالْفَتَاءُ ( أ 74 )

(95) — ساقطة من ب .

(96) — ساقطة من ب .

(97) — ب : عقباه .

(98) — أ : تسميته .

(99) — ساقطة من أ .

(69) الدخان : 49 .

(70) قريظ بن أنيف . أنظر البيت والترجمة في (حاسة أي تمام : 19/1) .

(71) الربيع بن ضبع الفزاري (الكتاب : 106/1) و (مقامات الحريري : 348) و (الأملاني : 214/3)  
بروايات مختلفة . بينما ينسبه (الكتاب : 293/1) إلى : يزيد بن ضبة .



النوع الثاني : تسمية الشيء بعقباه : أعني بمآله <sup>(100)</sup> وما يصير إليه في حال لم يكن بعد متصفاً <sup>(101)</sup> بها ومن صورته قوله عز وجل : « إني أراني أعصر خمراً » (72) (فسمي العنب خمراً) <sup>(102)</sup> بمآله وعقباه إذا كان سائراً إلى ذلك .

النوع الثاني من قسمة نوع التداخل : المزايلة : والمزايلة هو تداخل المعاني ذوات الصيغ أعني التي قد جعل الواضع الأول لها أبنية ألفاظ وأشكال أقاويل تدل عليها باختصاص وضع . ولأن تداخل هذه الصيغ يكون إما في كفيتهما بعضهما مع بعض . وإما في كميتهما كذلك . وأعني بتداخل كفيات الصيغ دخول الإيجاب على السلب . ودخول السلب على الإيجاب . ودخول أشكال الأجناس بعضها على بعض . وأشكال الأعداد كذلك . وأعني بأشكال الأجناس شكل التذكير والتأنيث . وبشكل <sup>(103)</sup> العدد شكل الأفراد والتثنية والجمع . وأعني بتداخل كمية الصيغ دخول ألفاظ <sup>(104)</sup> التكثير والتقليل وصيغها بعضها على بعض . صار هذا النوع (جنساً متوسطاً) <sup>(105)</sup> تحته نوعان : الأول : تداخل كيفية الصيغ . الثاني : تداخل كميتهما :

النوع الأول : تداخل كيفية الصيغ : وتداخل كيفية الصيغ هو ما قلناه من قبل وهو إما تداخل كيفية القول المركب . وإما تداخل كيفية الألفاظ

(100) — ب : مآله .

(101) — ب : منصلاً .

(102) — ساقطة من أ .

(103) — ب : وشكل .

(104) — ب : الألفاظ .

(105) — عبارة ب : هو جنس متوسط .

المفردة بعضها<sup>(106)</sup> على بعض . فإذن هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : تداخل كيفية القول المركب . والثاني : تداخل كيفية الألفاظ المفردة :

**النوع الأول : تداخل كيفية القول المركب : ( أ 75 )** وأشهر أنواع هذا النوع نوعان : الأول : تداخل الإيجاب والسلب . الثاني : تداخل شكلي الطلب والخبر :

**النوع الأول : تداخل شكلي الإيجاب والسلب :** وذلك هو إبدال الإيجاب ووضعه موضع السلب . وإبدال السلب ووضعه موضع الإيجاب ( فلذلك هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : إبدال السلب ووضعه موضع الإيجاب )<sup>(107)</sup> ( ب 42 ) . الثاني : إبدال الإيجاب ووضعه موضع السلب :

**النوع الأول : ( إبدال السلب ووضعه موضع الإيجاب )**<sup>(108)</sup> : وإبدال السلب ووضعه موضع الإيجاب هو المدعو عند أهل البيان بالتجريد<sup>(109)</sup> . وهذه التسمية منسوبة إلى أبي علي الفارسي ( رحمه الله تعالى )<sup>(110)</sup> . فإنَّ صَحَّ ذلك عنه فالتجريد اسمٌ مشترك بين هذا النوع وبين النوع الثالث من النوع الأول الملقَّب بالإغراق ، وهو نفْيُ الشيء بإيجابه ( أي )<sup>(111)</sup> أنه ورودُ السلب في صورة الإيجاب أعني أنه إذا تأملته وجدت ظاهره إيجاباً وباطنه سلباً . وهو من محاسن الكلام . وجزّل

(106) - ب : وبعضها .

(107) - ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(108) - زيادة اقتضاها السياق .

(109) - ب : التجريد .

(110) - ساقطة من ب .

(111) - ساقطة من أ .

الأشكال . وفصيح الأقاويل . ومن صورهِ قوله عز وجل : « لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا » (73) أي لا يكون منهم سؤال فيكون (منهم) (112) إلحاف . ( وإن كان في هذه الصورة وفي انطباق قولِ جوهر التجريد عليها نَظَرٌ ذكره بعضهم ) (113) . وقوله : « فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » (74) . فليس المراد إثباتَ شفاعَةٍ غير نافعة ولا إيجابها . وقد قال في موضع آخر : « فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ » (75) . بل المعنى : « ليس تكون لهم شفاعَةٌ فتكون نافعة » . ومنه قوله عز وجل : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ » (76) . وقول (114) ( امرئ القيس ) (115) :

على لاجِب لا يُهْتَدَى بِمَنَارِهِ  
إذا سافَهُ العَوْدُ النَّبَاطِيُّ جَرَجَرًا (77)

فليس المراد إثباتَ مَنَارٍ لا يُهْتَدَى بِهِ ولا إيجابه وإنما المعنى : « ليس (أ 76) له منار فيُهْتَدَى بِهِ » .

النوع الثاني : ورود (116) الإيجاب في صورة السلب : هو نوع يعطيه استيفاء التقسيم ولم أقف له بعدُ على صورة خاصة مستعملة إلا ما أورد

(112) — ساقطة من ب .

(113) — ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

(114) — ب : وقوله .

(115) — ساقطة من ب .

(116) — أ : ورود .

(73) البقرة : 273 . والألحاف : شدة إلحاح في المسألة .

(74) المدثر : 48 .

(75) الشعراء : 100 .

(76) الاسراء : 111 .

(77) ( ديوانه : 66 ) واللاحب : الطريق الواضح . سافه : شمه . النباطي : نسبة إلى النبط

بعضهم (منها) <sup>(117)</sup> ولم أرَ نَصِيحَهَا ، قالوا : « من صور هذا النوع قولهم : لو لم يحيي زيدٌ لم أكرمهُ . وقولهم : ما انفك عبد الله قائماً ، وما زال زيد عالماً . » والأشبه أن تكون هذه الصور <sup>(118)</sup> غيرَ جزئيةٍ لهذا الكلي ، وغيرَ شخصٍ من هذا النوع .

النوع الثاني : تداخلُ شكلي الخبر والطلب : وهذا النوع (أيضاً) <sup>(119)</sup> هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : وضعُ شكلِ الخبر موضعَ شكلِ الطلب . الثاني : وضعُ شكلِ الطلب موضعَ شكلِ الخبر :

النوع الأول : وضع شكل الخبر موضع شكل الطلب <sup>(120)</sup> : والطلبُ في هذا الموضع مَقُولٌ على الأمر بخصوص . ومن صورهِ قوله عز وجل : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » (78) . فالمعنى : « لِيُرْضِعَ الوالداتُ » لأن دلالة السياق قَطَعَتْ بأنه عز وجل آمِرٌ لنا لا مُخْبِر . وقوله : « وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ » (79) (الآية) <sup>(121)</sup> أي « لِيَتَرَبَّصْنَ » . وقولُ امرئ القيس :

فَتُوسِعُ أَهْلَهَا أَقِطاً وَسَمْنًا  
وَحَسْبُكَ مِنْ غِنًى شَبَعٌ وَرِيٌّ (80)

وقالوا : « حسبك زيد » ، فهذا كله (شكله) <sup>(122)</sup> شكلُ الخبر ،

(117) — ساقطة من ب .

(118) — أ : الصورة .

(119) — ساقطة من ب .

(120) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(121) — ساقطة من أ .

(122) — ساقطة من أ .

(78) البقرة : 233 .

(79) البقرة : 234 .

(80) (ديوانه : 137) . والأقط : مثل الجبن .

ومعناه الطلبُ والأمر . ودليله قولهم : « حسبكَ يَنَمِ الناسُ » . وقولهم : « اتقِ الله امرؤٌ فعل خيراً يُثَبُّ عليه » أي ليتق الله امرؤٌ وليفعل خيراً يُثَبُّ عليه .

**النوع الثاني : وضعُ شكل الطلب موضعَ شكل الخبر :** ومن صورهِ قوله عز وجل : « قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ (أ 77) مَدًّا » (81) . وقوله تعالى : « فَلْيُلْقِهِ الَّيْمُ بِالسَّاحِلِ » (82) . وقولهم : « أَحْسِنُ بَزِيدٍ فِي التَّعَجُّبِ » . ومنه قوله عز وجل : « أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ » (83) . فإن الذي استقر عليه الأمر في العربية أن هذا الشكل هو شكلُ الطلب موضوعُ موضعَ شكل الخبر . وقد بانَ ذلك في صناعة النحو .

**النوع الثاني : تداخلُ كيفية الألفاظ المفردة :** وإنما وُضِعَ تداخلُ الألفاظ المفردة في جنس تداخلِ الأقاويل ( ب 43) المركبة لأنه إنما يُعقل هذا التداخلُ في الألفاظ المفردة متى أخذتُ جزءَ قولٍ مركبٍ وإلا فلا يُعقلُ . لأنه لو أخذتُ — مثلاً — أشكالُ الأعداد وأشكالُ الأجناس بانفرادٍ كلٍّ واحدٍ منهما لكان على وَضْعِهِ الأولُ من غير تداخل . وتداخلُ كيفية الألفاظ المفردة هو جنس متوسط تحته ثلاثة أنواع : الأول : تداخلُ أشكال الأجناس . الثاني : تداخلُ أشكال الأعداد . الثالث : تداخلُ شكلي المثال الأول وهو المدعوُّ عند النحاة مصدرًا والمشتقُّ منه أي من المثال الأول :

**النوع الأول : تداخلُ أشكال الأجناس :** وتداخلُ أشكال الأجناس هو إما وضعُ شكلِ التذكير للتأنيث ( وإما وضعُ شكلِ التأنيث للتذكير .

(81) مريم : 75 .

(82) طه : 39 .

(83) مريم : 38 .

فهو إذاً جنس متوسط تحته نوعان : الأول : (وضع) (123) شكل التذكير للتأنيث (124) . الثاني : وضع شكل التأنيث للتذكير :

النوع الأول : وضع شكل التذكير للتأنيث : ومن صورده قولهم : « امرأة طالق . وحائض . وحامل . وعاشق . وحاسر . وامرأة زور » .

النوع الثاني : وضع شكل التأنيث للتذكير : ومن صورده قولهم : « رجل علامة . ونسابة » . وقوله عز وجل : « خَالِصَةً لِّذُكُورِنَا » (84) . وهو كقولهم : « هذا الأمر خالصة لك » أي دون ذلك .

النوع الثاني : (أ 78) تداخل أشكال الأعداد : وتداخل أشكال الأعداد هو (أيضاً) (125) جنس متوسط تحته أنواع أشهرها نوعان : الأول : وضع شكل المفرد موضع شكل الجمع . الثاني : وضع شكل الجمع موضع شكل المفرد :

النوع الأول : وضع شكل المفرد موضع شكل الجمع : ومن صورده قولهم : « قومٌ عدوٌ . وقومٌ صديقٌ . وهم حربٌ لنا وسلّمٌ » . جرير :

بِأَسْهَمِ أَعْدَاءِ وَهْنٌ صَدِيقُ ( البيت ) (85)

وقالوا : « مررت برجل قائمٌ آباؤه وخارجٌ إخوته » .

النوع الثاني : وضع شكل الجمع موضع شكل المفرد : قالوا : « بُرْدٌ

(123) - زيادة يقتضيها السياق .

(124) - ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(125) - ساقطة من ب .

(84) الأنعم : 139 .

(85) (ديوانه : 315) وتمة البيت :

دعون الخوى ثم ارتعين قلوبنا

أَخْلَاقٌ . وَثُوبٌ أَسْمَالٌ . وَبُرْمَةٌ أَعْشَارٌ . وَثُوبٌ شَرَاذِمٌ . وَشَبَارِقُ<sup>(126)</sup> .  
وَنَعْلٌ أَسْمَاطٌ . وَسَرَاوِيلٌ أَسْمَاطٌ ..

النوع الثالث : تداخلُ شكلي المثال الأول والمشتق : هذا النوع هو أيضاً إما وضعُ شكلِ المثال الأول موضعَ شكلِ المشتق ، وإما وضعُ شكلِ المشتق موضعَ شكلِ المثال الأول . فلذلك هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : وضعُ شكلِ المثال الأول موضعَ المشتق . الثاني : وضعُ شكلِ المشتق موضعَ المثال الأول :

النوع الأول : وضع شكل المثال الأول موضع المشتق : ووضع<sup>(127)</sup>  
شكل المثال الأول موضعَ شكلِ المشتق يكون لغرضِ المبالغة على ما عليه وضعُ هذا الجنس . ومن صورهِ قولهم : « رجلٌ كَرُمٌ ، ودرهمٌ ضَرَبُ الأمير ، وامرأةٌ زورٌ ، وإنسانٌ ضيفٌ ، ورجلٌ عدلٌ ، ورضيٌّ ، وصَوْمٌ » فإنهم يَعْنُونَ « بالرجل الكرم » (الكريم)<sup>(128)</sup> و« الدرهم الضرب » يعنون به المضروب و « امرأة زور » يعنون<sup>(129)</sup> به زائرة ، و« إنسان ضيف » يعنون به ضائفاً<sup>(130)</sup> ، وكذلك الآخرُ من قِبَلِ أنها كلها مِثَالَاتُ أول<sup>(131)</sup> أي مصادر جُعِلَتْ أوصافاً للأسماء ومحمولاتٌ عليها ، وتَنَزَّلُ (أ 79) إخباراً عنها لغرضِ المبالغة ، وهي في معنى الاسم المشتق أعني في معنى اسم مَنْ تَوجَدُ له هذه الأسماء<sup>(132)</sup> .

النوع الثاني : وضع شكل المشتق موضع شكل المثال الأول : ووضعُ

(126) — أ : بشارق .

(127) — عبارة ب : الثاني : وضع شكل المثال ..

(128) — زيادة يقتضيه السياق .

(129) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(130) — ب : ضائقة .

(131) — ب : أولى .

(132) — ب : الأشياء .

شكل الاسم المشتق موضع (ب 44) شكل المثال الأول هو — بقياسه (86) إلى وضع المثال الأول موضعه — نَزَرُ يَسِيرُ. ومن صورته — على رأي — قوله تعالى : « إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ » (87) أي لصدق . ومنها قولهم : « قُمْ قَائِمًا » يعنون (به) <sup>(133)</sup> قياما . وقولهم : « خرج خارجا » يعنون (به) <sup>(134)</sup> خروجا . الفرزدق :

على حَلْفَةٍ لَا أَشْتِمُ الدَّهْرَ مُسْلِمًا  
ولا خارجاً من فيّ زُورُ كَلَامٍ (88)

فوضع شكل المشتق موضع شكل المثال الأول كأنه قال : « ولا يخرج خروجاً ». وقالوا : « ليس له معقول » ، ودَعَّ معسوره وخُذَّ ميسوره .

النوع الثاني من تداخل صيغ المعاني (ذوات الصيغ) <sup>(135)</sup> : تداخل كميّتها : وتداخل كميّة <sup>(136)</sup> الصيغ <sup>(137)</sup> هو إبدال اللفظ الدالّ على الأكثر ووضعه موضع اللفظ الدالّ على الأقل ، وإبدال اللفظ الدالّ على الأقل ووضعه موضع اللفظ الدال على الأكثر ، وذلك مثل : « كم » و « رب » عند الحذاق (فانهما) <sup>(138)</sup> بنيا على التناقض في أصل وضعهما ، لأن أصل وضع « كم » للتكثير ، وأصل وضع « رب » للتقليل ، ثم يعرضُ لهما — من جهة العبارة البلاغية والدلالة المجازية — المجاز ، واستعارة إحداهما مكان الأخرى ، وإبدال كل واحد من شكلي القولين

(133) — (134) — ساقطتان من ب .

(135) — ساقطة من ب .

(136) — ب : كميّتها .

(137) — ب : لصيغ .

(138) — ساقطة من ب .

(86) أنظر ملحق المصطلحات .

(87) الذاريات : 5 .

(88) (ديوانه : 769) برواية أخرى .



اللذين يقعان فيه موقع<sup>(139)</sup> الآخر على الشريطة الموضوعية من الاستمساك بأصل الوضع والاعتماد عليه والاعتصام به ، فإذن هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : وضع اللفظ الدال على الأكثر موضع اللفظ الدال على (أ 80) الأقل . الثاني : وضع اللفظ الدال على الأقل موضع اللفظ الدال على الأكثر :

**النوع الأول : إبدال اللفظ الدال على الأكثر ووضعه موضع اللفظ الدال على الأقل :** والدلالة به عليه مبالغة وتوكيداً للغرض الذي فيه القول ، وذلك — كما قلنا — مثل « كم » الموضوعية في أصل وضعها للتكثير ثم يدخلها بالجواز معنى التقليل بوضعها موضع « رب » ، أعني أنها لفظ يدل به على الكثرة بالوضع الأول ، ثم ينقل ويبدل بالجواز فيوضع موضع « رب » التي هي لفظ يدل به على القلة بالوضع الأول ويدل به على ذلك . ومن صورهم قولهم : « كم بطل قتل زيد » ، وكم ضيف نزل عليه ، والمراد أنه لم يقتل (بطلا)<sup>(140)</sup> ولا قرى ضيفا قط ، فوضع اللفظ الدال على الكثرة بالوضع الأول موضع اللفظ الدال على القلة بالوضع الأول أيضا لضرب من المبالغة .

**النوع الثاني : وضع اللفظ الدال على الأقل موضع اللفظ الدال على الأكثر والدلالة عليه به :** هذا النوع هو إبدال اللفظ الدال على القلة بالوضع الأول ووضعه موضع اللفظ الدال على الكثرة بالوضع الأول أيضا والدلالة عليه به مبالغة وتوكيداً للغرض الذي فيه القول ، ( ووجه المبالغة به عكس القول إلى النقيض للإشعار بنقيضه قطعاً ، وذلك أنه من عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه كقوله تعالى : « رَبِّمَا

(139) — ب : موضع .

(140) — ساقطة من أ .

يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ» (89) ومعناه : « كم ». وقول  
القائل :

قد أترك القرن مصفراً أنامله ( البيت )

وكما يقال لبعض قواد العسكر (أ 81) : « هل عندك من فرسان ؟ »  
فيقول : « ربّ فارس عندي » أو « لانعدم عندي فارساً » ، و « عنده  
المقانبُ (90) والجحافل » وإنما قصده بذلك التباهي<sup>(141)</sup> والمبالغة في  
تكثير فرسانه ، ولكنه أراد — كما قيل — إظهار براءته من التزيد ، وتقرير  
أنه معلّل كثير ما عنده فضلاً أن يتزيد على أبلغ وجه وعلى القطع فجاء  
بلفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين والقطع . ومن  
صور هذا النوع قوله عز وجل : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ » (91)  
في الآيتين ، وذلك أن الإتيان بلفظ النكرة الواحدة عكس النقيض الذي  
هو التكثير إلى النقيض الذي هو التقليل للإشعار قطعاً بالتكثير ، وللإفراط  
في الدلالة على ما عكس عنه والمبالغة ، ولو جيء به على غير هذا النهج  
من قصد هذا الإفراط والمبالغة لجاء على مثل ما جاء عليه قوله تعالى :  
« يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرّاً » (142) (92)  
وكذلك<sup>(143)</sup> — كما قلنا — « رب » التي موضوعها في أصل وضعها  
التقليل<sup>(144)</sup> ثم يعرض لها في العبارة المجازية معنى التكثير ( من قبل عكس

(141) — أ : التناهي . والسياق يقتضي ما أثبتناه .

(142) — ما بين المعقوفتين ساقط كله من ب .

(143) — ب : وذلك .

(144) — ب : للتقليل .

(89) الحجر : 15 .

(90) المقانب : جمع مقنب : وهو جماعة الفرسان يجتمعون للغارة .

(91) الانفطار : 5 . والآية الثانية قوله تعالى : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أَحْضَرَتْ » (التكوير : 81) .

(92) آل عمران : 30 .

النقيض إلى النقيض — كما تقرر — (145) ، فتوضع موضع « كم » . و  
(من صور هذا النوع) (146) قوله (93) :

فَإِنْ أُمْسِ مَكْرُوبًا فَيَارُبُّ بُهْمَةً  
كَشَفْتُ إِذَا مَا اسْوَدَّ وَجْهُ الْجَبَّانِ  
وَإِنْ أُمْسِ مَكْرُوبًا فَيَارُبُّ قَيْتَةً  
مُنْعَمَةً أَعْمَلْتُهَا بِكَرَانَ (ب 45)

وقولهم : « رَبَّ عَالِمٍ لَقِيتُ ، وَرُبَّ يَوْمٍ سرور شهدت » ، وهو كثير في الشعر جداً ، وجماعه كل موضع كان غرض التّكلم فيه الاستكثار من الأمر كالافتخار والمباهاة ، لأن الافتخار لا يكون إلا بما كثر من الأمور في أكثر أحواله ، ولظهور القرائن في النوعين (أ 82) ينبغي الحمل عليها لكن بنينا نحن في (« كم » و « رب ») (147) على المشهور .

**النوع الثالث : الاستظهار :** والاستظهار مثال أول استفعال من مادة لفظ الظهر ، كما أن التظاهر تفاعل من ذلك ، والفاعل هو قول مركب من جزئين فيه أحدهما : يَجْرِي مجرى (المقدمة ، والآخر : يجري مجرى التكملة للمقدمة) (148) بحيث يمكن استقلال القول دون تلك التكملة ، وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الاشتراط ، والثاني : الإرفاد ، وذلك انه إما أن يُستظهر لمعنى اللفظ المفرد وهو النوع الأول المدعو الاشتراط ، وأما لمعنى القول المركب وهو النوع الثاني المدعو الإرفاد ، فلذلك (149) هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان :

(145) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(146) — ساقطة من أ .

(147) — ب : فيها .

(148) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(149) — أ : ولذلك .

أحدهما : الاشتراط ، الثاني : الإرفاد :

**النوع الأول : الاشتراط :** وتركيبُ الاشتراط هو تركيبُ التقييد وهو التركيب الذي لا يُصدَّق ولا يُكذَّبُ والفاعل فيه هو : القولُ المركب من أجزاء فيه بسيطة قَيَّدَ بعضها ببعض . وأخذَ بعضها كالجُزءَ للبعض وإنما لم يُصدَّق ولم يكذَّب لأن قوَّته بجملته قوة اللفظ المفرد ، ومن البين بنفسه أن اللفظ الواحدَ والمعنى الواحدَ لا يصدَّق ولا يكذَّب ، والمعنى الواحد قد يكون واحداً بأن يدلَّ عليه لفظٌ مفردٌ ، وقد يكون واحداً بأن يكون مركباً تركيبَ تقييد واشتراطٍ يدل عليه لفظ كذلك <sup>(150)</sup> يتنزَّل في القوة والإخبار عنه منزلة المفرد . والغرضُ من هذا التركيب أعني تركيبَ (التقييد) <sup>(151)</sup> والاشتراط هو انعطافُ الجزء المأخوذ قيداً شريطة <sup>(152)</sup> في المقيد به وفصلاً ينفصل به عن المشارك له (أ 83) في الاسم . مثال ذلك قولنا : « الإنسان الأبيض ، والحيوان الناطق » فإن الإنسان قَيَّدَ بالأبيض وأخذ الأبيض كالجُزء منه فانعطف عليه قيداً وشريطة <sup>(153)</sup> انفصل <sup>(154)</sup> به عن المشارك له في الاسم ، وكذلك الحيوان قَيَّدَ بالناطق وأخذ الناطق كالجُزء منه فانعطفَ عليه قيداً انفصلَ به عن المشارك (له) <sup>(155)</sup> في الاسم ، وحصلَ من الجزئين <sup>(156)</sup> — القيد والمقيد (به) <sup>(157)</sup> — معنى واحدٌ مركبٌ من أجزاء قَيَّدَ بعضها ببعض ، واشترطَ بعضها في بعض ، تركيبَ

(150) — أ : كما .

(151) — ساقطة من أ .

(152) — ب : بشريطة .

(153) — ب : لشريطة .

(154) — ب : الفصل .

(155) — ساقطة من ب .

(156) — ب : من الجزء أي .

(157) — ساقطة من ب .

تقييد واشتراطٍ يَدُلُّ عليه لفظٌ <sup>(158)</sup> كذلك . وسواء كان ذلك مما تقييدُ بعضه لبعض بالذات أو كان مما تقييدُ بعضه لبعض بالعرض . ونوعُ الاشتراط هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الفرق . والثاني : ما يجري مجرى الفرق وليس به :

**النوع الأول : الفرقُ :** وهو إما بَيَانُ كقولك : « رأيتُ زيداً الكاتبَ » بَيِّنَتَهُ <sup>(159)</sup> بالفرق <sup>(160)</sup> ( بينه ) <sup>(161)</sup> وبين المشارك في الاسم . وبعضهم يسميه التلخيصَ وبأبه المعارف <sup>(162)</sup> . وإما تخصيصُ كقولك : « ( مررت ) <sup>(163)</sup> برجل ظريف » وبأبه النكرات ، وليس يَعْسُرُ إيرادُ صَوَرِهِ بحسب البابين .

**النوع الثاني : ما يجري مجرى الفرق وليس به :** وهو إما ثناء كقوله ( ب 46 ) : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » (94) وإما مدح كقوله : « يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا » (95) ، وإما ذم كقوله : « أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » وإما تأكيد كقوله <sup>(164)</sup> : « ذَهَابُ أَمْسِ الدابر » . ومنه قوله تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا الْإِهْيَيْنِ اثْنَيْنِ » (96) ، و « نَفِخْ »

(158) — ب : لفظا .

(159) — أ : بينته .

(160) — أ : الفرق .

(161) — ساقطة من ب .

(162) — ب : التعارف .

(163) — ساقطة من أ .

(164) — ما بين المعقوفتين ساقط من أ .

(94) الفاتحة : 1 والنحل : 30 .

(95) المائدة : 14 .

(96) النحل : 51 .

في الصُّورِ نَفْحَةٌ وَاحِدَةٌ» (97). وليس يَعْسُرُ أيضًا إيرادُ صور هذه الأنواع الأخيرة . والغرضُ : الإيجازُ . وكأن هذه<sup>(165)</sup> أخصُّ بموضوع فن العربية .

**النوع الثاني من نوع الاستظهار : الإرفاد :** وهو مثالٌ أولٌ لقولهم (أ 84) : « أَرَفَدْتُهُ وَرَفَدْتُهُ : جعلتُ له رِفَادَةً » . والفاعل فيه هو القول المركب من جزئين مركبين : أحدهما : يجري مجرى المقدمة ، والآخر : يجري مجرى التَّكْمِلَةِ بحيث يمكن استقلالُ القولِ ( به )<sup>(166)</sup> بدون تلك التكملة . وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما ، التعقيب . والثاني : التتميم ( وذلك لأنه إما أن يقع جزءُ التكملة بعد تمام جزء المقدمة وكمالها وهو النوع الأول المدعو التعقيب ، وإما أن يقع جزء التكملة في أثناء جزء المقدمة وهو النوع الثاني المدعو التتميم ، فلذلك نوع الإرفاد هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : التعقيب ، والثاني : التتميم )<sup>(167)</sup> :

**النوع الأول : التعقيب :** وَمَوْطِئُهُ بَيْنٌ ، والفاعل وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : التذييل ، والثاني : الإيغال . وذلك أن جزء التكملة — بعد فراغ جزء المقدمة — إما أن يكون حُجَّةً ، وإما أن يكون لا حُجَّةً فإن كان حجةً فهو النوع الأول المدعو التذييل ، وإن كان لا حجةً فهو النوع الثاني المدعو الإيغال ، ( فلذلك ( هذا النوع )<sup>(168)</sup> تحته نوعان : أحدهما : التذييل ، الثاني : الإيغال )<sup>(169)</sup> :

**النوع الأول : التذييل :** والتذييل مثال أول من قولهم : « ذَبَلَهُ

(165) — ب : هذا .

(166) — ساقطة من ب .

(167) — ما بين المعقوفين ساقط كله من ب .

(168) — زيادة يقتضيها السياق .

(169) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

تذبيلاً « من مادة الذَّيْل . ومثله الإِذَالَةُ مِنْ أَذَالَ . ومنقولٌ على هذا الحدُّ إلى هذا النوع للالتقاء في النسبة الشَّبْهِيَّة (170) بين المعنى المنقول منه والمعنى المنقول إليه . فأما الموطيء فقد تقرر . والفاعل هو قول مركب من جزئين فيه أولهما : يجري مجرى الوضع ، والآخِرُ يجري مجرى حُجَّةِ الوضع . وقد نرسمه بأنه قضية كلية تُؤكِّدُ بها قضية جزئية . واسمُ التذليل قد يقال بالتحقيق والأولية على ما يجري من الجزئين مجرى حجة الوضع (أ 85) فقط ، وبخاصة متى أخذ مفرداً (171) وبمجرده ، وقد يقال بالحجاز والتوسيع على مجموع الجزئين متى أخذاً معاً مقترنين (172) وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : بسيط ، والثاني : مركب ، وذلك إما أن يَرِدَ (173) الجزء منه الذي هو حجة الوضع والبيان له في صورة مقدمة كلية كبرى في شكل قياسٍ حملي بالقوة يُعْطِي — في الجزء منه الذي يجري مجرى الوضع — البيان والتصديق من جهة انطواء تلك المقدمة الكلية على المَقُول (على) (174) الكل الذي هو عمودُ القياس وهو النوع الأول البسيط ، وهو الذي من شأننا أن نسميه قياساً أي تذبيلاً قياسياً ، وإما أن يَرِدَ مع ذلك كله في صورة القول المثالي أعني أن يتركب في المقدمة الكلية الكبرى مع ما تنطوي عليه من معنى القول (175) على الكلِّ شبهً مثالِ قوته قوة قياسٍ حملي يُعْطِي في جزء الوضع التصديق ، ويفعله بالوجه الذي يفعله القول المثالي ، وهذا هو النوع الثاني المركب وهو الذي من شأننا أن نسميه مثالياً أي تذبيلاً مثالياً ، فلذلك هو جنس متوسط تحته

(170) — ب : الشبهة .

(171) — ب : مفرداً .

(172) — أ : ومقترنين .

(173) — ب : يراد .

(174) — ساقطة من أ .

(175) — ب : المقول .

نوعان : أحدهما : القياس . والثاني : المِثال ( ب 47 ) :

**النوع الأول : القياس :** وموطئه بين ، والفاعل ، ومن صورهِ قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ، وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ ، وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ » (98) ، فقوله ( عز وجل ) (176) : « وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ » هو (177) المقدمة الكلية المنطوية على المقول (178) على الكل ، الواقعة بهذا المعنى المدعو تذييلا ، وقوله : « فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ » (99) . (أ 86) وقوله : « فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ » (100) . وقوله : « إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ، إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ » (101) . وقوله تعالى : « فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا . إِنْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ » (102) ، ذهب القاضي في « الإعجاز » إلى أنها تذييل (103) ، وقد يحتملان التعليل ، والفرق بينهما أن التذييل هو ما قوته قوة المقدمة الكلية من القياس ، والتعليل هو ما قوته قوة الحد الأوسط منه . وقوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ . وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ

(176) — ساقطة من ب .

(177) — ب : هي .

(178) — أ : القول .

(98) فاطر : 13 — 14 .

(99) المؤمنون : 46 .

(100) الأعراف : 133 .

(101) القصص : 4 .

(102) القصص : 8 .

(103) (اعجاز القرآن : 155 — 156) . و (الصناعتين : 387) .



مُقْتَدُونَ» (104) ، فقوله : « وَكَذَلِكَ » تذييلٌ أي « وكذلك شأن الأمم والرسل أو مع الرسل » . وقوله بعده : « مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَذِيرٍ » تفسيرُ التذييل . فحاصلُ التذييل هنا من التفسير والمفسر . و ( منه ) (179) قول (180) امرئ القيس :

ولَكِنَّمَا أَسْعَى لِمَجْدٍ مُؤْتَلٍ  
وقد يُدْرِكُ المَجْدَ المؤْتَلُ أمثالي (105)

وقوله (106) :

إذا قلتُ : هذا صاحبٌ قد رَضِيَتْهُ  
وَقَرَّتْ بِهِ العَيْنَانِ ، بُدِّلَتْ آخَرًا  
كَذَلِكَ جَدِّي ، مَا أَصَاحِبُ صَاحِبًا  
مِنَ النَّاسِ إِلَّا خَانِي وَتَغَيَّرَا

فقوله : « كذلك » تذييلٌ ، والمعنى « جدي » أي « أمري » (181) وشأني كذلك . وقد عَرَضَ في هذا التذييل ما عَرَضَ فيه في الآية من قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا » وفي التامه أيضاً من تَلَبَّسَ (182) معنى آخر وهو التضمين على ما سَلَفَ (183) بالمعنى الأول من معاني التضمين في نوع التضمين من جنس الإيجاز (أ 87) .

(179) — ساقطة من ب .

(180) — ب : وقال .

(181) — ساقطة من أ .

(182) — أ : من شيئين .

(183) — ب : بالمعنى على ما سلف .

(104) الزخرف : 22 — 28 .

(105) (ديوانه : 39) . والمؤتل : الثمر الكثير والأصيل .

(106) امرؤ القيس (ديوانه : 69) .

وقولُ النابغة :

وما رأيتُك إلا نظرةً عرَضَتْ  
يومَ النَّمَارَةِ ، والمأمورُ مأمورُ (107)

فقوله : ( والمأمورُ مأمور ) تذييل ومعناه<sup>(184)</sup> : « والمقدَّرُ من الأمر  
كائنٌ لا محالة ». وقوله (108) :

دعاكُ الهوى واستَجْهَلْتَكَ المَنَازِلُ  
وكيف تصابي المرء والشيبُ شاملٌ؟!

على معنى : « واستجْهَلْتَكَ المَنَازِلُ فصَبَوْتَ ، ولا تصابي للمرء  
والشيبُ شاملٌ ». وقولُ الطَّرِمَّاح (109) :

لقد زادني حُبًّا لِنَفْسِي أَنِّي  
بَغِيضٌ إِلَى كُلِّ أَمْرٍ غَيْرِ طَائِلٍ  
وَأَنِّي شَقِيٌّ بِاللَّئَامِ وَلَنْ تَرَى  
شَقِيًّا بِهِمْ إِلَّا كَرِيمَ الشَّمَائِلِ

وفي الحماسة (110) :

وكلهمُ قد نالَ شِبْعاً لبطنه  
وشبَّعُ الفتي لؤمٌ إذا جاع صاحبه

---

(184) — ب : معناه .

---

(107) النابغة الذبياني (ديوانه : 71) .  
(108) النابغة الذبياني (ديوانه : 87) وتصابي المرء من الصبابة .  
(109) الطرمّاح بن حكيم شاعر خارجي توفي سنة 105 هـ (تاريخ الأدب العربي : 244/1) (ديوانه : 346 — 347) و (حماسة البحتري : 250) ولم يشته احسان عباس في (شعر الخوارج) .  
(110) بشر بن المغيرة (حماسة أبي تمام : 140/1) .

ومنه قولٌ تَأْبَطَ شَرًّا (111) :

هُمَا خُطَّتَا إِمَّا إِسَارٌ وَمِنَّةٌ  
وَأَمَّا دَمٌ ، ، وَالْقَتْلُ بِالْحَرِّ أَجْدَرُ

(وقوله) (185) (112) :

فَأَبْتُ إِلَى فَهْمٍ وَمَا كُنْتُ آيًّا  
وَكَمْ مِثْلُهَا فَارَقْتُهَا وَهِيَ تَصْفِرُ

وقولُ عمرو بنِ معدي كِرب (113) :

مَا إِنْ جَزَعْتُ وَلَا هِلَعُ  
تُ وَلَا يَرُدُّ بُكَايَ زَيْدًا  
أَلْبَسْتُهُ أَثْوَابَهُ  
وَخُلِقْتُ — يَوْمَ خُلِقْتُ — جَلْدًا (ب 48)

النوع الثاني : المثال : وموطئه بين أيضاً ، والفاعل . ومن صورهِ قولُ  
جرير :

لَقَدْ كُنْتُ فِيهَا يَا فِرْزْدَقُ تَابِعًا  
وَرِيشُ الذَّنَابِي تَابِعٌ لِلْقَوَادِمِ (114) (أ88)

---

(185) — ساقطة من ب .

---

(111) تأبط شرا هو : أبو زهير ثابت بن جابر . شاعر جاهلي وأحد صعاليك العرب . توفي سنة 80ق.هـ/540م (معجم المؤلفين : 99/3) وانظر (الأغاني : 127/21) .

(112) تأبط شرا (الأغاني : 141/21)

(113) (ديوانه : 69) برواية مخالفة . وورد بأخرى في (حماسة البحري . 128) .

(114) (ديوانه : 561) . والذنابي : الذنب .

وقولُ أبي فراس :

سيطَلُبُنِي قومي إذا جَدَّ جَدُّهم<sup>(186)</sup>  
وفي الليلة الظلماء يفتقدُ البدرُ  
ولو سدَّ غيري ما سدَّذتُ اكتَفَوْا به  
وما كان يغلو التبرُّ لو نفَقَ الصُّفَرُ<sup>(115)</sup>

وهو مما التَّفَّ فيه النوعانِ (أحدهما بالآخر)<sup>(187)</sup> . (وقوله)<sup>(188)</sup>  
(116) :

وَوَلَّى على الرسمِ الدُّمُتُّقُ هارباً  
وفي وجهه عُدْرٌ من السيفِ عاذِرُ  
فَدَى نفسه بآبنِ عليه كنفسه  
ولِلشِّدَّةِ<sup>(189)</sup> الصَّمَاءُ نُحْبَى<sup>(190)</sup> الذخائرُ  
وقد يُقطعُ الغصنُ النفيسُ لغيره  
وتُدفعُ بالأمرِ الكبيرِ الكبائرُ

وقولُ أبي الطيب :

- 
- (186) — ب : جودهم .  
(187) — ساقطة من ب .  
(188) — زيادة يقتضيا السياق .  
(189) — ب : ولشدة .  
(190) — أ : نحى .
- 

(115) (ديوانه : 213/1 — 214) ، والتبر : ضرب من الذهب ، والصفَر : نوع من النحاس .  
(116) أبو فراس الحمداني (ديوانه : 118/1) برواية : تقنى .

كَرَّمُ تَبَيَّنَ فِي كَلَامِكَ مِثْلًا  
وَيَبِينُ عِثْقُ الْخَيْلِ فِي أَصْوَاتِهَا  
أَعْيَا زَوَالِكَ عَنْ مَحَلِّ نِلْتَهُ  
هَلْ تَخْرُجُ الْأَقْمَارُ عَنْ هَالَاتِهَا (117)

وقولُ أبي العلاء :

أَنَا أَقْدَمُ الْخِلَانِ فَارَضَ نَصِيحَتِي (191)  
إِنْ الْفَضِيلَةُ لِلْحَسَامِ الْأَقْدَمِ (118)

وقوله (119) :

مَغْفَرُهُمْ تَبْجَانُهُمْ ، وَحُبَاهُمْ  
حَمَائِلُهُمْ ، وَالْفَرْعُ يُنْمَى إِلَى الْجِذْمِ

وقوله (120) :

رَدَّتْ لَطَافَتُهُ وَحِدَّةُ (192) ذِهْنِهِ  
وَحَشَّ اللُّغَاتِ أَوَانِسًا بِخَطَابِهِ  
وَالنَّحْلُ يَجْنِي (193) الْمَرْءَ مِنْ نَوْرِ الرَّبَا  
فَيَعُودُ شَهْدًا فِي طَرِيقِ رُضَابِهِ

---

(191) — ب : بصحتي .

(192) — ب : وجودة .

(193) — أ : تجني .

---

(117) (ديوانه : 355/1) برواية : لا تخرج .

(118) (سقط الزند : 328/1).

(119) المعري (سقط الزند : 959/3) ومغافرهم : جمع مغفر : الزرد بقي الفارس . وحياهم : من الحبوة : شدهم . والجذم : الأصل (اللسان : جذم) .

(120) المعري (سقط الزند : 720/2) برواية : فيصير بدل : (فيعود) ووحش اللغات : غير المستعمل منها . والرضاب : الريق .

وقوله (121) :

عَجِبَ الْأَنَامُ لَطُولِ هَمَّةٍ مَاجِدٍ  
أَوْفَى بِهِ قِصْرُ عَلَى أَثَرَابِهِ  
سَهْمُ الْفَتَى أَقْصَى مَدَى مِنْ سِيفِهِ  
وَالرَّمْحُ يَوْمَ طِعَانِهِ وَضَرَابِهِ

وقوله (122) :

هَجَرَ الْعِرَاقَ تَطَرُّبًا وَتَعَرُّبًا  
لِيَفُوزَ مِنْ سِمْطِ الْعُلَا بِغَرَابِهِ (أ 89)  
وَالسَّمْهَرِيَّةُ لَيْسَ يَشْرُفُ (194) قَدْرُهَا  
حَتَّى يَسَافِرَ لَدُنْهَا عَنْ غَابِهِ  
وَالْعَضْبُ لَا يَشْفِي أَمْرًا مِنْ ثَأْرِهِ  
إِلَّا بِفَقْدِ نِجَادِهِ وَقِرَابِهِ

وقوله (123) :

جَمَالَ ذَا النَّاسِ كَانُوا فِي الْحَيَاةِ وَهُمْ  
بَعْدَ الْمَمَاتِ (195) جَمَالُ الْكُتُبِ وَالسِّيرِ  
وَأَفَقَتْهُمْ فِي اخْتِلَافٍ مِنْ زَمَانِكُمْ  
وَالْبَدْرُ فِي الْوَهْنِ مِثْلُ الْبَدْرِ فِي السَّحَرِ

(194) — ب : يعزف .

(195) — أ : الوفاة .

(121) المعري (سقط الزند : 721/2) .

(122) المعري (سقط الزند : 723/2) والغراب : السيف . والسهمرية : القناة نسبة إلى سهمر مقوم السيوف والرماح المشهور . والعضب : السيف . والنجاد : الحماة . والقرباب : غمد السيف من الجلد . ويروى على أضرابه بدل أترابه .

(123) المعري (سقط الزند : 141/1 — 142) مع اختلاف بسيط . والوهن : قطعة من الليل .

وقوله (124) :

ماجت<sup>(196)</sup> نَمِيرٌ فهاجت منك ذا لُبْدٍ  
والليثُ أفتكُ أفعالاً من النَمِرِ

وقوله (125) :

أَفْنَى قُواها قليلُ السيرِ تُدْمِنُهُ  
والغَمْرُ يُفْنِيهِ طُولُ الغَرْفِ بالغَمْرِ

وقوله (126) :

وَالكِبَرُ وَالْحَمْدُ ضِدَّانِ اتفأقها  
مثلُ اتفأقِ فتَاءِ السَّنِّ والكِبَرِ  
يُجَنِّى تناقُصُ هذا من تزايدِ ذا  
والليلُ إن طال غَالَ اليومَ بالقِصَرِ

وقوله (127) :

خَفَّ الورى وأقرَّتكم حُلُومُكم  
والجمْرُ تُعَدِّمُ فيه<sup>(197)</sup> خِفَّةُ الشرِّ

وقوله (128) :

تَلَاقٍ تَفَرَّى عن فِرَاقٍ تَذُمَّه  
مَاقٍ ، وتكسيرُ الصَّحَائِحِ<sup>(198)</sup> في الجَمْعِ

(196) — أ : هاجت .

(197) — أ : منه .

(198) — ب : الصفائح .

(124) المعري (سقط الزند : 152/1) ولبد : الشعر الكثيف على الكف .

(125) المعري (سقط الزند : 165/1) والغمر : الماء الكثير . والغمر : القدح الصغير .

(126) المعري (سقط الزند : 167/1 — 168) وغال : أهلك ومنه الغول .

(127) المعري (سقط الزند : 168/1) برواية : يعدم فيه .

(128) المعري (سقط الزند : 1335/3) .

وينبغي أن تعلم أن الحذف يقع كثيراً في الجزء الأول الذي يجري مجرى الوضع وهو المذلل . لأن نسبته في القول نسبة المقدمة الجزئية من القياس . وقد تُحذف وتبقى الكبرى لانطوائها عليها . وهو مُسَوِّغ الحذف . إذ لا بد من دليله القاطع عليه . وأكثر صورته هي كذلك . قال (129) :

ولكنما أسعى لمجد مؤثّل  
وقد يدرك المجدّ المؤثّل أمثالي (ب 49)

تقديره : « ولكنما أسعى لمجد مؤثّل فربما (199) أدركته ، وقد يدرك المجدّ المؤثّل أمثالي » . وقال أبو العلاء (أ 90) :

كَأَنَّ بَنَانَهَا سَرَقَتْكَ شَيْئاً  
ومقطوعٌ على السَّرِقِ البَنَانُ (130)

تقديره : « سرقتك شيئاً فقطعت ، ومقطوعٌ على السرقة البنان »

النوع الثاني من نوع التعقيب : الإيغال : والحائمي يسميه التبليغ (131) ، وهو مثالٌ أولٌ لقولهم : « أَوْغَلَ ( القوم ) (200) أَمَعْنُوا فِي سِيرِهِمْ » . والتبليغ من بَلَغَ كأنه من معنى المبالغة . وكأنه في النوع مقولٌ بخصوص . وليبيان موطنه فالفاعل : قول مركب من جزئين مركبين أو في حكم المركبين : أحدهما هو (201) الثاني لمزيد معنى في الأول على وجه

(199) — ب : وربما .

(200) — ساقطة من أ .

(201) — ب : وهو .

(129) امرؤ القيس (ديوانه : 39) وقد سبق ذكر البيت .

(130) (سقط الزند : 215/1) .

(131) (حلية المحاضرة : ورقة 9) .



الاجتماع بحيث يمكن استقلاله بدونه . وخاصته الاختصاص بالقوافي .  
ومن صوره قول امرئ القيس :

كَأَنَّ عَيُونَ الْوَحْشِ حَوْلَ خَبَائِنَا  
وَأَرْحَلْنَا ، الْجَزْعُ الَّذِي لَمْ يُثَقِّبِ (132)

فالجزء الثاني وهو (202) قوله (203) : « ( لم ) (204) يثقب » إيغال . وهو  
لمزيد معنى في الجزء الأول بعد كماله واستقلاله بدون الثاني ، وذلك أن  
مضمون القول قد تم عند قوله : « الجزع » فلما احتاج إلى القافية قال :  
« لم يثقب » فزاد بها معنى مبالغياً يستقل بدونه ، فجعل الجزع غير مثقب  
لأن ذلك أصفى له وأتم لحسنه ، مع أن التشبيه على هذه الحال أصح  
وأتم إذ كانت عيون الوحش غير مثقبة . قال بعض أرباب المعاني :  
( وإنما (205) شبه عيونها ، وهي سودٌ كلُّها لا يبدو فيها بياضٌ ، والجزع  
أسود مجزع بياض ، لأنه أراد أن عيونها — وهي ميتة — قد انقلبت فبدا  
فيها السواد والبياض . » وقول (206) الأعشى :

كَنَاطِحِ صَخْرَةٍ يَوْمًا لَيَقْلِقَهَا (207)  
فَلَمْ يَضِرْهَا وَأَوْهَى قَرْنَهُ الْوَعِلُ (133)

---

(202) — أ : هو .

(203) — ب : قولهم .

(204) — ساقطة من ب .

(205) — ب : انما .

(206) — أ : انما .

(207) — أ : ليقلعها .

---

(132) (ديوانه : 53) . والجزع — بفتح وكسر الجيم — : ضرب من الخرز أو هو من الخرز الجمالي . وهو  
الذي فيه بياض وسواد . وتشبه به الأعين .

(133) الأعشى ميمون (ديوانه : 61) .

فقد تم ( المعنى بقوله ) (208) : « وأوهى قرنه » ، فلما احتاج إلى القافية قال : « الوعل » ( أ 91 ) فزاد معنى لأن الوعل مفضل على كل ما ينطح لأنه ينحط من قنّة الجبل على قرنه فلا يضره . وقول (209) زهير :

كَأَنَّ فُتَاتَ الْعَيْنِ (210) فِي كُلِّ مَنَزَلٍ  
نَزَلْنَ بِهِ ، حُبُّ الْفَنَاءِ لَمْ يُحْطَمْ (134)

النوع الثاني : التتميم : وموطنه بين ، وأما الفاعل فهو : قول مركب من جزئين أحدهما — وهو الثاني — تكملة الأول واقعة في أثناها إما مبالغة وإما احتياطاً واحترازاً من التقصير . ونرسمه بأن يحاول المتكلم معنى فلا يدع شيئاً يتم به إلا أوردّه (135) (إما) (211) مبالغة (212) ( وإما احتياطاً واحترازاً من التقصير . وهذا النوع هو المدعو أيضاً عند قوم التكميل ) (213) (136) . ومن صورته قوله عز وجل : « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » (137) ، فقوله عز وجل : « عَلَى حُبِّهِ » تتميم على طريق المبالغة على كون الطعام مرجع الضمير من قوله : « عَلَى حُبِّهِ » . وقوله عز وجل : « وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ » (138) فتمم واحتاط بقوله : « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » . ومنه قول الشاعر :

(208) — ساقطة من ب وعبارتها : فقد تم بقرنه .

(209) — أ : قال .

(210) — أ : العين .

(211) — ساقطة من أ .

(212) — ب : المبالغة .

(213) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(134) (ديوانه : 77) . والعين : الصوف المصبوغ . وحب الفناء : غلب الثلب .

(135) (حلية المخاضرة : ورقة 8) .

(136) (اعجاز القرآن : 143) .

(137) الانسان : 8 .

(138) غافر : 40 .

فسق ديارك<sup>(214)</sup> غير مُفسِدِها  
صوبُ الربيع وديمةٌ تهْمِي (139)

فتممَ واحتاط بقوله : « غير مُفسِدِها » احترازاً من التقصير اللاحق من الإطلاق بالتقييد . وفي الحماسة (140) :

هيجانُ اللونِ كالذهبِ المصفى  
صبيحةٌ مُزنةٌ يَجْنِيهِ جان

فتمم بقوله : « صبيحة مزنة » على طريق المبالغة . وذلك أن معدن<sup>(215)</sup> الذهب بناحية اليمن إذا اشتد المطرُ عليه جَلَّاهُ فصار له بريقٌ من بعيد ، وسَهَّلَ على ملتَمِسِهِ لقطه . وذلك في أحد وجهي الاحتمال وهو (ب : 50) أن يكون الذهبُ مرجعَ الضمير إلى الممدوح .

النوع الرابع<sup>(216)</sup> من قسمة النوع الثاني من جنس المبالغة : الإطناب : والإطناب (أ 92) هو ترديدُ اللفظ الواحدِ بعينه ، وبالعَدَدِ أو النوعِ (أو المعنى الواحدِ بعينه ، وبالعَدَدِ أو بالنوع)<sup>(217)</sup> مرتين فصاعداً في القول لقصد المبالغة . وقلنا : « هو ترديد اللفظ أو المعنى وبالعَدَدِ أو بالنوع » لنحوي الأنواعَ المَقُولَ عليها اسمُ الإطناب بتواطئٍ . واسمُ

---

(214) — ب : بلادك .

(215) — أ : مفرز .

(216) — ب : النوع الثاني .

(217) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

---

(139) طرفة (ديوانه : 88) وينسب البيت لعدى بن الرقاع في (البدیع في نقد الشعر : 56) وتهمي : تسيل وتذهب .

(140) الربيع بن مرقوم الضبي (حماسة أبي تمام : 19/2 -- 20)

الإطناب هو اسمُ جنسٍ متوسطٍ تحته نوعان : الأول : الإشادة .  
والثاني : المرادفة :

النوع الأول : الإشادة : والإشادة (هي) <sup>(218)</sup> ترديدُ اللفظ الواحدٍ بعينه وبالعدد أو بالنوع أو المعنى الواحدٍ بعينه وبالعدد أو بالنوع مرتين فصاعداً لغرض المبالغة والإطناب في القول . وهو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : التأكيد . والثاني : التَّسْوِيرُ :

النوع الأول : التأكيد : وهو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : الإسماع . والثاني : الإشباع :

النوع الأول : الإسماع : وهو تأكيدٌ في القول لفظيٌّ . ومن صورهِ قوله عز وجل : « فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » (141) . ومنه قولُ المهلهل :

يا لَبَكْرٍ أَنْشِرُوا لِي كَلِيبًا  
يا لَبَكْرٍ أَيْنَ أَيْنَ الْفِرَارِ ؟ (142)  
وقولُ الآخر (143) :

هَلَّا سَأَلْتَ جُمُوعَ كِنْدَ  
سَدَةَ يَوْمٍ وَلَّوْا أَيْنَ أَيْنَا ؟  
وقولُ الآخر (144) :

---

(218) - ساقطة من أ . وهي في ب برواية : هو .

---

(141) الشرح : 5 - 6 .  
(142) (معاني الحروف : 142) .  
(143) عبيد بن الأبرص (ديوانه : 136) وينسب في (الحجاسة لابن الشجري : 31) لامرئ القيس .  
وغیر موجود بديوانه .  
(144) عوف بن الحرّج الرّبابي (اعجاز القرآن : 160) و (الكتاب : 331/1) .

وكانت فزارة تَصَلِّي بنا  
فَأُولَى فزارة أُولَى فزارة

النوع الثاني : الإشباع : وهو تأكيد في النوع معنوي . ومن صورهِ  
قوله عز وجل : « فَصِيَّامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ  
عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ » (145) . وقوله عز وجل : « فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ  
وَاحِدَةٌ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً (أ 93) وَاحِدَةً » (219)  
(146) . وقوله سبحانه : « خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ » (147) . وقوله  
جل ثناؤه : « يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » (148) . وقوله تعالى : « فَبَدَّلَ الَّذِينَ  
ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ » (149) . وقال الشاعر (150) :

إِنَّ امْرَأً مَوْلَاهُ أَدْنَى دَارِهِ  
فَمَا أَلَمَ ، وَشَرُّهُ لَكَ بَادِي (220)  
إِنْ قُلْتَ خَيْرًا قَالَ شَرًّا غَيْرُهُ  
أَوْ قُلْتَ شَرًّا مَدَّهُ بِمِدَادِ (221)

فقوله : « غيره » صفة مؤكدة على جهة الإشباع كقوله : « تِلْكَ عَشْرَةٌ  
كَامِلَةٌ » . وقوله « نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ » ولو لم يذكر « الكاملة » و « الواحدة »  
أفادت « العشرة » و « النفخة » ذلك . وكذلك « الشرُّ غيرُ الخير » . وهذا

(219) — رواية أ : فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة . وقوله جل ثناؤه : فدكنا دكة واحدة .

(220) — أ : باد .

(221) — ب : بمدادي .

(145) البقرة : 196 .

(146) الحاقة : 13 — 14 .

(147) النساء : 1 .

(148) محمد : 38 .

(149) البقرة : 59 .

(150) الأسود بن يعفر (خزانة الأدب : 156/4) وانظر ترجمته في (الأغاني : 15/13) و (خزانة  
الأدب : 366/1) . وأدنى : مسهلة من : أدنا : أي أدل .

هو المراد بقولنا : « تأكيد معنوي » لا ما يراد به في صناعة النحو .

**النوع الثاني من قسمة نوع الإشادة : التسوير :** والتسوير من لفظ الشور . فنه مأخذه ونقله ، ومعنى (222) السور من مُضَمَّن (223) الكلية والجزئية . أمرٌ قد بَانَ في النظريات فلا نطيلُ به الوصف . فأما الموطيُّ فما قيل . والفاعل هو : القولُ المركبُ من جزئين : أحدهما : كليٌّ ، والآخر : جزئيٌّ ، لقصد المبالغة والإنبابة بالشيء في الذكر . وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : التخصيص ، والثاني : التعميم . وذلك لأنه إما أن يُبدأ في القول بكلي ثم يُظَفَّر بجزئي إما نوع ، وإما (224) شخص . وهذا هو النوع الأول المسمى تخصيصاً ، وإما أن يُبدأ بجزئي ثم يظفر بكلي وهذا هو النوع الثاني المسمى تعميماً . وكلاهما مهيجٌ من كلام العرب ونهَجٌ من أساليب النظم (ب 51) البلاغية وأفانين البديع ، وإن كان بعضُ البلاغيين يُنكر هذا النحو من النظم (225) . أبو علي الفارسي في بعض أوضاعه قال : « وقد رأيتُ بعضَ من يتعاطى (أ 94) البلاغة ينكر هذا النحو ، وإن جاء في التنزيل وفي الشعر ثبت أنه ليس بمَوْضِعٍ عيب » . قلت : والظن ممن أنكره أنه لما سمع إنكارَ النُّظَّار لهذا النحو من النظم في الحدود وفي البرهان وفي الصنائع البرهانية ، ظن ذلك على الإطلاق فأنكره هنا وأغفلَ الفرقَ بين العبارة البرهانية والعبارة البلاغية ، فإن البرهانية يُشترط فيها من استعمال (226) الألفاظ الأصلية والنظم الأصلية غير المغيرة والمستعارة مع سائر ما يُشترط فيها ، ما لا يُشترط في البلاغية ، فإنه يعرض في البلاغية بحسب موضوعها من الإبدال والتغير في

(222) — أ : معنى ،

(223) — ب : تضمن .

(224) — ب : أو .

(225) — ب : النوع .

(226) — أ : الاستعمال .

الألفاظ والنظوم . عَوَارِضُ تُوجِبُ استعمالَ النظومِ غيرَ الأصليةِ المغيرةَ . وإيرادَ الأخصِّ بعدَ الأعمِّ والأعمِّ بعدَ الأخصِّ وغيرَ ذلك . وأيضا أنه لم يُعثرْ عليه بالاستقراء في محالهِ الطافحة به كقوله عز وجل : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ » (151) فخصَّصها — عليهما الصلاة والسلام — بالذكر وإن كانا داخلين في جملة الملائكة المتقدم ذكرهم . إلى غير ذلك من مواضع لا تُحصى كثرة . غير أن ها هنا موضع شك في دخول الأخص . وهو الجزئي . في الأعم . وهو الكلي . وقد تُنوزع في ذلك على رأيين : الرأي الأول : أن الأخص هو داخل في الأعم غير أنه خُصَّص بالذكر لإفادة مزيدِ مزية لا يَشعُرُ بها مطلقُ الأعم . والرأي الثاني — وهو مذهب الفقهاء العراقيين — : أن الأخص غير داخل في الأعم . قالوا : لأنه لو كان داخلا فيه لما جاز عطفه عليه في نحو قوله تعالى : « وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ » . وفي نحو قوله تعالى : « وَنَحْلُ وَرُمَّانُ » (152) (أ 95) وهو مع ذلك أيضا تكرير . والتنازع في ذلك (هو) <sup>(227)</sup> بحسب الإرادة لا بحسب الوضع . فإنه لا نظر في دخوله بحسب الوضع . وإنما النظر في الإرادة . وفرق بين الوضع والإرادة ، في هذا ، على ما عهد في النظريات وفي الأصول . والصحيح من الرأيين هو الأول . والدليل عليه — كما قيل — قولُ الشاعر (153) :

أَكْرَمَ عَلَيْهِم دِعْلَجًا وَلَبَانُهُ (البيت) .

(227) — ساقطة من ب .

(151) البقرة : 98 .

(152) الرحمن : 68 .

(153) عامر بن الطفيل (ديوانه : 134) وتمة البيت :

إذا ما اشتكى وقع الرماح نَحْمَحُ

ودعلج : اسم فرس الشاعر . واللبان : اسم لما جرى عليه اللب من الصدر . والتحمحم : التصويت دون الصهيل .

فإنه لا يجوز أن يكون « لبأنه » غير داخل فيه . وإن كان لقائل أن يقول في البيت : « إنه من الكم »<sup>(228)</sup> المتصل ، فلذلك لم يمكن فيه خروج « لبأنه » منه . وإنما كان يكون حجة لو كان في المنفصل . غير أن الأظهر عدم تأثير فصل الاتصال والانفصال بحسب هذا الغرض فلا عبرة به . واسترّواح المخالف إلى ما ذكر من امتناع العطف ، فإن اختلاف الاسمين في ذاتهما واختلاف المعنيين بالكلية والجزئية مسوّغة ، وكذلك إذا كان التكرير لمزيد فائدة على ما تقدم لم يمتنع ، وما قررناه من ذلك منسحب على النوعين ، فليس لقائل أن يقول : ( إنه قد يمكن أن )<sup>(229)</sup> يقال<sup>(230)</sup> في النوع الثاني وهو التعميم : إن الأخص فيه غير داخل في الأعم منه لأن الأخص مدلول عليه بطريق<sup>(231)</sup> التّصويّة ، فإدخاله بعد في الأعم نقض غرض بإدخاله<sup>(232)</sup> في دلالة الطّهورية بعد النصوصية وهو قبيح ، وتعمّد مثله محال لأنّا لا نسلمه بل نقول : إن إفادة مزيد المزية بتخصيصه بالذكر أولاً وآخرأ سواءً وبمثابة واحدة ، فلا عبرة بهذه التفرقة والتفصيل ، والمزية الواقعة في ذلك هي بحسب الجزئيات الواقعة<sup>(233)</sup> فيها ( ب 52 ) هذا النحو في موطن موطن بحسب السياق . فإذا تقرر ذلك وانقسم هذا النوع بحسب هذا الفصل المقسم ( أ 96 ) فقد بان بالضرورة اشتماله على النوعين اللذين أحدهما : التخصيص ، والثاني : التعميم :

**النوع الأول : التخصيص : والتخصيص مثال أول لقولهم : خصّص**

(228) — ب : انه في النظم المتصل .

(229) — ساقطة من ب .

(230) — ب : يقول .

(231) — ب : بطروق .

(232) — أ : فادخاله .

(233) — أ : الواقع .



أمراً يُخَصَّصُ إما قولاً وإما فعلاً ، أي يعيّن جزئياً إما نوعاً وإما شخصاً .  
فأما الموطيء فما قلناه . وأما الفاعل فهو : قول مركب من جزئين : أولهما  
كلي . وآخرهما : جزئي ، لغرض في السياق يُفيد فيه الجزئي مزيدَ مزيةٍ لا  
يفيدها الكلي بمطلقه من حيث هو وبمجردِه ، وقد نرسمه بأنه إيرادُ الأخص  
بعد الأعم لزيادة<sup>(234)</sup> فائدة في الأخص . ومن صورهِ قوله تعالى : « مَنْ  
كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ » (154) فقوله :  
« وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ » تخصيصٌ والمزية التّشريفُ في النوع . وقوله تعالى :  
« فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » (155) فقوله تعالى : « وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ »  
تخصيصٌ ، والمزية أيضاً — بحسب السياق — تفضيلٌ في النوع . وقوله  
تعالى : « اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ »  
(156) ، فقوله تعالى : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » تخصيصٌ ، والمزية ، بحسب  
(السياق)<sup>(235)</sup> الامتنانُ على الأخص الذي هو هنا<sup>(236)</sup> النوعُ بنعمة  
الإيجاد ، والتّشريفُ<sup>(237)</sup> في جنس المخلوقات الأرضية لأن ذهن السامع  
الأكثر منصرفٌ في العموم الأول الكليّ إلى الأرضية ، والمزية ، بحسب  
السياق الإشعارُ<sup>(238)</sup> بأنه<sup>(239)</sup> من أدلّ المصنوعات على الصّانع ، وهو  
الأظهر كما تقرر في الكلام . وقوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

(234) — ب : لمزية .

(235) — أ و ب : الانسان ، ولعله خطأ في النسختين .

(236) — ب : ها هنا .

(237) — ب : أو التّشريف .

(238) — ب : والاشعار .

(239) — أ : فانه .

(154) البقرة : 98 .

(155) الرحمن : 68 .

(156) العلق : 1 — 2 .

الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ» (157) (فَقُولُهُ تَعَالَى : « وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ» (240) ) تَخْصِيصٌ . وَإِيرَادُ أَخْصَرٍ بَعْدَ أَعْمٍ ، وَالْمَزِيَّةُ . بِحَسَبِ السِّيَاقِ . تَفْضِيلُ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ وَمَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ، إِذْ لَا يَتِمُّ الْإِيمَانُ (أ 97) إِلَّا بِهِ ، وَتَشْرِيفٌ . وَجَزْئِيَّاتُ هَذَا النُّوعِ كَثِيرَةٌ ، وَالْقُرْآنُ الْعَزِيزُ (241) طَافِحٌ بِهِ . قَالَ (158) :

أَكْرُّ عَلَيْهِم دِعْلَجًا وَلَبَانُهُ  
إِذَا مَا اشْتَكَى وَقَعَ الرِّمَاحُ تَحْمَحَمًا

فَقُولُهُ : « وَلَبَانُهُ » تَخْصِيصٌ ، وَالْمَزِيَّةُ تَفْضِيلُ الصَّدْرِ عَلَى الْجُمْلَةِ ، كَمَا قِيلَ : « الذَّكَورُ بِصُدُورِهَا ، وَالْإِنَاثُ بِأَعْجَازِهَا » ، وَالْإِعْلَامُ (242) بِأَنَّهُ أَبَدًا (كَمَا قِيلَ) (243) لَشَجَاعَتِهِ لَيْسَ يُؤَلِّي الْأَعَادِي فِي الْحَرْبِ إِلَّا صَدْرَهُ كَمَا قَالَ (159) :

عَشِيَّةَ أَرْمِي جَمْعَهُم بَلْبَانَهُ  
وَنَفْسِي ، وَقَدْ وَطَّنْتُهَا فَاطِمَانَتِ

وَأَحْسَنُ فِي هَذَا الْمَعْنَى مِنْ تَمِّمِهِ فِي قَوْلِهِ :

يُغْشِي الْوَغَى أَبَدًا صَدْرَ الْجَوَادِ فَقَدْ  
ظَنَّ الْعِدَى أَنَّهُ صَدْرٌ بَلَا كَفَلِ

(240) — ساقطة من أ .

(241) — ب : العربي .

(242) — أ : أو الاعلام .

(243) — ساقطة من أ .

(157) محمد : 2 .

(158) عامر بن الطفيل (ديوانه : 134) وقد سبق ذكر البيت .

(159) سيار بن قصير الطائي (حماسة أبي تمام : 75/1) .

النوع الثاني : التعميم : والموطىء فيه كالموطىء في النوع قبله .  
والفاعل كالفاعل فيه غير ما لا بد من تغييره بحسب تضاد النوعين  
القسمين أبداً . فلنقل هنا : أتى أمراً يعم أي ذكر كلياً . ولنقل : هو  
قول مركب من جزئين : أولها : جزئي . والآخر : كلي . لغرض في  
السياق يُفيد فيه الجزئي مزيدَ مزية لا يفيدُها الكلي بمطلقه وبمجردِه .  
(ومن صور التعميم قوله تعالى : « وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ  
وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ » (160) فقوله تعالى جدُّه (161) :  
« وَالصَّابِرِينَ » عمومٌ بعدَ خصوصِ المجاهدين يشتمل على المجاهدين  
وغيرهم . ومزِيَّةُ تشخيصِ المجاهدين بالإشعارُ بفضلِ الجهاد في عمل البر .  
وقوله تعالى : « وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ »  
(162) عمومٌ بعدَ خصوصِ المنافقين يشتمل على المنافق والمجْلَحِ  
(163) . ومزِيَّتُهُ أَنَّ النفاق أخْبَثُ الكفرين (244) . ومن صورهِ قولُ لبيد  
(أ 98) :

وَهُمُ الْعَشِيرَةُ أَنْ يَبْطِئَ حَاسِدٌ  
أَوْ أَنْ يَلُومَ مَعَ الْعَدَى لَوَائِمَهَا (164)

وفي الحماسة (165) :

هُمْ قَطَعُوا الْأَرْحَامَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ  
وَأَجْزَوْا إِلَيْهَا وَاسْتَحَلُّوا الْمَحَارِمَا

(244) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(160) محمد : 31 .

(161) تعالى جدّه : عظمتُهُ . وفي سورة الجن : « وانه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا » .

(162) الفتح : 6 .

(163) المجْلَحُ : المشرك والمكاشف للعداوة .

(164) (ديوانه : 321) . ويروى عجز البيت برواية أخرى في الديوان أيضاً .

(165) علاق بن الحكم بن زنباع (حماسة أبي تمام : 255/1) .

وقال (166) :

يَظْلُ بِمَوْمَاةٍ وَيُمْسِي بِغِيرِهَا  
جَحِيشًا . وَيَعْرُورِي ظَهْرَ الْمَسَالِكِ

فإن قوله : « أو أن يلوم <sup>(245)</sup> مع العدى لوامها » تعميمٌ ، لأن التَّبْطِي ضربٌ مما يُلام به ، واللومُ يشمله وغيره ، وكذلك « استَحْلَالٌ <sup>(246)</sup> المحارم » يعم قطع الأرحام وغيره ، وكذلك « اعْرِيَاءُ <sup>(247)</sup> ظهور المهالك » يعم ما ذكر قبله والمزية (ب 53) في التَّبْطِي شدة وقعِهِ على المذموم به ، وقطعُ الأرحام أقبحُ جنسٍ استحلالٍ المحارم والظُّلُولُ بِمَوْمَاةٍ لِلْمِهَالِكِ <sup>(248)</sup> أعظمُ مَظَنَّةٍ . فهذه فائدة التخصيص أولاً كما هي فائدته آخراً كما تقرّر .

النوع الثاني من قسمة النوع الرابع من قسمة النوع الثاني من جنس المبالغة : المُرَادَفَةُ : والمرادفة — وهي المدعوة عند قوم الماثلة — (167) هي ترديد المعنى الواحد بعينه وبالعدد مرتين فصاعداً بلفظين متفقي الدلالة ترادفاً أو تداخلاً . وقد نرسمه بالمجنيء بكلمتين <sup>(249)</sup> مختلفتي اللفظ متفقتي المعنى وقوتيهما واحدة . وحاصلُ هذا النوع راجعٌ إلى جنسٍ دلالة اللفظ المترادف والمتداخل على ما عهد في النظريات . ومن صورهِ قوله تعالى : « وَغَرَابِيبُ سُودٍ » (168) ، والغرابيبُ هي السود اسمان متداخلان على

(245) — أ : لو أن . ب : وأن .

(246) — ب : استعمال .

(247) — أ و ب : اعرواء .

(248) — أ : للهلاك .

(249) — ب : بلفظتين .

(166) تأبط شرا (زهر الآداب : 358/2) والمومة : المفازة ينعدم فيها الماء . وجحيش : منفرد .

(167) (العمدة : 321/1) .

(168) فاطر : 27 .

معقول واحد . وقال الشاعر (169) :

فَأَلْفَى قَوْلَهَا كَذِبًا وَمَيِّنًا ( البيت )

وقال (170) :

أَلَا حَبَّذَا هِنْدُ وَأَرْضُهَا هِنْدُ  
وهند أتى من دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ (أ 99)

ومنها إتيانك<sup>(250)</sup> . في القول الواحد بعينه ، بالقرب . والدُّنُو .  
والْعُلُو ، والسمو ، والقرار ، والهُدُو ، والليث ، والأسد ، وشبه ذلك .

النوع الخامس من قسمة النوع الثاني من جنس المبالغة : السلب  
والإيجاب : والسلب والإيجاب من الأنواع الواقعة تحت النوع الثاني من  
هذا الجنس ، ولذلك ( ينبغي )<sup>(251)</sup> أن يُفهم من هذه الترجمة عن هذا  
النوع اقتران الاسمين من السلب والإيجاب معاً في الدلالة عليه ،  
وذلك<sup>(252)</sup> لَمَّا لَمْ يَكُنْ نَقْلُ<sup>(253)</sup> اسم من استعمال الجمهور يَجْمَعُ  
طرفي نقيض الاسمين ، وإن كان قد يُمكن اختراعه مع أنه عَدَمِيٌّ<sup>(254)</sup> .  
وهذا النوع ، وإن كان قد تبين أيضاً أنه نوع داخل تحت جنس المطابقة ،  
فلا خفاء بدخوله في هذا الجنس لما قرّرناه ، وهو واضح بذاته ، ولا غَرَوَ  
من دخول الجزئي الواحد تحت كليين اثنين فصاعداً لكن من جهتين أو

(250) — أ : أتيناك .

(251) — ساقطة من ب .

(252) — ب : ولذلك .

(253) — أ : فعل .

(254) — أ : عسير .

(169) عدى بن زيد العبادي في ذكر غدر الرّباء بخزيمة الأبرص (ديوانه : 183) وتمته :

وقدّدت الأديم براهشيه

والتي.....

(170) الخطيفة (ديوانه : 39) وأتى من دُونِهَا : حال دُونِهَا .

جهات لا من جهة واحدة . كما عَرَضَ في هذا الوطن من دخول هذا النوع الذي هو السلب والإيجاب تحت جنس المطابقة والمبالغة ، أمّا دخوله تحت المطابقة فيكونه أحدَ أنواعِ التقابلِ ، وأنواعُ التقابلِ تُعَادُّهَا (255) أنواعُ المطابقة ، إذ كان ينبغي أن ينقسم جنسُ المطابقة في البلاغة — بحسب انقسام التقابل في النظريات — إلى الأنواع الأربعة التي هي : السلب والإيجاب ، والعدم والمَلَكَة ، والمضافان ، والأضداد (171) ، كما سَيَقَرَّر هذا المعنى في الجنس السادس بحول الله تعالى ، وأمّا دخوله في جنس المبالغة فلما قرّناه في صدر النوع ، وذلك واضحٌ بذاته . ومن صور هذا النوع (أ 100) قوله تعالى : « وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ، وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ » (172) . وقوله : « وَمَا ظَلَمُونَا ، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ » (173) . وقوله : « وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » (174) من قبل تَنَزَّلِ الأمرَ منزلة (256) الإيجاب ، والنهي منزلة (257) النفي . وقول (258) الشاعر (175) :

وَنُنَكِّرُ إِنْ شَتْنَا عَلَى النَّاسِ قَوْلَهُمْ  
وَلَا يُنْكِرُونَ الْقَوْلَ حِينَ نَقُولُ

(255) — ب : تعاهدها .

(256) — (257) — ب : بمنزلة .

(258) — ب : قال .

(171) (المنطق : 39/1) .

(172) الزخرف : 76 .

(173) البقرة : 57 .

(174) النساء : 36 .

(175) السموات : (ديوانه : 91) .

وفي الحماسة<sup>(259)</sup> (176) :

أَنَا ابْنَ زِيَابَةَ إِنْ تَلَقَّنِي  
لَا تَلَقَّنِي فِي النَّعَمِ الْعَازِبِ  
وَتَلَقَّنِي يَشْتَدُّ بِي أَجْرَدُ  
مُسْتَقْدِمُ الْبَرْكََةِ كَالرَّاكِبِ (177)

وفي الحماسة أيضاً (178) :

تَأَخَّرْتُ أَسْتَبْقِي الْحَيَاةَ فَلَمْ أَجِدْ  
لِنَفْسِي حَيَاةً مِثْلَ أَنْ أَتَقَدَّمَ  
فَلَسْنَا عَلَى الْأَعْقَابِ تَدْمَى كُلُّوْمُنَا  
وَلَكِنْ عَلَى أَعْقَابِنَا تَقْطُرُ الدِّمَاءُ

وإذا<sup>(260)</sup> انتهينا إلى هذا الموضع من كلامنا ، وأوضحنا هذا الجنس وهو الجنس الرابع من أجناس<sup>(261)</sup> علم البيان المدعو المبالغة . الإيضاح الممكن بحسب ( ب 54 ) ما اقتضته ضرورة الحال وطبيعة الوقت ، فقد نرى أن نكتفي بهذا القدر الذي قلناه فيه ، لأننا قد رأينا أنه يكفي<sup>(262)</sup> بغرضنا منه ونقول — بعون الله وتوفيقه — في الجنس الخامس وهو الرِّصْفُ .

---

(259) — ب : وفي الحماسة أيضاً .

(260) — ب : وإذا انتهينا .

(261) — ب : أنواع .

(262) — أ : أن نفي .

---

(176) الحارث بن همام الشيباني (حماسة أبي تمام : 66/1 — 67) و (معجم الشعراء : 15) برواية : أبا ابن .

(177) ابن زِيَابَةَ — أو زِيَابَةَ — سلمة بن ذهل الشاعر الجاهلي (حماسة أبي تمام : 64/1) ويسمى أيضاً عمرو بن الحارث بن همام (معجم الشعراء : 15) . والعاذب : البعيد . ولا تلقني : أي لا تلقني فيها راعياً . ويشتد : يعدو . والبركة : الصدر .

(178) الحصين بن الحمام المرِّي (حماسة أبي تمام : 95/1 — 96) و (زهر الآداب : 1139/4) و (العقد الفريد : 104/1) . وينسب لحسان بن ثابت في (العقد الفريد : 100/1) .

## الجنس الخامس : الرّصف

وأصل<sup>(١)</sup> الرصف عند الجمهور هو<sup>(٢)</sup> مثال أول لقولهم : « رَصَفَ بين شيئين : ضمَّ بينهما ». صاحبُ العين : « رَصَفَ قَدَمَيْهِ : ضمَّهما ، والرصف : حجارة مضمومة في مَسِيلٍ »<sup>(٣)</sup> وهو يرادف النَّصْدَ ، وذلك لملاحظة الترتيب والنَّظَام فيه ، ثم نَقِلَ إلى علم البيان على سبيل نقل الأسماء الجمهورية إلى ( أ 101 ) الصنائع الحادثة والمعاني الناشئة فيها من أجزائها لمناسبة موجودة بين المعاني الجمهورية والصناعية ، وأن يكون المعنى الصناعي المنقول إلى الاسم مشابهاً للمعنى الجمهوري المنقول عنه<sup>(٤)</sup> الاسم أو متعلقاً به بوجه آخر من وجوه التعلق مثل أن يُسمَّى الشيء في الصناعة باسم فاعله عند الجمهور أو غايته أو جزئيه أو عَرْضٍ من أعراضه . وجهة التعلق هاهنا هي جهة المشابهة من قِبَلِ أن في كل واحدٍ واحدٍ من المعنى الجمهوري والصناعي ضمَّ شيء إلى شيء ونَصْدَ أمرٍ إلى أمر ، فهذه فلتكن جهة التقاء الرصف<sup>(٥)</sup> الجمهوري والصناعي . إلا أن المعنى الجمهوري منها أعمَّ وَصْفاً<sup>(٦)</sup> ، والصناعي أخصُّ ، فلذلك فلينبغي في مثل هذه الأسماء — أعني المنقولة — ألاَّ يُلتَفَتَ فيها إلى دلالتها الجمهورية عند استعمالها في الصنائع . وقولُ جوهر الرصف هو ( تركيب القول )<sup>(٧)</sup> ، والقول المركب<sup>(٨)</sup> من أجزاء فيه لها وضعٌ بعضها عند

(١) — ب : واسم .

(٢) — ب : وهو .

(٣) — أ : مسيد .

(٤) — أ : إليه . .

(٥) — ب : الرصف .

(٦) — ب : وضعاً .

(٧) — ساقطة من ب .

(٨) — ب : هو قول مركب من أجزاء .



بعض . واقتضاء بعضها<sup>(9)</sup> وترتيب بعض . وحاصلُ هذا الجنس هو وضعُ في القول . والوضعُ هو النوعُ السادسُ من الجنس<sup>(10)</sup> الثاني المدعوَّ العَرَضَ من كتاب « المَقُولَاتِ »<sup>(11)</sup> (1) . وقد تقرر هنالك (أنه)<sup>(12)</sup> — أعني الوضعَ — إما أن يكونَ للشيءِ بالإضافة إلى ذاته كالأجزاء للإنسان فإنه لو لم يكن جنس<sup>(13)</sup> غيره لكان وضعُ أجزائه معقولاً . وإما أن يكونَ له<sup>(14)</sup> بالإضافة إلى شيءٍ آخرَ وأنه لا يمكن أن يكونَ للشيءِ وضعٌ بالإضافة ما لم يكن له وضعٌ بذاته ، والوضعُ بالمعنى الأول هو الموجودُ للفظ والقولِ مطلقاً ، وبالمعنى الأول والثاني معاً هو الموجودُ للقول في هذا الجنس (2) ، ولَمَّا تقرر أيضاً في (أ 102) النوع الأول ، وهو المدعو « الكَمِّ » من هذا الجنس أيضاً من كتاب « المقولات » أن منه ما قوامه من أجزاء (فيه لها وضعُ بعضها عند بعض ، وما قوامه من أجزاء)<sup>(15)</sup> ليس لها وضعُ بعضها عند بعض (3) وتقرر أن الألفاظ والأقاويلَ هي من هذا النوع الثاني أعني ما<sup>(16)</sup> قوامه من أجزاء فيه ليس<sup>(17)</sup> لها وضعُ بعضها عند بعض ، لزم في ذلك شكٌّ ورأيٌ بديعٌ مِنَّا لِمَا في ظاهر الأمر من مخالفةِ أرسطو وذلك أن نقول : إن القولَ وحروفه يَنْقَضِي بِنَقْضِي الْأَنَاتِ إِذَا<sup>(18)</sup> كَانَتِ الْحُرُوفُ غَيْرَ مُقِيمَةٍ ، وإنما يقع كلُّ

(9) — أ : واقتضاء بعضها لبعض وترتيب .

(10) — أ : النوع .

(11) — ب : المقالات .

(12) — ساقطة من ب .

(13) — أ : جسم .

(14) — ب : لها .

(15) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(16) — أ : مما .

(17) — أ : فليس .

(18) — أ : إذ .

حرف في « أن » من الزمان . والأنات (تنقضي أولاً) <sup>(19)</sup> فتتقضي بتقضيها الحروف فتنتهي إلى آخر حرف من القول وقد تَقَضَّتِ الحروفُ المتقدمة فكيف يَحْصُلُ القولُ قولاً من أجزاء ليست موجودةً فضلاً عن أن يكون دالاً ، وكيف يكون دالاً فضلاً عن أن يكون لها الوضع ، وإذ ذاك كذلك فالقول بالوضع للقول رأيٌ خطأً وبديعٌ ، والجوابُ أنه إن كان النوعُ من الكمِّ الذي يكون لأجزائه وضعٌ بعضها عند بعض هو الذي تكون أجزاؤه موجودةً معاً ، ويكون كلُّ جزءٍ منها في جهةٍ ما <sup>(20)</sup> ، وتكون تلك الجهة محدودةً ، ويكون الجزء الذي يلي هذا في المرتبة محدوداً ، فإننا <sup>(21)</sup> نجد هذا بعينه في القول ، إلا أن وجودَ القولِ هو كنعو وجودِ الأشياء التي في التَّقْضِي الدائم والتغيُّر الدائم . والوجهُ الذي يقالُ في تلك الأشياء إنها موجودة ينبغي أن يُقال به في القول إنه موجودٌ ، وذلك كما نقول في النهار إنه موجودٌ وفي الليل إنه موجودٌ ، وبالجملَة (أ 103) في الزمان وفي الحرب <sup>(22)</sup> إنها موجودة ، وجميع ما جرى هذا المجرى . والنظرُ في « كيف » وجودُ كلِّ واحدٍ من هذه الأشياء الموجودة ليس لها موضعه (ب 55) وحالُ القولِ في وجود <sup>(23)</sup> هذا وثباته كحاله في دلالة على الأمر ، فإنه بالوجه الذي يقال فيه مع تقضي أجزائه أولاً فأولاً : إنه دالٌّ على شيء ما من الأشياء ، فبذلك الوجه بعينه يُقالُ فيه : « إنه ثابتٌ وموجودٌ » . وبذلك الوجه بعينه يقال فيه : « إنه في مقولة الوضع » . وكذلك الوجهُ الذي يَحْصُلُ به موجوداً به يكون دالاً ، وبالوجه الذي يكون دالاً يكون في مقولة الوضع ، فإذاً هذا الجنس من

(19) — ساقطة من أ .

(20) — ب : منها :

(21) — أ : فأما .

(22) — أ : الحدث .

(23) — أ : وجوده .

علم البيان هو وضعٌ في القول الواقع فيه بالنحو الذي له من الوجود .  
ولابدَّ من زيادة هذا القيد لنخرجَ به من إلزام الوجود المطلق . وبهذا  
( النوع من ) (24) النظر حلَّ أبو نصر بعضَ شكوك مقولة الجوهر من كتاب  
أرسطوطاليس (4) . واسمُ الرِّصْف هو اسمٌ لمحمول يشابهُ ( به ) (25)  
( شيء ) (26) ( شيئاً ) (27) في جوهره المشترك لهما . إذ كان الرِّصْف جنساً  
عالياً يُحمَلُ على نوعين تحته وسيطين : الأول : الإِرصاد ، والثاني :  
التحليل :

**النوع الأول : الإِرصاد :** وموطئه ، من معنى الرِّصْدِ (28) المَعْدَى  
بالهمزة ، بَيْنٌ . والفاعلُ هو : قولٌ مركب من جزئين بسيطين ( ثانيَّين .  
كلُّ جزءٍ منهما مركبٌ من جزئين بسيطين ) (29) أولَّين ، ولجزءٍ (30) جزءٌ من  
البسيطة الأولى التي من أحد الجزئين البسيطين الثانيين إلى جزءٍ جزءٍ من  
البسيطة الأولى (31) أيضاً التي من البسيط الآخر الثاني ، وضعٌ ونسبةٌ .  
والفصلُ هاهنا هو التركيبُ من الأجزاء البسيطة والأجزاء التَّواني (32) .  
والنسبةُ المخصوصةُ بين الأجزاء البسائط ( بإِرصاد ) (33) بعضها لبعض

(24) — ساقطة من ب .

(25) — ساقطة من ب .

(26) — ساقطة من أ .

(27) — زيادة يقتضيها السياق .

(28) — ب : الرصف .

(29) — ساقطة من أ .

(30) — أ : الجزء جزء .

(31) — أ : الأول .

(32) — ب : التوالي .

(33) — ساقطة من أ .

(4) انظر للفارابي ( قاطاغورياس أي المقولات ) نشرة دنلوب . وكذلك نشرة ككلك . ولم أقف عليهما .  
راجع ذلك في ( كتاب الألفاظ : 117 ) . وانظر ( المنطق : 7/1 و 16 — 17 ) .

(إِذَا) (34) على الترتيب الأصلي والنظام (أ 104) الطبيعي . وإِذَا  
(لَا) (35) على الترتيب والنظام ، على ما ستراه إن شاء الله . والبسائط  
الأول والبسائط الثواني (36) مقولة على أجزاء القول التام المركب من أجزاء  
(فيه) (37) آخر . وأجزاء القول المركب هذا النحو من التركيب هي : إما  
الألفاظ المفردة الدالة على المعاني المفردة وهي ثلاثة أجناس (38) التي منها  
يتركب القول وإليها ينحل وهي : الاسم ، والكلمة ، والأداة . وهي  
(التي) (39) يتركب القول منها تركيباً أولياً . وإِذَا الألفاظ المركبة تركيباً  
تقييد واشتراط . المنزلة (40) في القوة والدلالة منزلة اللفظ (41) المفرد ، فإن  
ما كان من الألفاظ مركباً هذا النحو من التركيب يقع جزءاً من (42) القول  
التام . ويتركب القول منها تركيباً ثانياً . فالقسم الأول وهو الألفاظ  
المفردة ، والثاني وهو الألفاظ المركبة باشتراط مقول عليهما البسائط الأول  
والثواني في الجملة ، أعني أن واحداً واحداً من (اللقبين مقول على واحد  
واحد من) (43) القسمين من غير اختصاص أحد القسمين بلقب ما ،  
وذلك من جهتين مختلفتين إذ كان يقال للألفاظ المفردة ، لا بما هي جزء  
من قول ما . لكن بما هي جزء من القول التام . بسائط أول .  
وللألفاظ (44) المركبة تركيباً تقييد واشتراط ، بسائط ثوان ، أمّا بساطتها

(34) - ساقطة من أ .

(35) - ساقطة من أ .

(36) - ب : التوالي .

(37) - ساقطة من ب .

(38) - أ : ثلاثة الأجناس .

(39) - ساقطة من ب .

(40) - أ : المنزلة .

(41) - أ : القول .

(42) - أ : في .

(43) - ساقطة من ب .

(44) - ب : والألفاظ .

فبقياسها إلى ما هي جزء منه وهو القول التام إذ كانت أقل تركيباً منه .  
وأما ثنويتها فبقياسها إلى الأجزاء المفردة إذ كانت ثانية عنها في التركيب ،  
وذلك بالنظر إلى طريق التركيب ، وطريق التركيب هو أن يُتَدَأ في الشيء  
المنظور فيه — أولاً — فَيُفَحَصَ عن أبسط ما منه تَرَكَّبَ ، ثم — ثانياً —  
عَمَّا تَرَكَّبَ منه ( أ 105 ) وهلم جرا . إلى أن يَكْمُلَ الشيء المنظور فيه  
وَيَحْصُلَ موجوداً على ترتيبٍ ونظام . مثال ذلك : بَدَنَ الحيوان فإن  
أبسط ما منه تَرَكَّبَ ( هي ) <sup>(45)</sup> الاسطَقْسَاتُ <sup>(5)</sup> ، ثم تركبت <sup>(46)</sup> من  
الاسطقسات الأخلاط ، ثم تركبت <sup>(47)</sup> من الأخلاط الأعضاء ( ب 56 )  
المتشابهة الأجزاء ، ثم المتشابهة الأجزاء تركبت منها الأعضاء الآلية <sup>(48)</sup> ،  
فترَكَّبَ منها جملةُ البدن . فالاسطقسات يُقالُ فيها بسائطُ أولٍ إذ كانت  
أبسط <sup>(49)</sup> ما منه تَرَكَّبَ البدنُ وأوّلَ ، والآلية يُقالُ فيها بسائطُ ثوانٍ مِنْ  
قَبْلِ أَنَّها أقلُّ تركيباً من جملة <sup>(50)</sup> البدن ، وثانيةٌ عن الاسطقسات ،  
والأجزاء المتوسطة بينهما يُقالُ فيها أولُ وثنانٍ بالقياس والإضافة . وفي  
القول التام : أمّا أبسط <sup>(51)</sup> ( ما ) <sup>(52)</sup> تركبَ منه فالألفاظ المفردة الدالة  
على المعاني المفردة ، ثم تركبت من الألفاظ المفردة الألفاظ المركبة تركيب  
تقييدٍ واشتراطٍ ، ثم تركبَ من هذه القول التام ، فأجزاء ( القول من  
الألفاظ المفردة يُقالُ فيها بسائطُ أولٍ إذا كانت أبسط ما منه تَرَكَّبَ القولُ

(45) — ساقطة من ب .

(46) — ب : تركب .

(47) — ب : تركب .

(48) — أ : الأولية .

(49) — ب : أول .

(50) — ب : من جهة .

(51) — أ : أبسطها .

(52) — ساقطة من أ .

وَأَوَّلَ ، وأجزاء القول من المركبة تركيباً تقييداً واشتراطاً يقال فيها بسائطُ ثوانٍ مِنْ قَبْلِ أنها أقلُّ تركيباً من جملة القول . وثانيةٌ عن المفردة وهذا هو فيها بطريق التركيب . وكذلك يقال أيضاً للمركبة تركيباً تقييداً واشتراطاً (53) : بسائطُ أَوَّلُ ، وللمفردة بسائطُ ثوانٍ ، وذلك أيضاً بالنظر إلى طريق التحليل بالعكس ، وطريقُ التحليل بالعكس هو مقابلُ طريقِ التركيبِ وذلك أن يُؤخَذَ الشيءُ المنظورُ فيه متصوِّراً بكلّيته مُقاماً في الذهنِ بحملته ، ثم يُبتدأُ من آخره بالتحليل بالعكس ، فأولُ جزءٍ يلقاك في التحليل فهو الجزء الأول البسيط ، أما أوليته فلقاؤه التحليلِ أولاً ، وأما بساطته فبقياسه إلى الجملة المحلّة ، إذ كانت أقلُّ تركيباً ، وما بعد ذلك من الأجزاء فهي بسائطُ ثوانٍ ، أما بساطتها فبينةٌ بنفسها ، وأما ثنويتها فلقاؤها التحليلِ ثانياً . مقالُ ذلك أيضاً : المِثَالُ نفسه من بدنِ الحيوانِ فَإِنَّا نُقِيمُ جملةً في الذهنِ ، ثم نحلّه إلى الأعضاء الآلية وهي بهذا النحو من النظر (أ 106) بسائطُ أَوَّلُ على ما تقدم ، وإلى الاسطقات وهي البسائطُ الثواني ، والأجزاء المتوسطة بينهما على نحو ما تقدم أعني بالقياس والإضافة . وفي القول التام الذي تقدّم وصفه ، أمّا الأجزاء البسائطُ الأَوَّلُ فالمركبةُ باشتراطٍ إذ كانت تَلْقَى التحليلَ أولاً وهي أبسطُ من جملة القول أي أقلُّ تركيباً منه ، وأما الأجزاء البسائطُ الثواني فالألفاظُ المفردة ، أما بساطتها فبينةٌ بنفسها ، وأما ثنويتها فلقاؤها التحليلِ ثانياً ، فإذا البساطةُ الأوليةُ والثنويةُ مقولةٌ على قسمي (54) أحدِ أجزاء القول الذي تقدّم وصفه . ونحن فقد استعملنا في هذا الموضع في العبارة والقولِ النحو الذي بطريق التركيب ، فلذلك سميّا الأجزاء المفردة البسيطة الأَوَّلَ ، وسميّا الأجزاء التي هي مركبةٌ باشتراطٍ (55) البسيطةُ الثواني ، نظراً

(53) — ما بين المعقوفين ساقط كله من أ .

(54) — أ : على قسمين .

(55) — أ : باشتراك .

إلى طريق التركيب الذي وصّفناه . وهذا النوعُ هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : المُقابِلَةُ . الثاني : الِالتِفَاتُ<sup>(56)</sup> . وذلك لأنه إما أن يحاذي<sup>(57)</sup> ببسائط (أحد الجزئين الثانيين بسائط)<sup>(58)</sup> الآخر ، ويوازي بوضع أجزاء أحد الجنبتين وضع أجزاء الأخرى فيرُصَدَ الأولُ للأول ، والثاني للثاني على الترتيب الأصلي والنظام الطبيعي ، وهذا هو (النوع)<sup>(59)</sup> المدعو المُقابِلَةُ ، وإما أن تُحاذي<sup>(60)</sup> البسائط البسائط . ولا يوازي الوضعُ الوضعَ فيرُصَدَ (ما)<sup>(61)</sup> في إحدى الجنبتين لِمَا في الأخرى ، لها على الترتيب الأصلي والنظام الطبيعي ، وهذا هو المدعو الِالتِفَاتُ<sup>(62)</sup> . فذلك هذا النوع هو جنس متوسط تحته (ب 57) نوعان : الأول : المُقابِلَةُ . الثاني : الِالتِفَاتُ<sup>(63)</sup> :

النوع الأول : المُقابِلَةُ : والمُقابِلَةُ هي (تركيبُ القول أو)<sup>(64)</sup> (أ 107) القولُ المركبُ<sup>(65)</sup> من جزئين بسيطين ثانيين كلُّ جزء منهما<sup>(66)</sup> مركَّبٌ من جزئين أوليين ، ولجزءٍ جزءٍ من البسيطة الأول التي من (أحد الجزئين البسيطين الثانيين إلى جزءٍ جزءٍ من البسيطة الأول التي من)<sup>(67)</sup> البسيطة<sup>(68)</sup> الآخر الثاني ، وضعٌ ونسبةٌ ، فحُوذِيَ ببسائط أحد الجزئين

(56) — ب : للالتفات .

(57) — ب : يحاذي .

(58) — ما بين المعقوفتين ساقطة من ب .

(59) — ساقطة من أ .

(60) — أ : يحاذي .

(61) — ساقطة من ب .

(62) — (63) — أ : الِالتِفَاتُ .

(64) — ساقطة من ب .

(65) — ب : قول مركب .

(66) — أ : منها .

(67) — ما بين المعقوفتين ساقط من أ .

(68) — أ : البسيط .

بسائط الآخر . وقوبلَ بأجزاءٍ إحدى<sup>(69)</sup> الجنبَتَيْنِ أجزاءً الأخرى .  
 (فأرصدَ الأولُ للأولِ وقوبلَ به)<sup>(70)</sup> . وأرصدَ الثاني للثاني وقوبلَ به  
 على الترتيب الواجب والنظام الطبيعي . وقال قوم : « المقابلة هي ترتيبُ  
 الكلام على ما يجبُ فيعطى أولُ الكلام ما يليقُ به أولاً ، وآخره ما يليقُ  
 به آخراً » (6) والقولُ ها هنا في قوة الرسمين أي قوة هي قوة واحدٍ منها  
 وأيّها أشدُّ<sup>(71)</sup> وفاءً بالغرض ، وإعطاء التصوّر الأكمل ، وأجدرُ أن يكون  
 قولُ الجوهر هو بينُ بنفسه ، غيرَ أَنّا إنما نريد أن لا نُخلّي أيدينا مما  
 جرت<sup>(72)</sup> به عادة الصناعة عند أهلها من الأقاويل . ومن صور هذا  
 النوع قوله عز وجل : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ أَنْ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا  
 فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » (7) فالبسائطُ الثواني<sup>(73)</sup> في هذه الصورة هي  
 قوله : « جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » وهي الجنبَةُ الأولى ، وقوله :  
 « لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » وهي الجنبَةُ الأخرى والبسائطُ الأولُ  
 المركبُ منها البسائطُ الثواني فهي : أمّا من البسيط الأول الثاني والجنبَةُ  
 الأولى . فقوله : « جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ »<sup>(74)</sup> وقوله : « وَالنَّهَارَ » أي « وجعلَ  
 النَّهَارَ » فأقيمتِ الأداة الموضوعَةُ للاشتراك<sup>(75)</sup> مقامَ العاملِ فلم يصرَّحْ  
 به . وأمّا من البسيط الثاني الأخير والجنبَةُ الأخيرة ، فقوله : « لِتَسْكُنُوا

(69) — أحد .

(70) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(71) — ب : شد .

(72) — ب : بما .

(73) — ب : والثواني .

(74) — ب : جعل لكم الليل والنهار .

(75) — ا : للاشتراك .

(6) (العمدة : 15/2) .

(7) القصص : 73 .



فِيهِ » ، وقوله : « وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » . وَلَمَّا تقرر أَنَّ لجزء جزء من إحدى الجنبتين إلى جزء جزء من الأخرى ، وضعاً ونسبة<sup>(76)</sup> ، وَأَنَّ (أ 108) يحاذي وضع<sup>(77)</sup> أجزاء إحدى الجنبتين وضع أجزاء الأخرى على الترتيب والنظام ، أُرْصِدَ للجزء الأول من الجنبه الأولى وهو<sup>(78)</sup> قوله : « جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ » الجزء الأول من الجنبه الثانية وهو قوله : « لَتَسْكُنُوا فِيهِ » وقوبلَ به ، وأُرْصِدَ للجزء الثاني من الجنبه الأولى أيضاً وهو قوله : « وَالنَّهَارَ » أي : « وجعل النهار » الجزء<sup>(79)</sup> الثاني من الجنبه الثانية وهو قوله : « وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » وذلك على الترتيب الواجب والنظام الطبيعي . ومن صور المقابلة أيضاً قوله عز وجل : « قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ » (8) فإنه قابلَ قوله : « نَفْعاً » وهو البسيط الأول من الجنبه الأولى بقوله : « وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ » من الجنبه الثانية . وقابلَ قوله : « وَلَا ضَرّاً » وهو البسيط الثاني من (الجنبه الأولى أيضاً بقوله : « وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ » وهو البسيط الثاني من الجنبه)<sup>(80)</sup> الثانية على الترتيب والنظام ، فهذا القول ، على ما قد رآه بعضهم ، من صور المقابلة . ومن صور المقابلة قوله (عز وجل)<sup>(81)</sup> : « وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » (9) فإنه قابلَ بقوله : « وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ » بقوله : « فَأُولَئِكَ »

(76) — ب : وضع ونسب .

(77) — أ : بوضع .

(78) — أ : وهي .

(79) — أ : والجزء .

(80) — ما بين المعقوفتين ساقط من أ .

(81) — ساقطة من ب .

حَبَطَتْ أَعْمَالُهُمْ» ، وقابل<sup>(82)</sup> قوله : « فِيمَتْ وَهُوَ كَافِرٌ » بقوله :  
« وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » ، وبهذا يَعْتَضِدُّ قولُ مالِك  
— رحمه الله — : « إِنْ نَجَرَدَ الرَّدَّةَ يُحْبَطُ »<sup>(83)</sup> العملَ دون الوفاةِ على  
الكفر » (10) على قولِ الشافعي — رحمه الله — : « إِنَّهَا بِمَجْرَدِهَا لَا  
تُحْبَطُ الْعَمَلُ حَتَّى تَقْتَرَنَ بِهَا الْوَفَاءُ عَلَى الْكُفْرِ » (11) فَإِنَّهُ إِذَا (أ 109)  
نَزَّلْنَا<sup>(84)</sup> قوله : « حَبَطَتْ أَعْمَالُهُمْ » مقابلاً لقوله : « وَمَنْ يَرْتَدِدْ » كان  
جواباً له متوقفاً عليه فيكون معناه لمعنى<sup>(85)</sup> قوله : « لَئِنْ أَشْرُكَتَ لَيَحْبَطَنَّ  
عَمَلُكَ » (12) إعمالاً للآيتين وَجَمْعاً بينهما في التناولِ لأمرين متباينين :  
أحدهما : (تعليقُ إحباطِ)<sup>(86)</sup> العملِ على الرَّدَّةِ في قوله : « وَمَنْ يَرْتَدِدْ  
مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ » ، وفي قوله : « لَئِنْ أَشْرُكَتَ  
لَيَحْبَطَنَّ » . والثاني : تعليقُ الخلودِ في قوله : « فِيمَتْ وَهُوَ كَافِرٌ » على  
الوفاة<sup>(87)</sup> ، وهذا مذكورٌ في موضعه ، وإنما قلنا فيه بالعرضِ .

امروء القيس :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْباً وَيَابِساً  
لَدَى وَكْرِهَا الْعَنَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي (13)

(82) — ب : فقابل .

(83) — ب : تحبط .

(84) — ب : أنزلنا .

(85) — أ : كمعنى .

(86) — ساقطة من ب .

(87) — ب : الموافاة .

(10) (الجامع لأحكام القرآن : 48/3) . ومالك هو : أبو عبد الله مالك بن أنس أحد الأئمة المشهورين في  
العالم الإسلامي توفي سنة 93 هـ (معجم المؤلفين : 168/8) .

(11) (الفقه على المذاهب الأربعة : 440/5) . والشافعي هو : محمد بن إدريس ، أبو عبد الله ، أحد  
الأئمة الأربعة المشهورين . توفي سنة 204 هـ (معجم المؤلفين : 32/9) .

(12) الزمر : 65 .

(13) (ديوانه : 38) وقد سبق ذكر البيت .

(ومن صوره البديعة غير المتميزة إلا للمُرتاض بقوانين البيان وأساليب  
 البديع الرّيان من ذلك قوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا  
 نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ .  
 ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً  
 لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ، وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ، وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ  
 بَعِيدٍ . وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ  
 قُلُوبُهُمْ . وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » (14) ، فقولهُ :  
 « أَلْقَى الشَّيْطَانُ » مقابلةٌ أُخْرَى (لقوله) (88) : « لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي  
 الشَّيْطَانُ » ، وقولهُ : « وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » مقابلٌ لقوله : « فَيَنْسَخُ  
 اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ » . والتقسيمُ منادٍ على ذلك . وبما قررناه من حملِ  
 الآية على أسلوب المقابلة يتبلجُ معنى الآية ويتضح متعلقا اللَّامِينِ من  
 قوله : « لِيَجْعَلَ » « وَلَيَعْلَمَ » إذ هُمَا مَنْسُوقَانِ أحدهما على الآخر فأجروهما  
 في نهجٍ واحدٍ من متعلق « أَلْقَى » ، أو (أ 110) « يَنْسَخُ » متناقض  
 ومتدافع حتى ينزلاً على أسلوب المقابلة فيرتفع التناقض والتدافع ، واللهُ  
 الموفقُ) (89) . وأنشد أبو منصور (15) لنسيم الأمير (16) :

نَقَبَتْ وَجْهَهَا بِخَرْزٍ وَجَاءَتْ  
 بِمُؤَدِّمٍ مَنَقَّبٍ بِزُجَاجٍ  
 فَتَأَمَّلْتُ فِي النَّقَابَيْنِ مِنْهَا  
 قَرَأَ طَالِعاً وَضَوْءَ سِرَاجٍ

(88) — زيادة يقتضيا السياق .

(89) — ما بين المعقوفتين ساقط كله من ب .

(14) الحج : 54 .

(15) أبو منصور الثعالبي . عبد الملك بن محمد . كاتب ومترجم وناثر توفي سنة 429 هـ تاركا مؤلفات على رأسها يتيمة الدهر (تاريخ آداب اللغة العربية : 320/2) .

(16) (ديوانه : 87) . ولم أقف على البيتين فيما رجعت إليه من كتب الثعالبي . ونسيم الأمير هو : نعيم بن المعز ثاني أولاد الخليفة المعز الفاطمي . توفي سنة 374 هـ (تاريخ الأدب العربي : 102/2) .

وفي شعر الخفّاجي أبي إسحاق :

فإِذَا رَنَّا وَإِذَا شَدَا  
وَإِذَا مَشَى وَإِذَا سَفَرُ  
فَضَحَ الْمُدَامَةُ وَالْحَمَا  
مَةَ وَالْعَمَامَةَ وَالْقَمَرُ (17)

(وقال) <sup>(90)</sup> الآخر (18) :

مَا أَنَسَ لَا أَنَسَ ذَاتَ الْخَالِ إِذْ حَسَرْتُ  
قِنَاعَهَا فَبَدَتْ تِلْكَ الْعِنَاقِيدُ  
وَأُطْلِعْتُ مِنْ مُحَيَّاهَا وَجُمَّتِهَا  
شَمْسًا عَلَيْهَا رَوَاقُ اللَّيْلِ مَمْدُودُ

الآخر (19) :

خَدُّ وَثَغْرُ وَنَهْدُ وَاخْتِضَابُ يَدِ  
كَالْوَرْدِ وَالطَّلَعُ <sup>(91)</sup> وَالرُّمَّانِ وَالْبَلَحِ

وذلك كله مقابلةً على الترتيب الأصلي والنظام الطبيعي . وظاهر القول

---

<sup>(90)</sup> — ساقطة من ب .

<sup>(91)</sup> — ب : والطلع .

---

(17) (ديوانه : 141 و 359) برواية فيها تقديم وتأخير . والخفّاجي أبو إسحاق هو : إبراهيم بن أبي الفتح ابن عبد الله بن خفاجة الشاعر الأندلسي المشهور (450 — 533 هـ) أنظر : (وفيات الأعيان : 16/1 — 17) .

(18) أحمد بن محمد اللّجيمي . أبو منصور (البيّمة : 410/4) وانظر ترجمته في (البيّمة : 408/4) .

(19) ابن الحاجب عبد العزيز (العمدة : 293/1) وورد بدون نسبة في (البدیع في نقد الشعر : 73) و(معاهد التنصيص : 275/2) والطلع : نور النخلة (اللسان : طلع) .

بترتيبِ المقابلة<sup>(92)</sup> — بخلاف ما تقرر لنا من إعطاء الأولِ للأولِ والآخرِ للآخرِ ، وهو أن يُعطى الأولُ للآخرِ والأخيرُ للأولِ — أنه ليس قِسْماً زائداً على نوعي الباب ، فإن هذا بعينه أسلوبُ الالتفافِ<sup>(93)</sup> لأنه إن كان هذا الأسلوبُ على الترتيب فهو المقابلة ، وإلا فهو الالتفافُ<sup>(94)</sup> .

**النوع الثاني<sup>(95)</sup> : الالتفاف<sup>(96)</sup> :** ومَوْطِيءُ الالتفافِ<sup>(97)</sup> بَيْنَ وِفاعله هو : قول مركب من جزئين بسيطين ثانيَيْنِ كلُّ جزءٍ منهما مركبٌ من جزئين (بسيطين)<sup>(98)</sup> أَوَّلَيْنِ ، ولجزءٍ جزءٍ من البسيطة الأولى التي من أحد الجزئين البسيطين الثانيين إلى جزءٍ جزءٍ من البسيطة الأولى<sup>(99)</sup> أيضاً التي من البسيطة الآخرِ الثاني ، وضعٌ ونسبةٌ من (أ 111) غيرِ محاذاةٍ بسائطٍ إحدى الجنبَتَيْنِ (وضع)<sup>(100)</sup> بسائطٍ الأخرى ، ولا موازاةٍ وضعِ أجزاء<sup>(101)</sup> إحدى الجنبَتَيْنِ وضعِ أجزاء الأخرى على الترتيب والنظام الطبيعي ثِقَةً بِعَبْرَةٍ<sup>(102)</sup> الناظر ، وظهورِ النسبة ، وفهمِ المعنى . فهذا هو الفصلُ المقوَّمُ له القاسمُ لجنسه الوسيطِ ووظيفةِ الناظرِ بعدَ أن يُردَّ بالفحص والعبرة جزءاً جزءاً من الأجزاء البسيطة الأولى (التي)<sup>(103)</sup> من إحدى الجنبَتَيْنِ إلى جزءٍ جزءٍ (التي)<sup>(104)</sup> من الجنبَةِ الأخرى (ب 59) فيعطِيها

(92) — ب : البالغة .

(93) — (94) — أ : الالتفات .

(95) — أ : النوع الثالث .

(96) — (97) — أ : الالتفات .

(98) — ساقطة من أ .

(99) — ب : الأولى .

(100) — ساقطة من ب .

(101) — ب : الأجزاء .

(102) — ب : لعبرة .

(103) — ساقطة من أ .

(104) — ساقطة من أ .

الوضع الذي يَجِبُ لها على الترتيب الواجب والنظام الطبيعي ، ويرُصَد لكل أفق أفقه الذي يَقْتَضِيهِ . وَلَمَّا كَانَتِ الأوضاعُ في النوع الأول جاريةً على المجرى الطبيعي ، كانت النسبة أشدَّ ظهوراً وشهرةً ، ووفى بها التَّنَزُّرُ<sup>(105)</sup> من الفحص والعبرة لظهور النسبة وشهرتها . ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » (20) ، فالبسائطُ الثواني أيضاً من هذا القول هي<sup>(106)</sup> قوله : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ » وهذه هي الجنبه الأولى وأحد<sup>(107)</sup> البسيطين الثانيين وهو الأولُ منهما ، وقوله : « فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » هذه<sup>(108)</sup> هي الجنبه الثانية وأحدُ البسيطين الثانيين وهو الأخير<sup>(109)</sup> منها . والبسائطُ الأولُ المركَّبُ منها<sup>(110)</sup> البسائطُ الثواني : أمَّا من الجنبه الأولى فقوله : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » (أ 112) وقوله : « مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ » فهذان جزآن بـسِطَانِ أوَّلَانِ ، وأمَّا من الجنبه الثانية فقوله : « فَتَطْرُدَهُمْ » وقوله : « فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » ، وهذان جزآن أوَّلَانِ أيضاً ، ولَمَّا تقرر أيضاً أنَّ لجزءٍ جزءٍ من إحدى الجنبتين إلى جزءٍ جزءٍ من الجنبه الأخرى ، وضعاً ونسبةً على غير الترتيب

(105) — ب : الستر .

(106) — ب : من .

(107) — ب : احدى .

(108) — أ : وهذه .

(109) — ب : الآخر .

(110) — أ : منها .

والنظام : وَجَبَ أَنْ يُرَدَّ — بالفحص والعبرة والنظر — الجزء الأول البسيط من الجنبَةِ الثانية وهو قوله : « فَتَطْرُدُهُمْ » إلى الجزء الثاني البسيط من الجنبَةِ الأولى وهو قوله : « مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ » لأنه لِفَقْهُ<sup>(111)</sup> (21) الذي يقتضيه إن كان نفيًا يقتضي الجواب وليس يمكن أن يقع وينزل جواباً له غير قوله : « فَتَطْرُدُهُمْ » ، ولو جُعِلَ قوله : « فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ » جواباً له لَتَفَاوَتْ النظم وتنافر إذ كان قوة القول : « فَلِمَ تَطْرُدُهُمْ وليس عليك من حسابهم (من) »<sup>(112)</sup> شيء « وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ » ، ونَرَدُّ أيضاً الجزء الثاني البسيط من الجنبَةِ الثانية — وهو قوله : « فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ » — إلى الجزء الأول البسيط من الجنبَةِ الأولى وهو قوله : « وَلَا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » لأنه أيضاً لِفَقْهُ<sup>(113)</sup> الذي يقتضيه إذ كان قوله : « وَلَا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ » نهياً يقتضي الجواب أعني مُجَاباً ها هنا وليس يمكن أن ينزل جواباً له ويوضع لِفَقْهاً إلا قوله : « فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ » ، ولو جُعِلَ مكانه « فَتَطْرُدُهُمْ » وأنزل جواباً للنهي لَتَفَاوَتْ النظم أيضاً وتنافر وأدَّى إلى الإحالة ، إذ كانت قوة القول « إِنْ طَرَدْتَهُمْ كُنْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ » فَإِنْ تَرَكِبَ قول<sup>(114)</sup> الطَّلَبِ — على ما تَحَصَّلَ عليه الأمر في (أ 113) صناعة العربية — إنما يُجَابُ على تضمين تركيب الشريطة فيه ، فالأول سببٌ في الثاني إذ ليس معنى الجواب عند النحاة إلا أن يكون القول الأخير متوقفاً<sup>(115)</sup> على الأول ، لأنَّ الأول سببٌ له ، وليس ينبغي أن يكون السبب في الشيء إلا الأمر

(111) — ب : نفقه .

(112) — ساقطة من ب .

(113) — ب : نفقه .

(114) — ب : شكل .

(115) — ب : متوقف .

المناسبُ الخاصُّ الجوهريُّ . وأنتَ تعلمُ بديهاً مناسبةً قوله : « فَتَكُونُ مِنْ أَطَّالِمِينَ » لقوله : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ » أو بأدنى تأملٍ أو تنبيهٍ<sup>(116)</sup> عليه وخصوصيته<sup>(117)</sup> به دون غيره . ومن صور هذا النوع أيضاً قوله عز وجل : « وَزَلَّزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ . أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ » (22) (ب 60) فإنه (قد)<sup>(118)</sup> أَلَفَ<sup>(119)</sup> بين أجزاء هذا القولِ على غير الترتيب الطبيعي ثقةً بظهور النسبة وفهم المعنى . فإن نسبة قوله : « مَتَى نَصُرَ اللَّهُ » ظاهرٌ أنها لقوله : « وَالَّذِينَ آمَنُوا » ، ونسبة قوله : « أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ » ظاهرٌ أنها لقوله : « حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ » لأنَّ القولين إنما يصدُران عن<sup>(120)</sup> مقامين متباينين .

**النوع الثاني : التحليل :** ولنقل الآن في النوع الثاني من القسمة الأولى لهذا الجنس المدعو الرصف وهو التحليل . واسمُ التحليل هو اسمٌ مثالٌ أولٌ لقولهم : « حَلَّلَ وَمَحَلَّلٌ » : فرَّق بين أجزاءٍ ملتئمةٍ . فلذلك ما هو خليقٌ أن يلحقَ الشكُّ في قول اسمِ التحليل على هذا النوع من جنس الرصف من قبل أنه قد كان — وفي قولِ جوهر الرصف في وضعي<sup>(121)</sup> الجمهور والصناعة — بمعنى ما يدلُّ عليه اسمُ التاليف والتركيب وهو شكٌّ يُمكنُ<sup>(122)</sup> التحرُّزُ منه وإزالته بسهولة . وذلك بصرفِ التناقضِ إلى جهتي تحليل الجملة ورصف الأجزاء التي حُلَّتْ إليها من بعدُ . فالموطيُّ ما

(116) — أ : نبيه .

(117) — أ : وخصوصية .

(118) — ساقطة من ب .

(119) — ب : فإنه يؤلف بين أجزائها .

(120) — ب : على .

(121) — ب : وصفي .

(122) — ب : يميز .



تقرر (أ 114) . والفاعلُ هو قولٌ مركبٌ من جزئين أو أجزاء كلُّ جزءٍ منها يدلُّ على معنى هو نوعٌ قسيمٌ<sup>(123)</sup> في نوع<sup>(124)</sup> ما كليٌّ مدلولٌ عليه بجملة القول . وقد أخذنا لا من جهة انقسام الأمر الكلي إليهما وارتقائهما<sup>(125)</sup> إليه فقط . لكن ، ومن جهة نسبة أخرى بينهما من وجوه النسب . وبنحو آخر من أنحاء الارتباطات<sup>(126)</sup> والوصل . وأنتَ فليس يذهبُ عليك أخذُ الفصل المقابل للفصل الموضوع في النوع الأول المدعو الإِرصادَ ممَّا قد قيل<sup>(127)</sup> من قبل . وهذا النوعُ هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : التقسيم . الثاني : التسهم ، وذلك لأنه إما أن يُؤخذَ الأمرُ الكلي والطبيعة السارية في الكثرة ، أو ما هو كالأمر الكلي والطبيعة السارية في الكثرة فتُقَرَّن<sup>(128)</sup> بها أمورٌ متقابلة . وتُحمَلُ عليها حملاً غيرَ مطلق . ويصرَّحَ بالأداة الدالة على التحليل أعني أن يُوضَعَ بينَ كلِّ اثنين منها حرف «إما» أو حرفُ قوَّته قوَّة<sup>(129)</sup> «إما» : كقولنا : «الحيوانُ إما مَشَاءٌ وإمَّا لا مَشَاءٌ» . وهذا النوع هو المدعوُ التقسيمَ . وإما أن لا يُصرَّحَ بينَ الأمورِ المتقابلةِ بالأداة أعني أن لا يُوضَعَ بين كلِّ اثنين منها حرفُ «إما» . ولا بالأمر الكلي ، وهذا النوع هو المدعوُ التسهمَ<sup>(130)</sup> . وبالجملَةِ إما أن يكون التحليلُ في هذا النوع هو بالقوة أو أن يكون بالفعل ، والذي بالقوة هو النوع المدعوُ التسهمَ ، والذي بالفعل هو التقسيمُ ، فلذلك هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول :

(123) — ب : قسم .

(124) — ب : أمر .

(125) — ب : إليها وارتقائهما .

(126) — ب : الارتباط .

(127) — أ : مما قيل فيها من قبل .

(128) — ب : فتقترن .

(129) — ب : كقوة .

(130) — ب : التقسيم .

التقسيم . الثاني : التسهيم :

**النوع الأول : التقسيم :** والتقسيم هو قولٌ مركب (أ 115) من جزئين كلٌ جزءٍ منهما يدلُّ على معنى هو نوعٌ قسيمٌ في أمرٍ ما . كليٌّ مدلولٌ عليه بجملة<sup>(131)</sup> القول . مصرَّحٌ فيه بأداة التحليل والأمر الكلي معاً . وقد أخذنا لا من جهة انقسام الأمر الكلي إليهما وارتقائهما إليه فقط ، بل ومن جهة نسبةٍ أخرى بينهما من وجوه النسب ، ونحو آخرٍ من أنحاء الارتباطات<sup>(132)</sup> والوصل ، والشريطة في هذا النوع من البلاغة التي بها مَلَأُ<sup>(133)</sup> الأمر فيه هي<sup>(134)</sup> صحة التقسيم . واستيفاء الأقسام ، وحسنُ سياقة الأعداد ، واستقصاء الأمور الحادثة عن القسمة والأشياء التي إليها انقسم الكلي . وليس بمَظُنُونٍ بهذه الشريطة أن النظريات أقعدُ بها ، كما أنه ليس بمَظُنُونٍ بالخصال الأربع التي هي : التداخل ، والتنافر ، والزيادة ، والنقصان ، أقعدية<sup>(135)</sup> النظريات أيضاً بتجشُّبها من قبل أن الغرض الذي نؤمُّه في كلاً الأمرين ها هنا هو واحدٌ بعينه أو كالواحد . وقال قومٌ : « التقسيم هو أن يستوفي<sup>(136)</sup> المتكلم جميع أقسام ما ابتداءً به » (23) (ب 61) . ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ : رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » (24) . وقومٌ يزعمون أن قوله عز وجل : « وَلِيَّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ »

(131) — أ : جملة .

(132) — ب : الارتباط .

(133) — ب : مألوف .

(134) — أ : هو .

(135) — أ : أقعد . به .

(136) — ب : أن يستوفي .

(23) (حلية المحاضرة : ورقة : 7) . و(العمدة : 20/2) بتصرف .

(24) البقرة : 200 201 .

الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاءُ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ  
النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ » (25) من هذا النوع (26) ، وليس منه . بل النوع  
الأولُ أولى به لقبوله (قول) <sup>(137)</sup> جوهره . ومن هذا النوع قوله (27) :

فقال فريقُ القوم : لَا ، وفريقُهُم <sup>(138)</sup>  
نعم ، وفريقٌ : لَيَمُنُّ اللَّهُ مَا نَدْرِي (أ 116)

المبردُ (28) قال : « لَمْ أَسْمَعْ أَحْسَنَ مِنْ تَقْسِيمِ لَقَيْسِ بْنِ ذَرِيحٍ <sup>(139)</sup>  
(29) وهو قوله :

لقد كان فيها للأمانة موضعٌ  
وللكفِّ مرتادٌ وللعين منظرٌ » (30)

الآمدي في كتاب « الموازنة بين شعر الطائيين » قال : « سَمِعَ بعضُ  
الشيوخ من نَقْدَةِ الشعر قولَ العباس بنِ الأحنف (31) :

---

(137) — ساقطة من ب .

(138) — ب : فقال فريق القوم لما نشدتهم .

(139) — ب : لقيس بن ذريح .

---

(25) البقرة : 257

(26) (اعجاز القرآن : 142 -- 143) .

(27) نصيب بن رباح الأكبر (اعجاز القرآن : 142) و (نقد الشعر : 149) و (الصناعتين : 350)  
وورد برواية (ب) في (حلية المحاضرة : ورقة : 7) وترجمته في (الأغاني : 324/1 . 377) .

(28) المبرد سبقت ترجمته .

(29) وقيس بن ذريح بن سنة الكتاني . من شعراء العصر الأموي ومجنون لبني . توفي سنة 68 هـ (معجم  
المؤلفين : 138/8) . ولم أقف على نص المبرد فيما رجعت إليه من كتبه .

(30) (الأغاني : 205/9) .

(31) العباس بن الأحنف أشهر شعراء الغزل في عصر بني العباس . شاعر مطبوع توفي سنة 188 هـ أو 198 هـ  
(تاريخ الأدب العربي 23/2) .

وَصَالِكُمْ هَجْرٌ. وَحُبُّكُمْ قَلِيٌّ.  
وعطفكم صدٌّ. وسلمكم حربٌ  
وانتم — بحمدِ الله — فيكم فظاظَةٌ  
وكلُّ ذلولٍ من مراكمكم صعبٌ (32)

فقال : هذا والله أحسنُ من تقسيمات أقليدس » (33).

الثعالبي (34) — بعدَ الإلمام بقول الآمدي هذا نفسه في كتاب (يتيمة  
الدهر) (له) (140) — (قال) (141) : « وقولُ أبي الطيب في هذا  
(الفن) (142) (أبين) (143) وأولى بهذا الوصف :

فنحن في جدلٍ ، والروم في وجلٍ  
والبرُّ في شغلٍ ، والبحرُ في خجلٍ » (35)

(ولعمري إن قولَ المصري المتأخر (36) لجديرٌ بهذا الوصف وأولى  
به . قال :

(140) — ساقطة من ب .

(141) — ساقطة من أ .

(142) — ساقطة من ب .

(143) — ساقطة من أ .

(32) (ديوانه : 19) برواية : « فكل ذلول في جوانبكم صعب » و(اليتيمة : 210/1) و(الموازنة :

135/2). وانظر رواية أخرى في (العمدة : 25/2) و (معاهد التنصيص : 309/2) .

(33) أقليدس فيلسوف رياضي ومهندس يوناني مشهور (الفهرس : 385) .

(34) الثعالبي : تقدمت ترجمته . والآمدي هو : أبو القاسم الحسن بن بشر . الناقد المعروف توفي سنة 370

هـ أو 371 هـ (تاريخ الأدب العربي : 176/2) . وانظر كتابه الموازنة .

(35) (ديوانه : 204/3) . و(اليتيمة : 210/1 — 211) بتصرف .

(36) ابن الفارض (ديوانه : 26) برواية بها تقديم وتأخير . و (عدوي) بدل (عدولي) .

غَرَامِي أَقِمْ. صَبْرِي انصِرْم. دَمْعِي انسَجِمْ  
عَذُولِي انتَقِمْ. دَهْرِي احْتَكِمْ. حَاسِدِي اشمْتِ (144)

وقوله (37) :

الدَّهْرُ مَعْتَذِرٌ وَالسَّيْفُ مُنْتَظِرٌ  
وَأَرْضُهُمْ لَكَ مُصْطَافٌ وَمَرْتَبُ  
لِلْسَبِي مَا نَكَحُوا وَالْقَتْلُ مَا وَلَدُوا  
وَالنَّهْبُ مَا جَمَعُوا وَالنَّارُ مَا زَرَعُوا

(وقومٌ يزعمون أنَّ قوله (38) :

فكَأَنَّا فِيهَا نَهَارٌ سَاطِعٌ  
وَكَأَنَّهُ لَيْلٌ عَلَيْهَا مَظْلِمٌ

وقوله (39) :

يَجِلُّ عَنِ التَّشْبِيهِ لَا الْكَفُّ لُجَّةٌ  
وَلَا هُوَ ضِرْغَامٌ وَلَا الرَّأْيُ مِخْدَمٌ  
مَحَلُّكَ مَقْصُودٌ. وَشَانِيكَ مُفْحَمٌ  
وَمِثْلُكَ مَفْقُودٌ، وَبِحُرْكَ خَضِرُمْ

وقوله (40) :

---

(144) - ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

---

(37) المتنبي (ديوانه : 343/2 - 334) . والمصطاف والمرتبع : السكن في الصيف والربيع .  
(38) بكر بن النطاح (حاسة أبي تمام : 134/2) و (زهر الآداب : 650/3) وينسب لأبي الشيص في  
(البدیع في نقد الشعر : 129) .  
(39) المتنبي (ديوانه : 206/4 - 213) برواية (نيلك) بدل (بحرك) والمخذه : السيف والشاني :  
المبغض . والخضرم : الكثير .  
(40) عروة بن حزام (ديوانه : 18) بقافية : لكفاني . وانظر ترجمته في (الشعر والشعراء : 519) .

فَمَنْ لَوْ أَرَاهُ عَانِيًا لَفَدَيْتُهُ  
وَمَنْ لَوْ رَأَى عَانِيًا لَفَدَانِي (١٤٥)

(أ 117) من هذا النوع . وليس منه . بل النوع الثاني أولى به أيضاً  
لأنطبق حدّه عليه .

النوع الثاني : التَّسْهِيمُ : والتسهيّم هو المدعو عند قوم — ومنهم قُدّامة  
(41) — التوشيح والموشح (42) وعند قوم — ومنهم ابنُ وَكَيْع (43) —  
المُطْمَع . وعليُّ بنُ هارون المنجّم (44) هو الذي يسميه التسهيّم  
والمسّهَم . أما اسمُ التّوشيح والموشح فمن لفظ الوشاح ، فإنّ له فواصلَ  
معروفة الأماكن فيمكن أن يكونوا قد شَبَّهوا فواصلَ هذا النوع من النظم  
إذ كان ذا فواصلَ معروفة الأماكن أيضاً بتلك الفواصل من الوشاح أو من  
تَعَطَّفِ أثناء الوشاح بعضها على (١٤٦) بعض عند (جَمْع) (١٤٧) طرفيه .  
وأما اسمُ التسهيّم والمسّهَم فلأنّ التسهيّم عند الجمهور هو مثالٌ أولُ  
لقولهم : « سَهَمَ الثوبَ . وثوبٌ مُسَهَّمٌ أي مَخْطُوطٌ بألوان على ترتيب  
ونظام . فَيُعْلَمُ إِذَا أَتَى أَحَدُهُمَا ، ما يَأْتِي بعده » قيل في هذا النوع من

(١٤٥) — ما بين المعقوفين وقع فيه تقديم وتأخير في النسختين . وقد أثبت عبارة (أ) أما عبارة (ب)  
فتبتدئ من (وقوله : يحل عن التشبيه... (البيتان) ثم قوله : وقوم يزعمون أن قوله : كأنها ...  
إلى ... لفداني (البيت) ) .

(١٤٦) — أ : عند .

(١٤٧) — ساقطة من أ .

(41) قُدّامة بن جعفر الكاتب . ناقد وكاتب صاحب كتاب (نقد الشعر) توفي سنة 337 هـ (معجم  
الأدباء : 12/17) .

(42) (نقد الشعر : 191) و(اعجاز القرآن : 139) و(العمدة : 31/2) .

(43) ابن وكيع هو : الحسن بن علي بن أحمد التنيسي . شاعر بارع وعالم جامع توفي سنة 393  
هـ (تاريخ الأدب العربي : 103/2) و (البشعة : 372/1 — 400) .

(44) علي بن هارون المنجم . أبو الحسن راوية وشاعر وأديب ومتكلم توفي سنة 352 هـ (معجم الأدباء :  
112/15) . وانظر نفس العبارة في (العمدة : 31/2) و (رفع الحجب المستورة : 29/1) .

النظم أيضاً تسهيمٌ ومسهمٌ إذ كان ذا أجزاءٍ يؤذن متقدمُها بمتأخرها .  
وفاتحتها بنجاستها . وإلى هذين المعنيين التفت محدّده (148) بأنه هو أن يشهد  
أول البيت بقافيته ، وأول الكلام بآخره ، ولما فيه من سهولة الظاهر وقلة  
الكلفة . فإذا حوّل (149) عسرٌ وبعدٌ مرأه سماء قوم المطمع . فهذا فليكن  
الموطيء . فأما الفاعل فهو : قول مركب من جزئين كلٌّ جزءٍ منهما يدلُّ  
على معنى هو نوعٌ قسيمٌ في أمر ما ، كليٌّ مدلولٌ عليه بجملة القول ، غيرُ  
مصرّح فيه بالأمر الكلي ولا بالأداة الدالة على التحليل . وقد أخذنا لا من  
جهة (ب 62) انقسام الأمر الكلي إليهما وارتقائهما إليه فقط ، بل ومن  
جهة نسبة أخرى بينهما (أ 118) من وجوه النسب ونحو آخر . من  
أنحاء (150) الارتباطات (151) والوصل . وقال (152) قوم : « التوشيح هو أن  
يشهد أول البيت بقافيته ، وأول الكلام بآخره » (45) . ومن صور هذا  
النوع قوله عز وجل : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » (46) ، وإن كان قد يُظنُّ بهذا الموضع أنه قد صرّح  
فيه بالأمر الكلي في قوله : « يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ »  
(47) وأن التقسيم فيه هو بالفعل ، فإنَّها هنا تقسيماً آخر بالقوة لأمر ما  
كلي (آخر) (153) لم يُصرّح به وكأنه قيل : « هم إما عاملٌ خير وإما عاملٌ  
شر » « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ »

(148) — ب : مجدده .

(149) — أ : حوول .

(150) — ب : الأنحاء .

(151) — ب : والارتباطات .

(152) — أ : قال .

(153) — ساقطة من أ .

(45) (اعجاز القرآن : 139) .

(46) الزلزلة : 7 — 8 .

(47) الزلزلة : 6 .

فإن قوله : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » هما الجزآن الدالّ كل واحد منهما على معنى هو نوعٌ قسيمٌ في الأمر الكلي الكائن بالقوة ، المقدر المدلول عليه بجملة القول ، وقد أخذنا لا من جهة تقاسمهما هذا الأمر الكلي فقط ، لكن من جهة (154) ترتيب حكم حكم وهما قوله : « يَرَهُ » و « يَرَهُ » في الموضعين على نوع نوع من عامل خير وعامل شر . وقد يزعمون أن قوله عز وجل : « فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ » (48) من هذا النوع من قبيل اللزوم بينهما أعني (بين) (155) جزئي القضية ، وذلك غلطٌ من قبيل أن اللزوم في هذا الموضع ليس هو لزوم نوع قسيم لقسيمه كما قد قيل ، لكن هو للشريطة المقتضية الجواب (156) ، وأيضاً فإن اللزوم ليس هو موفياً (157) قول جواهر هذا النوع بل أخلق به أن يكون من لواحق الحقيقة (49) ، ومن صور هذا النوع من الشعر قوله (50) (أ 119) :

ولو أنني أُعْطِيتُ من دهري المني  
وما كلُّ من يُعْطَى المني بمُسَدَّدٍ  
لَقُلْتُ لأَيَّامٍ مَضِينَ : ألا أرجعي  
وقلتُ لأَيَّامٍ أَتَيْنَ : ألا أبُعدي

فإن قوله من البيت الثاني : « لَقُلْتُ لأَيَّامٍ مَضِينَ » وقوله منه :

(154) — ب : وهذه .

(155) — ساقطة من ب .

(156) — ب : للجواب .

(157) — أ : موفى .

(48) المائدة : 39 .

(49) أنظر ملحق المصطلحات .

(50) الحسين بن عبد الله بن يوسف البغدادي . أبو علي (العمدة : 34/2) و (معاهد التنصيص : 238/2 — 239) وانظر مزيد ترجمته في (معجم الأدباء : 23/10 — 45) .



« وقلت لأَيَّامٍ أُتَيْنَ » هما الجزآن الدالُّ كلُّ واحدٍ منهما على معنى هو نوعٌ قَسِيمٌ في أمر ما كلي وهما : الأَيَّامُ الماضية والأَيَّامُ الآتية المتقاسمة في الأَيَّامَ بالجنس . وهو الأمر الكلي المدلولُ عليه بجملة القول . وقد أخذنا من جهة تقاسُمِهِمَا هذا الأمر الكلي . ومن جهة ترتيبِ حكمِ حكمٍ وهما قوله : « ارجعي » و « ابُعدي » على نوعٍ (نوع) <sup>(158)</sup> من الماضية والآتية . وحاصلُ البيت ومضمونه هو قسمة الأَيَّامِ إلى جَهِتَيْنِ إحداهما إلى الماضية والآتية . والثانية إلى مطلوبٍ منه الرجعة وإلى مطلوبٍ منه البُعْدُ . وهذه النسبة من جهة القِسْمَتَيْنِ <sup>(159)</sup> هي الموجبة لهما الاقتضاء والوضع بينهما ، والقاضية بشهادة أولِ القولِ بآخره . وصدرِ البيتِ بقافيته .

البحثري :

(أَحَلَّتْ دَمِي مِنْ غَيْرِ جُرْمٍ . وَحَرَّمَتْ  
بِلا سَبَبٍ يَوْمَ اللِّقَاءِ . سلامي) <sup>(160)</sup>  
فليس <sup>(161)</sup> الذي حَلَّلْتِهِ بِمُحَلَّلٍ  
وليس الذي حَرَّمْتِهِ بِحَرَامٍ <sup>(51)</sup>

وقد قيل في قول الخنساء :

بِبَيْضِ الصَّفَاحِ وَسُمْرِ الرِّمَاحِ  
فَبِالْبَيْضِ ضَرْباً وَبِالسُّمْرِ وَخِزاً

(158) — ساقطة من أ .

(159) — أ : التقسيمين .

(160) — البيت ساقط من ب .

(161) — أ : وليس .

ونلبسُ في الحربِ نسجَ الحديدِ<sup>(162)</sup>  
ونلبسُ في السَّلمِ خَرّاً وَقَرّاً: (52)

«إنه من صور هذا النوع». وَيُشَبِّهُ أن يكون ذلك منه إنما هو في البيت الثاني فقط. فأما الأولُ فإن النوع الأول من النوع الأول من هذا الجنس أولى به أعني المقابلة. وإذ<sup>(163)</sup> انتهينا إلى هذا الموضع (أ 120) من كلامنا وأوضحنا هذا الجنس وهو الجنس الخامس المدعو الرصف من أجناس علم البيان. الإيضاح الذي هو ممكننا حيننا هذا. فقد نرى أن القول قد انتهى بنا<sup>(164)</sup> في ذلك (ب 63) متناه. فلنجعل هذا الموضع من كلامنا آخر ما نقوله في هذا الجنس ولنقل — بعون الله تعالى وتوفيقه — في الجنس السادس.

---

(162) — ب : الحرير .

(163) — ب : وإذا انتهينا .

(164) — ب : لنا .

---

(52) (ديوانها : 81 — 82) مع اختلاف في اللفظ . والخز والقز : نوع من الثياب . والكلمة الأولى عربية . والثانية أعجمية .

## الجنس السادس : المُظَاهَرَةُ

وَيَنْبَغِي أَنْ نُقَدِّمَ <sup>(1)</sup> الْفَحْصَ أَوَّلًا فِي هَذَا الْجِنْسِ عَنِ الْمَزَايِلَةِ وَالْمُوَاطَّاتِ ، هَلْ يُمْكِنُ إِرْقَاؤُهُمَا إِلَى جِنْسٍ وَاحِدٍ يَعْمَهُمَا وَيُحْمَلُ عَلَيْهِمَا حَمَلًا تُعْرَفُ بِهِ مَاهِيَّتُهُمَا وَيَشْتَرِكَانِ فِي جَوْهَرِهِ الْمَشْتَرِكِ لَهَا ، فَيُمْكِنُ اثْبَاتُ هَذَا الْجِنْسِ ( عَلَى الْوَضْعِ ) <sup>(2)</sup> الَّذِي نَرُومُ فِيهِ وَهُوَ إِنْزَالُهُ جِنْسًا عَالِيًا تَحْتَهُ نَوْعَانِ : أَحَدُهُمَا : الْمَزَايِلَةُ ، وَالثَّانِي : الْمُوَاطَّاتُ . ثُمَّ النُّزُولُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ نَوْعَيْهِ الْوَسِيطَيْنِ إِلَى مَا تَحْتَهُمَا مِنَ الْأَنْوَاعِ الْوَسِيطَةِ أَيْضًا وَالْأَخِيرَةِ عَلَى النَّحْوِ الَّذِي مَرَّ لَنَا فِي سَائِرِ الْأَجْنَاسِ مِنْ قَبْلُ ، وَذَلِكَ كُلُّهُ عَلَى الشَّرِيطَةِ الَّتِي التَّزَمْنَاهَا فِي الْوَفَاءِ بِهَذِهِ الصَّنَاعَةِ الَّتِي نَوْمٌ مَعْرِفَتَهَا فِي هَذَا الْكِتَابِ فَنَقُولُ : مِنْ أَجْلِ الْمَزَايِلَةِ وَالْمُوَاطَّاتِ يُوفَّى <sup>(3)</sup> قَوْلُ جَوْهَرِ كُلِّ ( وَاحِدٍ ) <sup>(4)</sup> مِنْهُمَا بِمَعْنَى مَا يُضَادُّ <sup>(5)</sup> الْآخَرَ ، أَعْنِي أَنَّ الْمَزَايِلَةَ يُوفَّى <sup>(6)</sup> قَوْلُ جَوْهَرِهَا فِي هَذِهِ الصَّنَاعَةِ بِمَعْنَى مَا يُضَادُّ الْمُوَاطَّاتِ ، وَذَلِكَ مِنَ الْبَيِّنِ بِحَسَبِ دَلَالَةِ اسْمَيْهِمَا ، فَقَدْ يَكُونُ خَلِيقًا أَنْ نَتَدَبَّرَ <sup>(7)</sup> ذَلِكَ بِالنَّحْوِ الَّذِي قَدْ قَالَهُ الْحَكِيمُ (1) فِي أُخْرِيَّاتِ قَوْلِهِ فِي الْمُتَقَابَلَاتِ <sup>(8)</sup> مِنْ كِتَابِ « قَاطُغُورِيَّاس » وَهُوَ كِتَابُ « الْمَقُولَاتِ » ، فَانْه قَدْ قَالَ هُنَاكَ : « وَقَدْ (أ121) يَجِبُ

(1) — أ : يقدم .

(2) — ساقطة من أ .

(3) — ب : توفى .

(4) — ساقطة من أ وعبارتها : قول كل جوهر منها .

(5) — عبارة ب : بمعنى انتهائها لا يضاد الآخر ...

(6) — ب : توفى .

(7) — ب : أن تتدبر .

(8) — أ : المقابلات .

في كل متضادتين إما أن يكونا في جنس واحد بعينه، وإما أن يكونا في جنسين متضادتين. وإما أن يكونا أنفسهما جنسين<sup>(9)</sup>. فالأبيض والأسود في جنس واحد بعينه، وذلك أن جنسهما اللون، فأما العدل والجور ففي<sup>(10)</sup> جنسين متضادين، فإن الجنس لذلك<sup>(11)</sup> الفضيلة، ولهذا الرذيلة. وأما الخير والشر فليس في جنس واحد، بل هما أنفسهما جنسان للأشياء» (2)، فالمزايلة والمواطأة ليس يخلو أمرهما من أن يكونا إما على النحو الأول على مثال ما عليه الأمر (في السواد والبياض، وإما على النحو الثاني على مثال ما عليه الأمر في)<sup>(12)</sup> العدل والجور، وإما على النحو الثالث على (نحو)<sup>(13)</sup> ما عليه الأمر في الخير والشر، متى أنزلنا الخير في جنس ما من الأجناس العشرة، والشر في جنس ما آخر، فيكون الخير الموجود في الجوهر مثلاً يعم أنواع الخير، وأصناف الخير التي في الجوهر فيكون جنساً لها<sup>(14)</sup>. والشر الذي في الكيفية يعم أنواع الشرور التي في الكيفية، فالخير الذي في الجوهر، والشر الذي في الكيفية ليس يوجد جنس واحد يعمهما، فإنه بهذه الشريطة وعلى هذا الوجه يكون الخير والشر جنسين ليس فوقهما جنس، وإلى هذا التحديد التفت أرسطوطاليس فجعلهما جنسين ليس فوقهما جنس<sup>(3)</sup>. وأما إذا أنزلنا أن جنساً من الأجناس المتوسطة التي تحت الكيفية هو خير، وجنساً آخر تحتها هو شر. وكان كل واحد منهما يعم أنواعاً كثيرة، فأما الخير فأنواع خيرات

(9) — أ و ب : في جنسين، والتصحيح من منطق أرسطو.

(10) — ب : في جنسين.

(11) — أ و ب : لذلك، والتصحيح من المنطق.

(12) — ما بين المعقوفين ساقط من ب.

(13) — ساقطة من أ.

(14) — أ : لها.

(2) (المنطق : 48/1) في (الأضداد) حسب ترتيب طبعة بدوي.

(3) المصدر السابق.

(أ 122) من الكيفية . وأمّا الشرّ فأنواعٌ شرورٍ من الكيفية أيضاً . فليس يكون الخيرُ والشرُّ حينئذٍ جنسين ليس فوقهما جنسٌ واحدٌ . بل هما في جنس الكيفية . والكيفية تعمُّهما جميعاً . فقد يَظهرُ من هذين النوعين من علم البيان (أنهما) <sup>(١٥)</sup> على النحو الأول أعني أن يكونا <sup>(١٦)</sup> في جنسٍ واحدٍ بعينه على مثالِ ما عليه الأمر في البياض والسواد . فإنهما في جنسٍ واحدٍ بعينه يعمُّهما وهو اللون من قِبَلِ أَنَا <sup>(١٧)</sup> نُزَلُّ كلياً بسيطاً يُحمل على (ب 64) أشياء كثيرة حملاً تُعرَفُ به ماهياتُها ، وتَشتركُ هي في جوهره المشترك لها ينفصلُ أولاً بالتزايُل والتواطؤ ، وذلك أَنَا نَتَنَزَّعُ من النوعين كليهما — المزايلة والمواطأة — كلياً بسيطاً يُحملُ عليهما حملاً تُعرَفُ به ماهياتُهما ، ويشتركان في جوهره المشترك (لها) <sup>(١٨)</sup> وذلك أَنَا <sup>(١٩)</sup> أنزلناه فليس يعرضُ منه مُحالٌ ، بل هو أمرٌ معقولٌ وبمِثْلَةِ اللون الذي هو جنسٌ وكليٌ بسيطٌ يُحملُ على البياض والسواد حملاً تُعرَفُ (به) <sup>(٢٠)</sup> ماهياتُهما ويشتركان في جوهره ، وإنما يَعْتَرِضُ الشكُّ فيه من قِبَلِ خَفَائِهِ في ذاته . وأنه ليس (له) <sup>(٢١)</sup> اسمٌ يَدُلُّ عليه ولا قولٌ جوهرٌ بحسب دلالة الاسم في هذه الصناعة . فاعْتَرَضَ الشكُّ لأجلِ خَفَاءِ الأمرِ الكليِّ لَمَّا لَمْ يُوضَعْ له اسمٌ ولا قولٌ جوهرٌ بحسبه . فيكون قد ظَهَرَ إمكانُ حَمْلِ المزايلة والمواطأة على النحو الأول من الأنحاء المثبتة عن صاحب المنطق <sup>(٢٢)</sup> (4)

(١٥) — ساقطة من ب .

(١٦) — ب : يكون .

(١٧) — ب : أن .

(١٨) — ساقطة من أ .

(١٩) — ب : إذا .

(٢٠) — زيادة يقتضيها السياق .

(٢١) — ساقطة من أ .

(٢٢) — ب : المنظوم .

للأضداد . وانتزاع أمر ما كلياً بسيطاً من مادتي التزاييل والتواطؤ . وهو كون القول بهما مركباً من جزئين كل جزء<sup>(23)</sup> منهما ( هو )<sup>(24)</sup> عند الآخر بحال ما . فهذا فليكن ( أ 123 ) الأمر الكلي المنتزع هاهنا . واذ صرنا إلى هذا الموضع ( من كلامنا )<sup>(25)</sup> ، وظهر ووضح أن هاهنا أمراً كلياً بسيطاً منتزعا من نوعي المزايلة والمواطأة . فلنضعه جنساً من أجناس علم البيان . ولننقل إليه الاسم من استعمال الجمهور . ثم نصير بعد ذلك إلى توفية قول الجوهر الذي بحسب الاسم فنقول : إنه ينبغي أن ننقل<sup>(26)</sup> إليه لفظ المظاهرة . فإن الجمهور يستعملون في الدلالة على مثل هذا المعنى لفظ المظاهرة . والمظاهرة فإنها تُقالُ عندهم بمعنى ما يرادف التَّضدَّ<sup>(27)</sup> والمضاعفة والمطارقة أيضاً . وطارقت ( النعل )<sup>(28)</sup> : ضاعفت بين طبقاته فهو مُطارق . فالمظاهرة عندهم مستعملة ومقولة بهذا المعنى ، قال (5) :

مُظَاهِرٌ سِمَطِيٌّ لَوْلُو وَزَبَرَجِدٍ ( البيت )

والمظاهرة فإنها مثال أول للمظاهر والمظاهر وسائر المشتقة أسماؤها من المثال كظاهر ويظهر وغير ذلك مرادف التَّضدِّ والتَّضْعِيفِ ، فلذلك ينبغي أن ننقل<sup>(29)</sup> إليه اسم المظاهرة لتوفر شريطة نقل الاسم الجمهوري

(23) — أ : جوهر .

(24) — ساقطة من أ .

(25) — ساقطة من أ .

(26) — ب : تنقل .

(27) — ب : القصد .

(28) — ساقطة من ب .

(29) — أ : ينقل .

(5) طرفه من معلقته ( ديوانه : 20 ) وتتم البيت :  
وفي الحي أحوى ينفض المرد شادن مظاهر .....  
والمظاهر : اللابس لدرع فوق درع أو ثوب فوق ثوب . سمطي مثني سمط : خيط تنظم فيه الجواهر .

إلى (30) المعنى الصناعي على ما قد قيل في الصناعة النظرية . وجهة التعلّق بين المعنى الجمهوري والمعنى الصناعي والتقاؤهما في هذا الوطن هي جهة المشابهة من قبل أن في كل واحد من المعنيين الجمهوري والصناعي تضمين شيئين معاً في أمر ما . وتركيب أمر ما من شيئين ، وبهذه الجهة (31) فليكن أخذ مدلول اسم المظاهرة في هذا الموضع أعني بأبسط ما يمكن أن يتصوّر لا بجهة تركيب أمر ما من شيئين متباينين أو متفقين أو غير ذلك من الأوصاف بل (أ 124) بتركيب أمر ما من شيئين وتضمين شيئين في أمر ما فقط . إلا أن المعنى الجمهوري أبداً هو أعمّ وضعاً ، والصناعي هو أخص ، فلذلك ينبغي في أمثال هذه الأمور ألا يلتفت فيها إلى الدلالة الجمهورية عند استعمالها في الصنائع . وللوفاء بالموطي (32) فلتخطّ إلى الفاعل وهو : قول مركب من جزئين كل جزء منهما يدلّ على معنى هو عند الآخر بحالٍ ما . ومن البين بنفسه من توفية (قول) (33) جوهر (هذا) (34) الجنس أنه جنس عالٍ ينفصل أولاً بفصلي المنافرية (6) والملائمية (7) فتقوم (35) بهما نوعا المزايلة والمواطاة ، فهو جنس عالٍ تحته أولاً نوعان : أحدهما : المزايلة ، والثاني : المطاطاة ، وذلك لأنه إما أن يركّب (ب 65) القول من جنس المنافري فهو النوع المدعو المزايلة . وإما أن يركّب (36) من جنس الملائمي وهو (37) النوع المدعو المطاطاة :

(30) — أ : على .

(31) — ب : الجملة .

(32) — ب : بالموط .

(33) — ساقطة من أ .

(34) — ساقطة من ب .

(35) — ب : يتقدم .

(36) — أ : يتركب .

(37) — أ : وهذا .

**النوع الأول : المزايلة :** أمّا أن اسم المزايلة هو مثال أول موضوع بمعنى ما يرادف المباينة والمخالفة . فهو من البين بنفسه ، فلنقل في الفاعل وهو : قول مركب من جزئين كل جزء منهما هو عند الآخر بحال منافية<sup>(38)</sup> . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان أحدهما : المباينة ، والثاني : المقايضة ، وذلك لأنه إما أن يركّب القول مما يقع في هذا النوع من جزئين كل جزء منهما يدلّ على معنى هو عند الآخر بحال منافية<sup>(39)</sup> وهو مع ذلك محفوظ الوضع أعني أن يبقى محموله محمولاً وموضوعه موضوعاً على الوضع الكائن منذ<sup>(40)</sup> أول الأمر وعلى القصد في القول . وهذا النوع هو المدعو المباينة ، وإما أن يتركّب القول فيما يقع ( أ 125 ) في هذا النوع من جزئين كل جزء منهما هو عند الآخر بحال منافية أيضاً لكن ليس محفوظ الوضع بل يتبدّل فيصير الموضوع محمولاً والمحمول موضوعاً ، ولأجل تبدّل الوضع بصيرورة الموضوع محمولاً والمحمول موضوعاً يلزم أن يكون ذلك في قضيتين من قبل أنه لا بد من قولين موضوع أحدهما محمول الآخر ، ومحمول أحدهما موضوع الآخر . فلذلك يلزم أن يكون في قضيتين لاقتضاء الأمر فيه ذلك . وأمّا النوع الأول فليس يبالى كيف كان ( الأمر )<sup>(41)</sup> فيه ، وهذا النوع هو المدعو المقايضة ، والعكس ، والتبديل ، من قبل تبدّل وضعه وانقلاب ترتيبه وهيبته ، فلذلك هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : الأول : المباينة ، الثاني : المقايضة :

**النوع الأول : المباينة : والمباينة :** فقد تبين ممّا قيل<sup>(42)</sup> ما الفاعل فيه وهو قول مركّب من جزئين كل جزء منهما هو عند الآخر بحال منافية

(38) — (39) — ب : بحال منافية .

(40) — أ : هذا .

(41) — ساقطة من أ .

(42) — ب : ممّا قيل .



محفوظ الوضع غير مُتَبَدِّلِهِ . وهذا وَاضِحٌ مما ( قد ) <sup>(43)</sup> قيل أولاً . وهو جنسٌ متوسطٌ تحته نوعان : أحدهما : المُطَابَقَةُ . والثاني : المُكَافَأَةُ . وذلك لأنه إما أن يكون الجزآن قد أُخِذَا من جهتيّ وضعيهما في جنس المنافري من الأمور وحَمَلِ أمرٍ ما ( آخِر ) <sup>(44)</sup> عليهما فقط . وهذا النوع هو المدعو ( المطابقة والطباق ) ، وإما أن يكونا قد أُخِذَا لا من جهتيّ وضعيهما في الجنس المنافري من الأمور وحَمَلِ أمرٍ ما عليهما فقط لكن من جهة المُدَانَاةِ في منصبٍ ما . وقَصْدُ المقاومة ، وهذا هو النوع المدعو <sup>(45)</sup> ( المُكَافَأَةُ والتكافؤ ) . ففصلُ النوع الأول أَخَذَهُ بالجهتين فقط ، وفصلُ الثاني أَخَذَهُ لا بالجهتين فقط ، لكن وبالجهة الأخرى ، فلذلك هذا النوع هو جنس متوسطٌ تحته نوعان : الأول : المطابقة ، الثاني : المكافأة :

**النوع الأول : المطابقة :** واسمُ المطابقة في الوضع الفصيح عند الجمهور هو ( أ 126 ) مثالٌ أَوَّلٌ لقولهم : « طَابَقَ وَمُطَابَقٌ » : خَالَفَ <sup>(46)</sup> وَنَافَرَ وَمَنَافَرٌ . لا شَاكَلَ وَوَافَقَ وَلَاءَمَ عَلَى مَا يَظُنُّهُ قَوْمٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، وَيَغْلِطُ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْأَدَبِ ، بَلِ الْمَطَابَقَةُ فِي مَوْضُوعِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ : الْمَخَالَفَةُ وَالْمَنَافَرَةُ ، وَعَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ نَقَلَ <sup>(47)</sup> قَوْمٌ مِنْ حُذَّاقِ أَهْلِ عِلْمِ الْبَيَانِ وَمُنْتَحِلِي صَنْعَةِ الْبَلَاغَةِ — وَمِنْ هَؤُلَاءِ الْخَلِيلُ ابْنُ أَحْمَدَ وَالْأَصْمَعِيُّ وَمَنْ مَتَأَخَّرِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمَعْتَزِ — اسْمَ الْمَطَابَقَةِ عَلَى مَعْنَى الْمَنَافَرَةِ وَالْمَخَالَفَةِ إِلَى هَذَا النَّوعِ ( ب 66 ) مِنْ عِلْمِ الْبَيَانِ ، إِذْ

(43) — ساقطة من ب .

(44) — ساقطة من أ .

(45) — ما بين المعقوفتين ساقط كله من أ .

(46) — ب : خالفه .

(47) — أ : نقد .

كانوا يُوقُونَ قولَ جَوهرِهِ بمعنى المِضَادَّةِ والمُخَالَفَةِ . وبالجُمْلَةِ بالمنافري من الأمور على ما مَضَى عليه الأمرُ عندنا نحن في هذا الجنسِ حتى قال أحدهم وهو الملقَّبُ بالأصمعي : « أصلُها وضعُ الرَّجُلِ مع اليد » (8) وقومٌ — ومنهم قدامةُ بنُ جعفر الكاتب — يروُن « أنَّ المطابقةَ هي اشتراكُ المعنَيَّينِ في اللفظِ الواحدِ بعينه فيجمَعُهما اللفظُ لا المعنى » (9) ، ومثالُ ذلك قوله (10) :

وأقطعُ الهَوَجَلَ مستأنساً بهوجلٍ عَيْرَانَةٍ<sup>(48)</sup> عَنتريسُ  
فالهوجلُ الأولُ : الأرضُ ، والثاني : الناقةُ . وقوله (11) :

وَنَبَّئْتُهُمْ<sup>(49)</sup> يَسْتَنْصِرُونَ بكاهلٍ  
وَلَلُّومٌ فِيهِمْ كَاهِلٌ وَسَنَامٌ

فالكاهلُ الأولُ : القبيلةُ ، والثاني : العُضْوُ . وهذا المعنى هو الملقَّبُ عند أصحابِ الرَّأيِ بالتجنيسِ ، وحاصِلُهُ يَرْجِعُ إلى اللفظِ المشتركِ ، واللفظُ المشتركُ هو الدالُّ على أشياء كثيرة . وليس يَدُلُّ على معنى واحدٍ يعمُّها . وسنقول فيه فيما نَسْتَأْنِفُ من القولِ على باقي أجناسِ هذه الصناعة بحولِ الله (أ 127) . وليس الرَّأيُ الأولُ عند قدامة فيما حُكِيَ عنه بشيء .

(48) — أ : مستأنس .

(49) — ب : وخبرتهم .

(8) (العمدة : 7/2) نقلا عن الأصمعي .

(9) (نقد الشعر : 183) .

(10) الأفوه الأودي (ديوانه : 16) وورد برواية عيطموس في (العمدة : 322/1) والعيرانة : الناقة الصلبة . والعنتريس : الناقة الغليظة .

(11) زياد بن سليمان الأعجم (نقد الشعر : 185) و (الصناعتين : 316) والسنام : حذبة البعير . وتستعمل مجازاً بمعنى السيادة .

أبو الفرج عليُّ بنُ الحسين القرشي (12) قال : « قلتُ لعلِّي بنِ سليمان  
الأخفش (13) — وكان أعلمَ من شاهدته بالشعر — : طائفةٌ — وهم  
الأكثر — تزعمُ أنَّ الطباق ذكرُ الشيءِ وضدّه (14) وطائفةٌ تقولُ : هو  
اشتراكُ المعنيين في اللفظ الواحد (15). فقال : مَنْ الذي يقول هذا ؟  
قلتُ : قدامة وغيره ، قال : هذا يا بني التجنيسُ ، وَمَنْ ادَّعى أنه طباق  
فقد أتى خلافاً على الخليل والأصمعي ، قلتُ : أفكانا يعرفان هذا ؟  
فقال : سبحان الله ، وهل غيرُهما في علم الشعر وتمييز خبيثه من طيبه ،  
قلتُ : فأنشدني أحسنَ طباقٍ للعرب ، قال : قولُ عبدِ الله بنِ الزبير  
الأسدي (16) :

فَرَدَّ شَعُورَهُنَّ السُّودَ بِيضاً  
وَرَدَّ وَجُوهَهُنَّ الْبِيضَ سُوداً » (17)

والنظرُ العَدْلُ المنزَّلُ للأشياءِ منازلها ، والمُوفِّيُّها حقوقها ، موجبٌ ألا  
يُشَاحَ في التَّغْيِيرِ والأسامي أصلاً ولا بوجهِ من الوجوه مع قيام المعاني  
وتصوُّر جوهرياتها وطبائعها ، فقدماً جرَّت العادةُ في الصناعة النظرية :  
الوصيةُ للناظر وتَحْذِيرُهُ أَنْ يَلْهَجَ<sup>(50)</sup> بالألفاظ وَيَقِفَ تصوُّره عليها ويجعلها

(50) — ب : ينهج .

(12) أبو الفرج علي بن الحسين القرشي الأصبهاني صاحب الأغاني وبه اشتهر توفي سنة 356 هـ (معجم الأدباء : 94/13) .

(13) علي بن سليمان ، أبو الحسن الأخفش الصغير من أئمة النحو واللغة توفي سنة 315 هـ (معجم الأدباء : 246/18) .

(14) (الصناعتين : 316) .

(15) (نقد الشعر : 183) و (إعجاز القرآن : 123) .

(16) عبد الله بن الزبير الأسدي ، أبو كثير ، شاعر كوفي من شعراء الأمويين ، توفي في خلافة عبد الملك بن مروان (خزانة الأدب : 229/2 — 300) و (انظر البيت في (الصناعتين : 321) و (العمدة : 6/2) .

(17) أنظر النص كاملاً في (حلية المحاضرة : ورقة : 9 — 10) وستأتي مصادر البيت فيما بعد .

نفس الأمر المنظور فيه ، فهو الضلال البعيد وأن يتقدم قبل فينعم الفحص عن المعاني . ويبلغ ويستفرغ الوسع في البحث والتنقيب عن إثباتها<sup>(51)</sup> وجوهرياتها وطبائعها ، وبالجملة : يوفي جهات المطالب حقوقها ، وأعني بالمطالب هل هو؟ وما هو؟ وكيف هو؟ ولم هو؟ وهذه فقد قيل فيها في موضع القول فيها من النظريات . فإذا استوفى الفحص عن هذه (أ128) الجهات ، وأنعم النظر في البحث عن هذه الأمور ، جعل الألفاظ من بعد تبعاً لها . ولنا لتمهيد القوانين النظرية فنقول في هذه المطالب ها هنا ، لكن لنوم ما كان الغرض منذ أول الأمر في هذا الموضع ، وننظر في هذين الرأيين أيهما (هو)<sup>(52)</sup> الحق فنقول : (إنه)<sup>(53)</sup> إن كان وضع الشيئين المنفريين في القول وتركيب القول من متضادين أمراً موجود الآتية (18) وكان كذلك أيضاً اشتراك المعنيين في اللفظ الواحد بعينه وهو اللفظ المشترك ، فلا حجر ولا نكير في تلقيب المعنى الأول أو المعنى الثاني باسم المطابقة والطباق على جهة<sup>(54)</sup> نقل الاسم من<sup>(55)</sup> الأوضاع الجمهورية إلى المعاني الصناعية إذا تحفظ بشرطة النقل على الأمر الواجب ، ولا في اختراع الاسم لهما ، لكن إن كانت (ب67) الشريطة في النقل — كما قد قيل — هي أن يكون المعنى الصناعي المنقول إليه الاسم مشابهاً للمعنى الجمهوري المنقول عنه الاسم ، أو متعلقاً به بوجه ما آخر من وجوه التعلق كما قد قيل مراراً كثيرة ، وكان اسم الطباق اسماً منقولاً إلى علم البيان على طريق المشابهة وهو الطريق الأعم في طرق النقل . وتقرر أنه في الوضع الأصل الأوضح عند أصحاب اللسان العربي

(51) — أ : أبياتها .

(52) — ساقطة من ب .

(53) — ساقطة من أ .

(54) — ب : سبيل .

(55) — أ : إلى .

يُقَالُ بِمَعْنَى الْمَخَالَفَةِ وَالْمَنَافَرَةِ<sup>(56)</sup> . وَكَانَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ . أَعْنِي تَرْكِيبَ الْقَوْلِ مِنْ أَمْرَيْنِ مُتَضَادَّيْنِ . كَذَلِكَ . فَأَصْحَابُ الرَّأْيِ الْأَوَّلِ (أَوَّلَى)<sup>(57)</sup> بِقَصَبِ<sup>(58)</sup> السَّبْقِ وَسِيَّاهِ الْفَلَجِ (19) . ذَلِكَ لِتَوْفُرِ شَرِيطَةِ النُّقْلِ فِي الْأَسْمِ لَوْجُودِ الشَّبهِ وَتَمَامِ النَّسْبَةِ بَيْنَ الْمَعْنَى الْجُمْهُورِي الْمُنْقُولِ عَنْهُ الْأَسْمُ وَالْمَعْنَى الصَّنَاعِي الْمُنْقُولِ إِلَيْهِ الْأَسْمُ ، وَذَلِكَ مِنَ الْبَيِّنِ بِنَفْسِهِ (أ 129) وَلَيْسَ لِقَائِلِ أَنْ يَقُولَ : إِنَّ أَسْمَ الْمَطَابَقَةِ وَالطَّبَاقِ ، وَهُوَ بِمَعْنَى الْمَوَافَقَةِ ، فَيَسُوِّغُ نَقْلَهُ بِهَذِهِ الْجِهَةِ إِلَى مَا يَرَاهُ الْفَرِيقُ الْآخَرُ لِأَنَّهُ قَدْ تَقَرَّرَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ مَوْضُوعِ اللُّغَةِ الْأَصِيلِ ، وَإِنَّمَا هُوَ مُؤَلَّدٌ لَهَجٍ<sup>(59)</sup> بِهِ قَوْمٌ مِنَ الْكُتَّابِ ، وَنَاسٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِمَّا لِعَدَمِ الْبَصَرِ بِلُغَةِ الْعَرَبِ ، وَإِمَّا لِلتَّسَاهُلِ وَتَرْكِ التَّحْقِيقِ فِي اسْتِعْمَالِ هَذِهِ الْأُمُورِ لِاسْتِمْرَارِ اسْتِعْمَالِ فِيهِ كَذَلِكَ بِهَذِهِ<sup>(60)</sup> الْجِهَةِ ، وَهُوَ غَلَطٌ وَلَحْنٌ<sup>(61)</sup> غَيْرُ مَأْبُوهٍ لَهُ . فَيَكُونُ قَدْ ظَهَرَ<sup>(62)</sup> صَوَابُ الرَّأْيِ الْأَوَّلِ الظُّهُورَ الَّذِي لَا خَفَاءَ بِهِ . وَإِنَّ نَكِيرَ قِدَامَةِ هَذَا الْمَعْنَى وَتَلْقِيئَهُ بِهَذَا اللَّقَبِ مَعَ أَوِّ اللَّقَبِ فَقَطْ ، مَحْضُ التَّنَكُّبِ عَنِ النَّظَرِ وَالتَّحْقِيقِ ، فَإِنْ كَانَ قِدَامَةُ يُنَكِّرُ وَجُودَ (هَذَا)<sup>(63)</sup> الْمَعْنَى ، فَإِنْ مَا عَلَيْهِ الْأَمْرُ فِي نَفْسِهِ وَالْوُجُودِ وَشَهَادَةِ الْحِسِّ وَالْعَقْلِ قَوَاضٍ بِتَنْقِيزِ<sup>(64)</sup> مَا يَقُولُ ، وَإِنْ كَانَ يَرَى أَنَّ الشَّرْفَ هُوَ لِلْمَعْنَى الَّذِي يَرَى هُوَ تَلْقِيئَهُ بِأَسْمِ الطَّبَاقِ وَنَحْنُ نُلْقِبُهُ بِالتَّجْنِيسِ ، فَهُوَ لَعَمْرُ اللَّهِ مِمَّا لَيْسَ يَقْضِي<sup>(65)</sup> مِنْهُ الْعَجَبَ الْآخَرُونَ مِنْ قَوْلِ : « قَلْبَ الْوُجُودِ وَخَالَفَ الْحَقَائِقَ » ، فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ الْمَعْنَى الَّذِي نُلْقِبُهُ

(56) — ب : المنافرة والمخالفة .

(57) — زيادة يقتضيها السياق .

(58) — أ : لقصب .

(59) — ب : نهج .

(60) — ب : بجهة الجهة .

(61) — ب : ونحن .

(62) — ب : أظهر .

(63) — ساقطة من أ .

(64) — ب : بنقيض .

(65) — أ : نقضي .

نحن بالطباق مما يرجعُ إلى المعاني . والمعنى الذي يلقيه هو به وهو التجنيس  
 مما يرجع أمره إلى مُجَرِّد اللفظ فقط . وكانت المعاني . كما قد أقر به  
 جميعُ الأمم . وشهدَ به كلُّ الناس وأطبَقَ عليه النَّظَارُ . وهو ما عليه  
 الوجودُ والأمرُ في نفسه هي مقصودةٌ على القصدِ الأولِ وأشرفُ من  
 الألفاظ المقصودةِ على القصد الثاني وذلك من الأمر البين بنفسه . وقد  
 قيل في ذلك في صنائع عدة ، فأتت تعلم ضرورةً فسادِ ما ذهب إليه  
 قدامة وغيره (أ 130) في هذا الأمر . وقد قال أرسطو في الثانية<sup>(66)</sup> من  
 الخطابة في هذا النوع — وأرسطو يُسمِّيهِ الإرادة —<sup>(67)</sup> (20) ما إن وقفَ  
 عليه مُنْصِفٌ أذعنَ له . وصرَّحَ الرئيس أبو علي بنُ سينا في شرف هذا  
 النوع الملقبِ عندنا بالمطابقة في كتابه الملقب « بالشفاء » بما يهدي الناظر .  
 وجماعُ<sup>(68)</sup> ذلك وضعُ الأشياء المتقابلة بعضها بجِذَاءِ بعضٍ ، والدلالةُ  
 على قوةِ مِنَّةِ المتكلم ، وحسنِ تصوُّره للمعاني ، وإيراده لها بالعبارة  
 (21) . وأين التجنيس من هذا الشرف ؟ ، فهذا ما يقتضيه النظرُ العدلُ  
 والإنصافُ . وإذا تقررَ ذلك فلننقلُ — بعدَ الموطيء — في الفاعل وهو :  
 قولُ مركب من جزئين كلُّ جزءٍ منهما هو عند الآخر بحالٍ منافِيةٍ ، وقد  
 أخذَا من جهتي<sup>(69)</sup> وضعهما في الجنس المنافري من الأمور ، وحَمَلِ أمرٍ ما  
 آخرَ وصفةٍ ما أخرى عليهما فقط . وقال قومٌ : « المطابقة هي جمعُك بينَ  
 الضدَّين في كلام أو بيتٍ شعرٍ » (22) . وقال قومٌ : « (هي) <sup>(70)</sup> ذكرُ

(66) — أ : الثالثة .

(67) — أ : الإدارة .

(68) — أ : جماع .

(69) — أ : وقد أخذ من جهة .

(70) — ساقطة من ب .

(20) (الخطابة : 80) وما بعدها (المقالة الثانية والثالثة) .

(21) (الخطابة) : المصدر السابق (الثالثة) .

(22) (العمدة : 5/2) .

الشيء وضده» (23). وقال قوم: «المطابقة هي أن تأتي بالكلمة مع ضدها وتحتلها»<sup>(71)</sup> (ب 68) مع ندها»<sup>(72)</sup> (24). وهذه الأقاويل هي متقاربة وليس يخفى مقدار قوتها<sup>(73)</sup> على متأملها. وقوة تمثيل الأصمعي قوة القانون أعني القول الكلي الجامع وهو قوله: «أصلها وضع الرجل مع اليد»<sup>(74)</sup>، وكأنه قال: «جماعها التقابل والحال المنافرية» إلا أنه لم تف الفطرة وقوتها المنطقية بالتصريح بالقانون المتترع من المادّة والمجرد منها، وذلك — كما يقول أبو نصر في كتاب «القياس» (25) من شرح الحكيم — كان السبب الموجب تأخر علم البيان (أ 131) الذي وضعه متأدبو العرب أن يُعدّ صناعة كاملة لأنه لم يؤمّ الغرض المقصود على الواجب في المجرى الصناعي. ويظهر أنه ينبغي أن يفهم من اسم المطابقة في هذه الصناعة ما يفهم من اسم التقابل (26) في صناعة المنطق، إذ كان ما يُعنون باسم المطابقة مقولاً على واحدٍ واحدٍ من أنواع المقابلات على جهة التواطؤ باسم المطابقة هو رديف التقابل على هذه (الجهة)<sup>(75)</sup> لا (ما)<sup>(76)</sup> يفهم من المضادة في صناعة المنطق أيضاً فقط، وإن كانوا يوفون على (قول)<sup>(77)</sup> جوهر المطابقة بالمضادة لأنهم يُعنون بالمضادة في

(71) — أ: وتحتلها.

(72) — ب: نردها.

(73) — ب: وليس يخفى هذا، وقوتها.

(74) — ب: وضع اليد مع الرجل.

(75) — ساقطة من ب.

(76) — ساقطة من ب.

(77) — ساقطة من ب.

(23) (الصناعتين: 316). و (اعجاز القرآن: 122).

(24) (البديع في نقد الشعر: 36) مع اختلاف بسيط في العبارة.

(25) لم أقف عليه. وتوجد منه نسخة خطية في مكتبة مجلس شوراي ملي بطهران تحت رقم 949 ونسخة

أخرى في مكتبة ملي في طهران تحت رقم 270. ونشر توركر في (منطق الفارابي) (كتاب القياس

الصغير) ص: 244 — 286. أنظر هذا في (كتاب الألفاظ المستعملة في المنطق: 116 — 117).

(26) أنظر ملحق المصطلحات. وانظر (المنطق: 38/1 — 47).

تَوْفِيَّةٌ قَوْلِ الْجَوْهَرِ لِلْمِطَابَقَةِ (78) التَّقَابُلَ أَيْضاً وَالصَّنَاعَةَ النَّظْرِيَّةَ ، فَإِنْ شَأْنُهَا أَيْبَاءً فِي الْإِسْمِ الْمُرَادِفِ الْوَصَافَةِ أَلَا يُلْتَفَتَ (فِيهَا) (79) إِلَى كَثَرَةِ الْأَسْمَاءِ . وَإِنْ كَانَ دَاعِيَةَ الْعَلَطِ فِي النَّظَرِ . فَلِذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يُفْهَمَ مِنْ إِسْمِ الْمِطَابَقَةِ فِي هَذِهِ الصَّنَاعَةِ مَا يَفْهَمُ بَعَيْنِهِ مِنْ إِسْمِ التَّقَابُلِ فِي صَّنَاعَةٍ أُخْرَى كَمَا قِيلَ أَوَّلًا . وَعَلَى ذَلِكَ التَّزْيِيلِ ، فَإِنَّ أَنْوَاعَ هَذَا النَّوعِ — لِتَوْسِطِهِ — هِيَ بَعَيْنُهَا أَنْوَاعُ الْمُتَقَابَلَاتِ (27) ، وَقَدْ قِيلَ فِي ذَلِكَ فِي صَّنَاعَةٍ أُخْرَى . وَاتِّصَالُ النَّظَرِ فِي هَذَا (الْمَوْضِعِ تَقْسِيمُ هَذَا) (80) النَّوعِ الْوَسِيطِ إِلَى هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الَّتِي هِيَ مُعَادَّةٌ (28) لِأَنْوَاعِ (81) الْمُتَقَابَلَاتِ النَّظَرِيَّةِ ، وَإِيرَادُ (82) صُورٍ وَاحِدٍ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى الْوَتِيرَةِ وَالنَّهْجِ الْمَلْتَزِمِ فِي الْوَفَاءِ بِهَذِهِ الصَّنَاعَةِ فِي هَذَا الْكِتَابِ ، لَكِنْ أَخْلَقُ بِذَلِكَ أَنْ يُدْرِكَهُ النَّاطِرُ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ فَلَنْتَرَكْنَهُ وَلِأَنَّهُ إِطَالَةٌ . وَكَمَا أَنَّ النَّظَرَ مُقْتَضٍ ذَلِكَ مِنْ التَّقْسِيمِ لِهَذَا النَّوعِ إِلَى الْأَنْوَاعِ الْمَذْكُورَةِ ، أَعْنِي أَنْوَاعَ الْمُتَقَابَلَاتِ (أ 132) فَقَدْ يَقْضِي أَيْضاً تَقْسِيمَ هَذَا النَّوعِ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى إِلَى مَا تَنْقَسِمُ إِلَيْهِ الْمُتَضَادَاتُ إِلَى مَا بَيْنَهَا (83) مُتَوَسِّطٌ ، وَإِلَى مَا لَا مُتَوَسِّطَ بَيْنَهَا (84) فَيَحْدُثُ أَيْضاً هَا هُنَا (85) نَوْعَانِ مُعَادَّانِ لِانْقِسَامِ الْمُتَضَادَاتِ إِلَى هَذَا النَّحْوِ مِنَ الْانْقِسَامِ . لَكِنْ السَّبَبُ الْمَانِعُ مِمَّا قَدْ قِيلَ أَوَّلًا (هُوَ) (86) بَعَيْنُهُ الْمَانِعُ هَا هُنَا . وَيَنْبَغِي أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ

(78) — ب : المِطَابَقَةُ .

(79) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .

(80) — سَاقِطَةٌ مِنْ ب .

(81) — ب : الْأَنْوَاعُ .

(82) — ب : إِيرَادُ .

(83) — ب : بَيْنَهَا .

(84) — أ : بَيْنَهَا .

(85) — ب : هَا هُنَا أَيْضاً نَوْعَانِ .

(86) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .

(27) أَنْظَرِ مِلْحَقَ الْمِصْطَلَحَاتِ .

(28) أَنْظَرِ مِلْحَقَ الْمِصْطَلَحَاتِ .



قد يُتَوَهَّمُ أَنَّ الشَّرْفَ فِي هَذَا: الْمَوْضِعِ <sup>(87)</sup> هُوَ لِلنَّوْعِ الَّذِي لَيْسَ بَيْنَ ضِدِّيهِ  
 مُتَوَسِّطٌ وَذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ بِالْعَرَضِ حَيْثُ تَكُونُ قُوَّةُ الْفِعْلِ قُوَّةَ التَّقْسِيمِ .  
 فَلِاسْتِيفَاءِ التَّقْسِيمِ فِيهِ قَطْعًا يَكُونُ كَذَلِكَ ، وَإِنْ نَزَلَ عَنْ ذَلِكَ فَلْتَحَقُّقِ  
 الضَّدِّيَّةِ . إِمَّا بِالذَّاتِ وَإِمَّا بِالزُّومِ ، أَمَّا بِالذَّاتِ فَمَقُولٌ عَلَيْهِ اسْمُ الطَّبَاقِ  
 بِإِطْلَاقٍ ، وَأَمَّا بِالزُّومِ فَيُسَمَّى الطَّبَاقُ الزُّومِي ، وَذَلِكَ بِوَضْعِ لَازِمِ الضَّدِّ  
 مَوْضِعَ الضَّدِّ ، وَبِالْجُمْلَةِ الْمُقَابِلِ ، مَوْضِعَ الْمُقَابِلِ ، أَوْ الشَّبِيهِ <sup>(88)</sup> وَالنَّظِيرِ ،  
 فَإِنَّ لَازِمَ الْمُقَابِلِ مُقَابِلٌ ، وَشَبِيهَ الْمُقَابِلِ مُقَابِلٌ . وَمِنْ صُورِ هَذَا النَّوْعِ فِي  
 الْجُمْلَةِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ . وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا  
 النُّورُ . وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ . وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ » (29) .  
 فَإِنْ مَوْفِيًا إِنْ وَفَى هَذَا الْقَوْلَ مَا هُوَ ، كَانَ مَا يُوفِّيهِ هُوَ <sup>(89)</sup> الْقَوْلُ الْمَرْكَبُ  
 مِنْ جَزْئَيْنِ كُلُّ جُزْءٍ مِنْهُمَا هُوَ عِنْدَ الْآخِرِ بِحَالٍ مُنَافِرِيَّةٍ ، وَقَدْ أَخَذَا <sup>(90)</sup> مِنْ  
 جِهَتَيْ وَضْعِهِمَا ( ب 69 ) فِي الْجِنْسِ الْمُنَافِرِي مِنَ الْأُمُورِ ، وَحَمَلَ صِفَةً مَا  
 وَأَمَرَ مَا آخَرَ عَلَيْهِمَا فَقَطْ ، فَإِنَّ قَوْلَهُ : « وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ » هُوَ  
 قَوْلٌ مَرْكَبٌ مِنْ جَزْئَيْنِ وَهُمَا : « الْأَعْمَى . وَالْبَصِيرُ » وَكُلُّ جُزْءٍ مِنْهُمَا يَدُلُّ  
 عَلَى مَعْنَى هُوَ عِنْدَ الْآخِرِ بِحَالٍ مُنَافِرِيَّةٍ ، إِذَا كَانَ الْبَصَرُ — كَمَا قَدْ قِيلَ —  
 يُقَابِلُ الْعَمَى عَلَى طَرِيقِ ( أ 133 ) الْعَدَمِ وَالْمَلَكَةِ ، وَقَدْ أَخَذَا مِنْ جِهَتَيْ  
 هَذِهِ الْحَالِ مِنَ التَّقَابُلِ وَحَمَلَ سَلْبَ الْإِسْتَوَاءِ عَلَيْهِمَا . وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ :  
 « الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ » (30) ( الْآيَةُ ) . وَقَوْلُهُ ﷺ : « فَلْيَأْخُذْ

(87) — أ : النوع .

(88) — أ : التشبيه .

(89) — أ : هذا .

(90) — أ : أخذ .

(29) فاطر : 19 — 20 .

(30) الروم : 54 . وتتمة الآية : « ثم جعل من بعد ضعف قوة . ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة . يخلق ما يشاء وهو العليم القدير » .

العبدُ مِنْ نفسه لنفسه . وَمِنْ دُنياه لآخرته . وَمِنْ الشَّبية قَبْلَ الهَرَمِ .  
وَمِنْ الحَيَاةِ قَبْلَ المَمَاتِ » (31) . وَمِنْ صور هذا النوعِ (من  
الشعر) <sup>(91)</sup> قَوْلُهُ (32) :

فَوَاللَّهِ مَا قَارَبْتُ إِلَّا تَبَاعَدْتُ  
بَصْرُمِ . وَلَا أَكْثَرْتُ إِلَّا أَقَلَّتْ

وأهْلُ هذه الصنَاعة يَعُدُّونَ إِرَادَ مطابَقَاتٍ كَثِيرَةٍ فِي البيت الواحد من  
التبريزِ وفَرَطِ المقدرةِ . البحترى :

يَا أُمَّةً كَانَ قُبْحُ الجَوْرِ يُسْخِطُهَا  
دَهْرًا ، فَأَصْبَحَ حُسْنُ العَدْلِ يُرْضِيهَا (33)

فهذه — على ما قيل — ثلاثُ مطابَقَاتٍ ، وللمتنبى أربعُ مطابَقَاتٍ  
(قال) <sup>(92)</sup> :

أَزْوَرُهُمْ ، وَسَوَادُ اللَّيْلِ يَشْفَعُ لِي  
وَأَنْثِي ، وَيَبَاضُ الصُّبْحِ يُغْرِى بِي . (34)

الثعالبي في كتاب « يتيمة الدهر » قال : « فَلِلَّهِ دَرُّهُ ، وَنَاهِيكَ بِشَرَفِ  
لَفْظِهِ وَفَضْلِهِ وَبِرَاعَةِ نَسْجِهِ ، وَمَا أَحْسَنَ مَا جَمَعَ <sup>(93)</sup> أربعَ مطابَقَاتٍ فِي

---

(91) — ساقطة من ب .

(92) — ساقطة من أ .

(93) — أ و ب : اجتمع . والتصحيح من اليتيمة .

---

(31) (البيان والتبيين : 302/1 — 303) ، و (البرهان في وجوه البيان : 197) . مع اختلاف بسيط في اللفظ .

(32) كثير (ديوانه : 50/1) .

(33) (ديوانه : 1421/4) .

(34) (ديوانه : 290/1) .

بيت واحد ، وما أراه سبقَ إلى مثلها<sup>(٩٤)</sup> . وما زال الناسُ يتعجبونَ من جمع البحري ثلاثَ مطابقات ( حتى جاء أبو الطيب فأربنى عليه )<sup>(٩٥)</sup> مع عذوبة اللَّفْظِ ورشاقةِ الصَّنعة « (35) . فهذا ما يقوله الثعالبي في هذا الموضع ، ولعمري إنَّ القولَ لغيرُ ما يقول ، فإنَّ بيتَ البحري مستوفٍ أربعَ مطابقاتٍ<sup>(٩٦)</sup> كما في بيت المتنبى ، لكنَّ وَسْطَانِ جَفْنِ الْمُتَعَصِّبِ غَفْلٌ في المُعَادَّةِ بِالكَوْنِ الذي دَلَّتِ القَرِينَةُ على انْصِرَامِهِ ، وبالإصباحِ الصَّائِرِ إليه الأمرُ . وهما طباقٌ صَحِيحٌ ، ولم يُغْفَلْ في بيت المتنبى بالزُّورِ والانشاء . الثعالبي ( قال )<sup>(٩٧)</sup> : « ولبعض ( أ 134 ) أهل العصر بيتٌ يجمعُ خمسَ مطابقاتٍ ، ولكنه لا يَسْتَقِلُّ إلَّا بِإِنْشَادِ بَيْتَيْنِ قَبْلَهُ ، وهي<sup>(٩٨)</sup> :

عذيري من الأيام مدَّتْ صروفُها  
إلى وجهِ مَنْ أهوى يدَ النَّسْخِ والمَحْوِ  
وأبَدَتْ<sup>(٩٩)</sup> بوجهي طالعاتٍ أرى بها  
سِهَامَ أَبِي يَحْيَى مُسَدَّدَةً نَحْوِي  
فذاك سَوَادُ الحَظِّ يَنْهَى عَنِ الهَوَى  
( وهذا بياض الوخط يأمر بالصَّحْوِ )<sup>(١٠٠)</sup> (36) .

أبو فراس الحمداني :

(٩٤) — أ : سبق إليها .

(٩٥) — ساقطة من أ .

(٩٦) — أ : المطابقات .

(٩٧) — ساقطة من أ .

(٩٨) — أ و ب : وهما . والتصحيح من البيتة .

(٩٩) — ب : فائدة .

(١٠٠) — ساقطة من أ .

(35) ( البيتة : 153/1 — 154 ) .

(36) ( البيتة : 154/1 ) .

(أيضحك مأسور)<sup>(101)</sup> ، وتبكي<sup>(102)</sup> طلبقة

وَيَسْكُتُ مَحْزُونٌ ، ويندُب سَالٍ ؟ (37)

وهذا النوعُ فَإِنَّ صُورَهُ أَوْضَحُ وَأَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى وَأَوْسَعُ .

**النوع الثاني : المُكَافَأَةُ :** ومن البَيِّنِ أيضاً في استعمال الجمهور وما يَدُلُّ عليه باسمِ المكافأة من معنى<sup>(103)</sup> المداناة والمقاومة ، فلنقصِدُ — (بعدَ)<sup>(104)</sup> بيان<sup>(105)</sup> الموطيِّء — إلى تَوْفِيَةِ الفاعِلِ : فالتكافؤ قولُ مركبٍ من جزئين كلُّ جزءٍ منهما يَدُلُّ على معنى هو عند الآخر بحالٍ منافريَّةٍ ، وقد أخذَا لا مِنْ جِهَتِي<sup>(106)</sup> وَضَعِيهَا في الجنسِ المنافريِّ من الأمور ، وحملَ أمرَ ما آخَرَ وصفةً ما أُخْرَى عليهما فقط ، لكن ومن جهة المداناة في منصبٍ ما وقصدِ المقاومة . وخلقُ أيضاً أن يَلْحَقَ<sup>(107)</sup> الشكُّ في تسمية هذا النوعِ بِحُوقِهِ في تسمية النوع الثاني من الجنس الخامس المدعو الرصفَ بالتحليل ، وذلك أنه قد كان في<sup>(108)</sup> قولِ جوهره (ب 70) بأنه وضعُ جزئين منافريين في القول . واسمُ التكافؤ المنقولِ إليه هو موضوعُ بمعنى ما يَدُلُّ عليه بالمداناة<sup>(109)</sup> ، والمائلة ، والمساواة . فالتقابلُ بينَ المعنى الجمهوري المنقولِ عنه الاسمُ والمعنى الصناعي المنقولِ إليه الاسمُ قائمٌ

(101) — ساقطة من أ .

(102) — ب : ويكي .

(103) — أ : نوع .

(104) — ساقطة من ب .

(105) — ب : بيان .

(106) — أ : جهة .

(107) — ب : يخلق .

(108) — ب : وفي .

(109) — ب : المداناة .

فيكون قد ظهر أنه ليس ينبغي أن يُلقَّبَ هذا النوعُ بالمكافأة والتكافؤ أصلاً (أ 135) ، والقولُ في حلِّ هذا الشكِّ وإزالته هو: من الأمر السهل . وذلك أنَّنا نعني بالمكافأة وتكافؤ الجزئين ، المقاومة في أمر ما من الأمور والمداناة في منصب ما من المناصب ، والتدافع في حال من الأحوال . والمغالبة ، وهذا إنما يكون حيث يوجد<sup>(110)</sup> المعنيان متضادَّين . وبالجملة متقابلين ، وذلك كما تُتْرَلُ مثلاً في صناعة أخرى أنَّ السقمونيا<sup>(111)</sup> (38) مكافئة<sup>(112)</sup> للصِّفراء ، وشحم الحنظل مكافئ للبلغم (39) خاصة أو قوةً فهما مأخوذان بهذه النسبة ضدَّين من قبل أن شفاء الضدِّ — كما قيل — في الضدِّ ، فهما متكافآن بحسب ذلك على جهة المُغالبة والمقاومة . فاسمُ المكافأة مقولٌ عليه بهذه الجهة التي هي المصادمة في أمر ما يكون أحدهما كُفْءً<sup>(113)</sup> الآخر فيه وفي الوفاء به ، وقد يُظنُّ بهذا النوع أنه ليس ينبغي أن يقاسمَ المطابقة في جنس المنافري (فقط ، لكنْ أخلقُ به أن يكون في المنافري)<sup>(114)</sup> والملائمي معاً كقوله (40) :

إِذَا أَيْقَظَتْكَ حُرُوبُ الْعِدَا فَنَبَّهْ لَهَا عُمَرَاءَ ثُمَّ نَمْ

فإن عمرَ ليس يُوضَعُ هنا مُضَادًّا للحروب وهما الجزآن المتركَّبُ منهما القولُ الدالُّ كلُّ واحدٍ منهما على معنى هو عند الآخر بحالٍ — كما قيل —

(110) — أ : تؤخذ

(111) — أ و ب : السقمونيا ، والتصحيح من (النجاة : 212) .

(112) — ب : مكافئا .

(113) — أ : كقول الآخر .

(114) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(38) السقمونيا : نبات ملتحف من جنس العليق . مادة طبية . (الموسوعة العربية : 986) .

(39) البلغم : خلط من أخلاط الجسد . وهو من الطبائع الأربعة (اللسان : بلغم) .

(40) بشار (ديوانه : 217) وورد البيت بروايات مختلفة ، أنظر (الأغاني : 266/19) و (طبقات

الشعراء : 25) . وعمر هو : عمر بن العلاء القائد العاسي المشهور .

منافرية . وليس ها هنا في جنس المنافري ، إذ كان ليس يوضع عمر مضاداً للحروب ولا مقابلاً لها بوجه من الوجوه لاختلاف مقولتيها ، ولأن عمر في مقولة الجوهر ، وليس في مقولة الجوهر تضاداً (41) فنقول : في حل هذا الشك وجهان : أحدهما : أن ما وضعناه من مقاسمة هذا النوع لنوع المطابقة في جنس المزايلة من جنس المنافري من الأمور ، هو كما وضع ، والتشكيكات (أ 136) الواردة على هذا الوضع هي مثالات جزئية سوفسطائية<sup>(115)</sup> (42) استعمل المشكك فيها من المغلطات أخذ المقيّد مطلقاً ، وذلك أن عمر والحروب لم نأخذهما في هذا القول بإطلاق بل إنما أخذناهما في تركيب القول منهما على جهة المنافرية والمغالبة بالصدية ووفاء أحدهما بدفع الآخر ، والأمر إنما يدفع بضده لأنه حينما يدفع به ليس إلا ضده ، وأما قبل التركيب الواقع في هذا النوع فليس نبالي كيف كان الأمر فيها . والمثال في ذلك القول المتقدم نفسه ، فإن عمر لم يوضع في هذا الجزئي مقاوماً للحروب ومكافئاً لها إلا وهو مضادها ومكافئها وقاهرها وغالبها ، إذ كان غلبة الضد — كما قيل — بضده ، فهو وإن لم يكن مضادها قبل التركيب ، فهو قد أنزل مضادها ، وقد أنزل معنا في الجنس المنافري من الأمور ، وأخذنا بهذا النوع من الأخذ وهو التقابل والتضاد . والسبب في ذلك أن المتركبين في جنس المنافري بالتحقيق هما الضرر المخوف والأمر المقاوم له الغالب ، وعمر هنا موضوع — وهو جزئي<sup>(116)</sup> — موضع كلية وهو الأمر الغالب المقاوم للضرر المخوف ، لكن قصدنا هنا قصد الجزئي لكون القاهر والمقاوم في هذا الجزئي على غاية الغرض المقصود ، فأنزل مقاوماً ومنافراً للضرر (ب 71) المخوف

(115) — أ و ب : سوفسطائية .

(116) — ب : جزء .

والشرُّ المتوقع . فيكونُ قدَ ظَهَرَ بالفحص عن هذا الكلي ، الذي أُبدِلَ<sup>(117)</sup> جزئُهُ مكانه ، التقييدُ الذي مهمَّما أهملناه لِحَقِّ الشُّكِّ السوفسطائي<sup>(118)</sup> الموهِمُ الإطلاقَ . والوجهُ الثاني أنَّ الجواهرَ لا يُضَادُّ الجواهرَ ولا غيرَه لوجوب اتِّحادِ المَقُولَةِ في المتضادَّين (أ 137) ، غيرَ أنَّ المتضادَّ<sup>(119)</sup> في عُمَرِ كَيْفِيَّةٍ من كَيْفِيَّاتِهِ وهو (صوابُ)<sup>(120)</sup> رأيه ، فهو على حذفِ مضافٍ ، كأنه قال : « فأيقِظُ لها (صوابُ)<sup>(121)</sup> رأيي عُمَرُ » ، فهو المأخوذُ هنا مضادًّا فكأنَّ حاصلَه راجعٌ إلى تكافؤِ لزوميٍّ لأنَّ الرأيَ سببُ نجاحِ الحربِ والظفرِ ، فيكونُ قدَ ظهرَ أنَّ هذا النوعَ المدعَوَّ المكافئةَ والتكافؤَ هو قسيمُ النوعِ الآخرِ المدعَوَّ المطابقةَ كما وضعناه نحن في هذا الموضع .

ومن صور هذا النوع قولُ المنصور : « لا تخرجُوا من عِزِّ الطاعةِ إلى ذُلِّ المعصية » (43) .

وقولُ الآخر (44) : « إِنَّا لم نجدُ — إذ عصيتَ اللهَ فينا — خيراً من أن نُطِيعَهُ فيكَ » ، فإن هذه الأقاويلُ إن وُفِّيَ قولُ جواهرها بحسبِ صنعةِ البلاغةِ ، كان ما يُوفَّى به أنها أقاويلُ مركبةٍ من جزئين كلُّ جزءٍ منهما يدلُّ على معنى هو عند الآخر بحالٍ منافريَّةٍ ، وقد أخذنا لآ من جهةٍ وضعيها في جنسِ المنافري ، وحملِ أمر ما (آخر)<sup>(122)</sup> عليهما فقط ، لكن ومن جهةٍ

(117) — أ : بدل .

(118) — أ و ب : السفسطائي .

(119) — ب : المضاد .

(120) — ساقطة من ب .

(121) — ساقطة من ب .

(122) — ساقطة من ب .

(43) (الصناعتين : 321) . و (إعجاز القرآن : 147) . والمنصور هو أحمد المنصور الخليفة العباسي .

(44) هو عمر بن ذر لعبد الله بن عياش المتوفى (البيان والتبيين : 260/1) .

المقاومة والمغالبة والمدانة<sup>(123)</sup> . وذلك بين نفسه . وقولُ بشار :  
 إِذَا أَيْقَظْتُكَ حُرُوبُ الْعَدَا<sup>(124)</sup>      فَنَبَّهَ لَهَا عُمَرَا ثُمَّ نَمَّ  
 (وفي الحماسة (45) :

فَلَوْ أَنَّ حَيًّا يَقْبَلُ الْمَالَ فِدْيَةً  
 لَسُقْنَا لَهُمْ سَيْلًا مِنْ الْمَالِ مَعْنَمًا  
 وَلَكِنْ أَبَى قَوْمٌ أَصِيبَ أَخُوهُمْ  
 رضا العارِ، واختاروا على اللبن الدما<sup>(125)</sup>

وفي هذا النوع يدخلُ المعنى الذي يقتضيه الباءُ المُسمَّاةُ عند أربابِ  
 المعاني (باءُ العوضِ)<sup>(126)</sup> كقوله تعالى : « الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ »  
 (46) . وقوله تعالى : « كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ (أ 138)  
 الْخَالِيَةِ » (47) ، ومنه قولُ أبي العلاء :

غَذَاهُنَّ مُحَمَّرَ النَّجِيعِ قَوَارِحًا  
 بِمَا كُنَّ يُغَذِّينَ الضَّرِيبَ مِهَارًا (48)

وقد تُسمَّى هذه الباءُ أيضاً « بَاءُ الْمُجَازَاةِ »<sup>(127)</sup> .

النوع الثاني : المقايضة : ولننقلُ في النوع الثاني من جنس المزايلة وهو

(123) — ب : والمدانة والمغالبة .

(124) — ب : السوى .

(125) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(126) — ب : عند أرباب المعاني بالعوض .

(127) — ب : أيضا بالمجازاة .

(45) (حماسة أبي تمام : 109/1) بدون نسبة وبرواية : من المال مفعلاً . والمال هنا : الابل . واللبن : كتابة عن الابل تؤدي في الدية .

(46) البقرة : 194 .

(47) الحاقة : 24 .

(48) (سقط الزند : 640/2) . والنجيع : الدم الطري . والضريب : اللبن المخلوط .



المدعو المقيضة . وعند قوم ( العكس والتبديل ) (49) . فأمّا أن لفظ المقيضة في موضوع<sup>(128)</sup> اللغة هو رديف المعاوضة<sup>(129)</sup> والتبادل فهو مما قد استقرّ الأمر عليه : فلنقل في الفاعل وهو : قول مركب من جزئين كل جزء منهما يدلّ على معنى هو عند الآخر بحال<sup>(130)</sup> منافرية غير محفوظ الوضع متبدّله . وهذا أيضاً واضح من قبل ما وُضع في هذا الجنس وهلمّ جرّاً إلى هذه الغاية . ونوع تركيب القول ها هنا من قبل تبدل الوضع فيه أعني صيرورة الموضوع محمولاً والمحمول موضوعاً<sup>(131)</sup> هو من قضيتين تشتركان في الجزئين بكون موضوع<sup>(132)</sup> أحدهما (محمول الأخرى ، ومحمول إحداها)<sup>(133)</sup> موضوع الأخرى . وأمّا نوع تركيب النوع الأول أعني المبانيّة ، فليس نبالي كيف كان الأمر فيه فإنه ليس يلتزم فيه ما التزم في نوع المقيضة ، والشريطة في هذا النوع من البلاغة<sup>(134)</sup> والأسلوب من النظم تساوي طرفي القضيتين في انعكاس أحدهما على الآخر وصحّة قبول كل واحد من الطرفين حال الآخر وموضعه ، حتى إنه إن كان أحدهما في الأولى موضوعاً وبالجملة مقدّماً وصدراً ، لم يمتنع أن يكون في الثانية محمولاً وبالجملة تالياً وعجزاً ، وإن كان في الأولى محمولاً وبالجملة تالياً وعجزاً لم يمتنع (أ 139) أن يكون في الثانية موضوعاً وبالجملة (مقدّماً وصدراً ، حتى يصدق حمل كل واحد منهما على الآخر ، ووضع كل واحد منهما للآخر ، وبالجملة)<sup>(135)</sup> وضع أحدهما موضع الآخر

(128) — أ : موضع .

(129) — ب : المواضة .

(130) — أ : بخلاف .

(131) — ب : صيرورة المحمول موضوعاً والموضوع محمولاً هو ..

(132) — ب : يكون موضع .

(133) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(134) — أ : المبالغة .

(135) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

بحسب غرضٍ غرضٍ (ب 72) في قولٍ قولٍ . وهو المدعو بدلالة السياق . فإن بهذه الشريطة يُتَوَقَّرُ على هذا النوع صحَّةُ المعنى وسلامةُ النظم وحسنُ البيان . وذلك بينٌ من معقولِ اسمِ العكسِ والتبديلِ ، وللإخلال بها خَرَجَ قوله (50) :

تَغَيَّرَ وَقْتِي بَعْدَكُمْ فَكأنما صباحي مساءً والمساءُ صباحُ

إلى حَدِّ الْمُسْتَوْحَمِ الْغَثِّ ، وَحِيزِ الْمُسْتَهْرَمِ<sup>(136)</sup> الرَّثِّ ، وَجَانِبِ التَّعَمُّلِ لَتَنْقِيحِ الْمَبَانِي دُونَ تَصْحِيحِ الْمَعَانِي ، وَكَانَ مِنْ اخْتِلَافِ الْمَعْنَى وَفَسَادِ النِّظْمِ بَحِثٌ لَا يَخْفَى ، وَذَلِكَ لِعَدَمِ تَسَاوِي طَرَفِي الْقَضِيَّتَيْنِ وَهُمَا الْمَسَاءُ وَالصَّبَاحُ<sup>(137)</sup> فِي انْعِكَاسِ أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ ، وَفِي حَمْلِ أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ أَوْ وَضْعِهِ لَهُ بِحَسَبِ السِّيَاقِ ، وَذَلِكَ هُوَ قَبُولُهُ وَصْفُهُ وَمَوْضِعُهُ . وَذَلِكَ أَنَّ دَلَالََةَ السِّيَاقِ فِيهِ هِيَ الْإِخْبَارُ بِشِدَّةِ الْحُزْنِ الْمَوْجِبِ تَغَيَّرِ وَقْتِهِ . فَصَارَ الصَّبَاحُ مَسَاءً أَيْ أَظْلَمَ لَهُ الصُّبْحُ ، فَهَذَا صَحِيحٌ مُنَاسِبٌ . فَأَمَّا عَكْسُ هَذَا وَهُوَ وَضْعُ الْمَسَاءِ لِلصَّبَاحِ وَحَمْلُ الصَّبَاحِ عَلَيْهِ وَقَبُولُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَوْضِعَ صَاحِبِهِ وَهُوَ أَنَّ الْمَسَاءَ صَبَاحٌ فَبِمَعزَلٍ عَنِ الْحُزْنِ مُنَاقِضٌ لَهُ ، فَقَدْ قَصَرَ أَحَدَ الْجَزَيْنِ بِحَسَبِ دَلَالََةِ السِّيَاقِ عَلَى<sup>(138)</sup> الْآخَرِ فِي الْحَمْلِ وَقَبُولِ وَصْفِهِ وَمَوْضِعِهِ لِفَسَادِ الْمَعْنَى . فَلِذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يُتَحَقَّقَ بِهَذِهِ الشَّرِيطَةِ وَإِلَّا غَلَطْنَا فَأَدْخَلْنَا فِي هَذَا النَّوعِ مَا لَيْسَ مِنْهُ . وَحَاصِلُ هَذَا التَّرْكِيبِ هُوَ وَضْعُ فِي الْقَوْلِ ، وَقَدْ قِيلَ فِي الْوَضْعِ لِلْقَوْلِ وَحَلَّ شَكْوَكِهِ فِي الْجِنْسِ الْخَامِسِ .

(136) — ب : المستهزم .

(137) — أ : الصباح والمساء .

(138) — ب : عن .

ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « يُولِجُ اللَّيْلَ فِي ( أ 140 )  
النَّهَارَ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » (51) . ويؤثر عن (139) عن الحسن (52)  
( قوله ) (140) : « إِنْ مَنْ خَوْفَكَ لَتَأْمَنَ خَيْرٌ مِنْ (141) أَمْنِكَ لَتَخَافَ »  
(53) وقوله : « اَللّٰهُمَّ اَغْنِنِيْ بِالْفَقْرِ وَلَا تُفْقِرْنِيْ بِالْاِسْتِغْنَاءِ عَنْكَ » (54) .  
أبو الأسود (55) :

وما (142) كلُّ ذي لبٍّ بموتيك (143) نصحه  
ولا (144) كلُّ موتٍ نصحه بلبيب

عبدُ الله بن الزبير الأسدي :

رمى الحدثانِ نسوةَ آلِ زيدٍ  
بمقدارِ سَمَدْنٍ له سُمُودًا  
فردَّ شعورهنَّ السودَ بيضاً  
وردَّ وجوههنَّ البيضَ سوداً (56)

(139) — ب : على .

(140) — ساقطة من أ .

(141) — ب : من .

(142) — ب : فإ .

(143) — أ : بموتك .

(144) — أ : وما .

(51) الحديد : 6 .

(52) هو : الحسن بن علي بن أبي طالب ( أنظر المرجع اللاحق ) .

(53) (الصناعتين : 318) . و (اعجاز القرآن : 148) .

(54) (اعجاز القرآن : 149) .

(55) أبو الأسود الدؤلي (ديوانه : 208) .

(56) (العمدة : 6/2) . و (البديع في نقد الشعر : 47) . و (حلية المخاضرة : ورقة 10) برواية : آل حرب . وآل عمرو . وينسب البيتان في (معجم الشعراء : 177) لفضالة بن شريك الأسدي وبهامش الصفحة ينسب أيضا له . ولابن الزبير . وللكميت .

وهذا النوعُ أقعدُ بهذا البيت . ولذلك كان وضعه في الأول غلطاً .  
أبو تمام :

بِقَاعِيَّةٍ تَجْرِي عَلَيْنَا كَوُوشِهَا  
فَتُبْدِي الَّذِي نُخْفِي ، وَتُخْفِي الَّذِي نُبْدِي <sup>(١٤٥)</sup> (57)  
أبو العلاء المعري :

ورائي أَمَامُ وَالْأَمَامُ ورائي  
إِذَا أَنَا لَمْ تُكْبِرْنِي الْكِبَرَاءُ (58)  
الآخر (59) :

وَإِذَا السِّدْرُ زَانَ حَسَنَ وَجْهِهِ  
كَانَ لِلدَّرِّ حَسَنُ وَجْهِكَ زَيْنًا  
وقال آخر <sup>(١٤٦)</sup> في وصف حَبِّ الكَأْسِ وَنَوْرِ الشَّجَرِ (60) :  
إِنَّمَا الْعَيْشُ مُدَامٌ أَحْمَرُ  
قَامَ يَسْقِيهِ غَلَامٌ أَحْوَرُ  
وَعَلَى الْأَقْدَاحِ وَالْأَذْوَاحِ مِنْ  
حَبِّ ، تَبَرُّ وَنُورٌ جَوْهَرُ

---

(١٤٥) — أ و ب : أفعال البيت كلها بالناء ، والتصحيح من الديوان .

(١٤٦) — ب : الآخر .

---

(57) (ديوانه : 63/2) . وبقاعية : خمرة نسبة إلى بقاع دمشق .

(58) (سقط الزند : 392/1) . تكبرني : تنزلني منزلي .

(59) الحسين بن أحمد بن بطويه . أبو عبد الله (البيان والتبيين : 195/1) و (معجم الأدب 200/9) وانظر مزيداً لترجمته في (بغية الوعاة : 231) .

(60) ابن خفاجة (ديوانه : 135) مع تغيير بسيط .

فَكَأَنَّ الدُّوْحَ كَأْسٌ أَزْبَدَتْ  
وَكَأَنَّ الكَأْسَ دَوْحٌ مُزْهِرٌ<sup>(147)</sup>

وقوله (61) :

أَحْسِنُ بِدِجْلَةٍ وَالدَّجَى مَتَّصِبٌ  
وَالْبَدْرُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ مَغْرَبٌ  
فَكَأَنَّهَا فِيهِ بَسَاطٌ أَزْرَقٌ  
وَكَأَنَّهُ فِيهَا طِرَازٌ مُذْهَبٌ (أ 141)

وصور هذا النوع أيضاً كثيرة .

النوع الثاني : المواطأة : وَلِنَقُلِ الآنَ في النوع الثاني الجنس<sup>(148)</sup>  
المظاهرة وهو الذي من شأننا أن نُسَمِّيه مواطأة ، ومن البين بنفسه أيضاً في  
الموطني ما يدلُّ عليه باسم المواطأة من مرادفة المشاكلة والموافقة . فأما  
الفاعل — وهو قولُ الجوهري الذي بحسب ( ب 73 ) الاسم أعني المساوية  
دلَّته دلالة الاسم — فإن المواطأة قولٌ مركب من جزئين متفقي اللقب  
والمثال الأول ، كلُّ جزءٍ منهما يدلُّ على معنى هو عند الآخر بحال  
ملائمة . وذلك ظاهرٌ من قولِ جوهري الجنس للنوع الأول ولهذا النوع ومن  
قبل جوهري النوع الأول ، فإنه إن كان الفصلُ في النوع الأول هو الحالُ  
المنافرية ، فالفصلُ ها هنا هو الحالُ الملائمة وإنما اشترط في توفية الفاعل  
أن يكونا متفقي اللقب والمثال الأول ، وبالجملَةِ المادَّة التي منها  
التصريف ، واللقب ، والمثال ( هو )<sup>(149)</sup> اللفظُ<sup>(150)</sup> الدالُّ على المعنى

(147) — أ : يدهر .

(148) — ب : الحسن .

(149) — ساقطة من ب .

(150) — ب : واللفظ .

المجرد في الذهن عن كل ما شأنه أن يَقْتَرَنَ به . والتصريف هو التغيير  
 اللاحق لهذا المثال الأول المدلول به على وجود هذا المعنى المدلول عليه  
 بالمثال الأول في موضوع <sup>(151)</sup> ، مثال ذلك لفظ البياض الذي يُدَلُّ به  
 أولاً على المعنى مجرداً في الذهن ثم يُغَيَّرُ إلى الأبيض <sup>(152)</sup> فيُدَلُّ به على  
 وجود معنى البياض في موضوع <sup>(153)</sup> . ومثاله أيضاً لفظ الضرب الذي  
 يُدَلُّ به أيضاً على المعنى مجرداً ثم يُغَيَّرُ إلى الضارب والمضروب ويَضْرَبُ  
 وَضْرَبَ ، فيُدَلُّ بذلك على تغييرٍ لحقَّ المعنى الأول المدلول عليه بالمثال  
 الأول ودلالة كل واحد من هذه المصرفة أسماءها <sup>(154)</sup> من المثال الأول  
 على المثال ( الأول ) <sup>(155)</sup> بالسواء ( أ 142 ) ، ولها كلها لقب <sup>(156)</sup> معنى  
 المثال الأول بحسب دلالة اسمه عليه . غير أن هذه تُخَالَفُ ذلك الاسم  
 الواحد في التصريف وإنما هو كالمادة ، وتلك الأخر صورٌ لاحقة لها معتقبة  
 عليها فإنما اشترط ذلك لأنَّ قصدَ المتكلم متداول الأمر في هذا النوع من  
 القول . هو تسوية أحد المعنيين المدلول عليهما بالجزئين بالآخر ، ومعادلته  
 به . وتنظيره ( له ) <sup>(157)</sup> ، وتمثيله لغرض غرض في واحدٍ واحدٍ من أنواع  
 هذا الجنس ، فبالواجب ما كان موافقاً له في لقب المثال الأول الذي هو  
 مادةٌ لهما معاً ، وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما :  
 المحاذاة ، والثاني : المناظرة ، وذلك لأنه إما أن يكون الجزآن مع وضعهما  
 في الجنس الملائمي من الأمور قد <sup>(158)</sup> قُصِدَ بهما المقاومة والمداناة في أمر

- (151) — أ : موضع .  
 (152) — أ : ثم تغير إلى البياض .  
 (153) — أ : موضع .  
 (154) — أ : أسماءها .  
 (155) — ساقطة من أ .  
 (156) — ب : لقب .  
 (157) — ساقطة من أ .  
 (158) — أ : فقد .

ما من الأمور ومنصبٍ ما من المناصب ، وهذا النوع هو المدعو المحاذة .  
واما أن يكون الجزآن قد أخذًا من جهةٍ وضعيها في الجنس الملائي فقط .  
وهذا النوع ( هو ) <sup>(159)</sup> المدعو المناظرة . ولَمَّا كَانَ قصدُ المقاومةِ  
والمداناةِ . ولا قصدُ المقاومةِ والمداناةِ فصلينِ قد قَوِّمًا نوعي النوع الأول  
وهو المبينة من النوع الأول وهو المزايلة من جنس المظاهرة . أعني المطابقة  
والمكافأة . وكانا أيضاً ها هنا كذلك ، أعني مقومين لنوعي النوع الثاني  
المدعو المواطة وهما : المحاذة والمناظرة ، كانا خليقاً أن يلحق الشكُّ الواقعُ  
في وضع المكافأة نوعاً قسماً للمطابقة في جنس المبينة من جنس المزايلة من  
جنس المنافري من الأمور . وقد قلنا فيه في النوع الأول وخليقاً أيضاً ( أ )  
( 143 ) أن يلحق الشكُّ في أمرين : أحدهما : هل تقويمُ الفصلين للأنواع  
التي في هذا الجنس الذي قد يحصل <sup>(160)</sup> عليه الأمر ، أمرٌ ممكنٌ الوجود .  
والثاني : أنه إن كان قصدُ المقاومةِ والمداناةِ فصلاً يُقَوِّمُ نوعي المكافأة  
والمحاذة في جنسيهما فلمَ لَمْ يُوضَعْ هذا المعنى العامُّ جنساً ينفصلُ إمّا بقصدِ  
المقاومة والمداناة ( ب 74 ) بين المنافرين ، وإمّا بقصدِ المقاومةِ والمداناةِ  
بين الملائمين فيكون نوعُ المكافأة قسيمَ نوعِ المحاذة والقول ؟ أمّا في الشكِّ  
الأول فإن نوعي المكافأة والمطابقة هما نوعان قسيمان في جنس المزايلة ،  
ونوعي المحاذة والمناظرة هما أيضاً نوعان قسيمان في جنس المواطة ،  
والمزايلة والمواطة فهما جنسان قسيمان في جنس المظاهرة وهو الجنسُ  
العالي . وإذ ذاك كذلك فنوعاً جنس جنس من المزايلة والمواطة بقياس  
نوعي أحد الجنسين إلى ( نوعي الجنس ) <sup>(161)</sup> الآخر هي غير قسيمة ،  
وترتقي بأسرها إلى نوعٍ واحدٍ يعمُّهما ، والأجناسُ المتوسطةُ والأنواعُ الأخيرةُ

(159) — ساقطة من ب .

(160) — أ : قد تحصل .

(161) — ساقطة من ب .

غيرُ القسيمة المرتقية إلى جنس واحدٍ عالٍ فإن اشتراكها<sup>(162)</sup> في الفصول المقسمة والمقومة ممكنٌ بما يُوجبُه ظاهرُ قولِ أرسطوطاليس في صدر كتابه (62) ، وهو الذي كان يراه الأسكندر (63) ، وذلك ظاهرٌ من الاستقراء<sup>(163)</sup> (64) في الجزئيات، مثال<sup>(164)</sup> ذلك : الحيوان والنبات ، فإن الحيوان منه ما هو مائي ومنه ما ليس بمائي . وكذلك النبات ينقسم أيضاً بهذين الفصلين ، (والحيوان أيضاً منه ما له بُزورٌ ومنه ما ليس له بُزورٌ ، وكذلك النبات ينقسم أيضاً بهذين الفصلين)<sup>(165)</sup> . والفصلُ المُقسَّمُ فهو (أ 144) أيضاً مقومٌ . فلذلك ما هو بينٌ أن هذه إن كانت فصلاً مقسمةً في واحدٍ واحدٍ من هذين الجنسَيْن إنما أيضاً مقومةٌ لأنواعها ، وأنواعها هي متوسطاتٌ تحت أجناسٍ غير قسيمةٍ ترتقي إلى جنسٍ واحدٍ عالٍ وقد اشتركت في الفصول . وقومٌ من المشائين<sup>(166)</sup> (65) يُنكرون ما رآه<sup>(167)</sup> الأسكندر من ذلك وينسبونه إلى مخالفة أرسطوطاليس إذ كانوا يرون (أن)<sup>(168)</sup> أرسطوطاليس (ليس)<sup>(169)</sup> يرى

(162) — ب : اشتراكها .

(163) — ب : الاستقراء .

(164) — ب : ومثال .

(165) — ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

(166) — ب : المشاهدين .

(167) — ب : يراه .

(168) — ساقطة من أ .

(169) — ساقطة من ب .

(62) ( المنطق/المقولات : 3/1 ) .

(63) الافروديسي هو صاحب التأليف والرسائل العديدة . عاش بعد الأسكندر المقدوني ولحق الفيلسوف جالينوس ( الفهرست : 367 ) .

(64) أنظر ملحق المصطلحات .

(65) جماعة من فلاسفة اليونان يذهب أرسطو المشائي الأول الذي كان يعلم تلاميذه ماشياً .



فيها هذا الرأي . وقد كان الأسكندر ناقضهم بمقالة هي معروفة له (66) . وأرسطوطاليس نفسه فحص عنه في كتاب طوبيقي<sup>(170)</sup> على سبيل الجدل فأثبتته بقياس وأبطله بقياس . وهؤلاء يرون أن الأجناس المختلفة التي ليس بعضها مرتباً تحت بعض كيفما كانت ، فإن تلك التي يقال إنها<sup>(171)</sup> فصول قاسمة لها أو مقومة<sup>(172)</sup> ، مختلفة ، ولا يمكن أن تشترك في شيء منها أصلاً . وإن كثيراً من تلك التي يقال فيها قاسمة أو مقومة للأجناس غير القسمة المرتقية إلى جنس واحد عالٍ ليست هي فصولاً بل أخلق بها أن تكون إما أعراضاً وإما فصولاً غير ذاتية تتقوم بها جواهر تلك الأشياء التي بها وجودها بالفعل ، وهذا هو الذي يتحصل عليه الأمر في الرأي<sup>(173)</sup> المعتقب<sup>(174)</sup> . ويصحح أبو نصر أنه الحق . ونحن كيفما كان الأمر فليس بضاراً لنا في الغرض الذي نؤمّه في هذه الصناعة ، ولننزل أنها فصول ذاتية (أو ليست فصولاً ذاتية)<sup>(175)</sup> ، فإن مادة القول الذي نؤم توفية هذه الصناعة به ليس يحتمل الاستقصاء ، لكن تكون هذه على ما هي عليه تتقوم بها جواهر تلك الأنواع التي في جنس جنس من المزايلة (أ 145) والمواطأة المرتقية إلى جنس واحد عالٍ . فإن كانت فصولاً غير ذاتية فإن مادة القول الذي نؤم توفية هذه الصناعة به ونؤم الوفاء بها بانتحائه ليس تحتمل الاستقصاء كما قيل أولاً على ما عليه كثير من العلوم<sup>(176)</sup> والصناعات غيرها وهي الصنائع التي يعسر انتزاعها من المواد وتجريدها من<sup>(177)</sup> عوارضها . وقد قال الحكيم : « إن الكلام إنما ينبغي

(170) — ب : طرفيقي .

(171) — أ : لها .

(172) — ب : ومقومة .

(173) — أ : الأمر .

(174) — ب : المعقب .

(175) — ساقطة من ب .

(176) — ب : الأمور .

(177) — أ : عن .

( أن يُطلبَ )<sup>(178)</sup> بحسب مادتهِ « (67) . وأما في الشكِّ الثاني فإنه ليس يبعدُ أن يكونَ الشيءُ في جنسين وفي ( ب 75 ) مقولتين . لكنَّ ذلك من جهتين لا من جهةٍ واحدةٍ فإنه المستحيلُ . وإحدى الجهتين فهي ضرورة بالذات والأخرى بالعرضِ . ويُشبه أن يكون ما وضعناه نحن أخرى أن يكون أقربَ إلى الذات . فهذا ما نراه في حلِّ هذه الشكوك . ولنرجعُ إلى ما كنا قطعنا عنه<sup>(179)</sup> القولَ بسببها . وقصدناه منذُ أولِ الأمر من سياق<sup>(180)</sup> هذا النوع الثاني المدعو المواطأة . وظاهرٌ مما قد قيلَ ووضعناه أولاً أن هذا النوع هو جنس متوسط تحتة نوعان : الأول : المَحَاذَةُ ، الثاني : المناظرة . فلنضع القولَ فيهما من هذا الموطنِ ( إن شاء الله تعالى )<sup>(181)</sup> :

**النوع الأول : المحاذاة :** وقومٌ يُسمُّونه المَجَانَسَةَ والتَّجَانُسَ (68) . ( والمحاذاة )<sup>(182)</sup> عند الجمهور مفاعلةٌ مثالٌ أولٌ لقولهم : « حَاذَاهُ يُحَاذِيهِ » من قولهم : « حَذَوْتَ لَهُ نَعْلًا : قطعتَها على مثالٍ » ، منقولٌ إلى هذا النوع من علم البيان للشَّبه الموجود بين المعنى المنقول عنه الاسمُ وهو الجمهوري ، والمعنى المنقول إليه الاسمُ وهو الصناعي ، وذلك أن في كل واحدٍ واحدٍ منهما تسويةٌ أمر ( أ 146 ) ما بأمر ، ووضعَ أمر ما على مثال الآخر . وذلك من النظر في الموطيِّ كافٍ . فأما الفاعلُ فهو : قولٌ مركب من جزئين متفقين لقبِ المثال الأول كلُّ جزءٍ منهما يدلُّ على معنى هو عند الآخر بحال ملائمةٍ ، وقد أخذنا من جهتي وضعيهما في الجنس الملائمي من

(178) — ساقطة من ب .

(179) — ب : عليه .

(180) — أ : سياقة .

(181) — ساقطة من أ .

(182) — ساقطة من أ .

(67) لم أقف على هذا القول فيما تتبعته من كتب أرسطو . وقد يكون من كلام بعض شراحه .  
(68) ( اعجاز القرآن : 126 ) . و ( نقد الشعر : 186 ) . و ( العمدة : 321/1 ) .

الأمر . وقصد المعادلة والمدانة في أمر ما من الأمور ، والمقاومة في منصب ( ما )<sup>(183)</sup> من المناصب . وقال قوم : « المجانسة هي بيان بأنواع الكلام الذي يجمعه أصل واحد في « اللغة » . وهذا النوع ( هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : المزاوجة ، والثاني : المناسبة ، وذلك لأنه إما أن يكون المعنى الثاني المدلول عليه بالجزء )<sup>(184)</sup> الثاني من القول المعادل به المعنى الأول المدلول عليه بالجزء الأول منه مستعاراً من المعنى الأول المدلول عليه بالجزء الأول ومشبهاً به ومحمولاً عليه ومساوياً به لغرض تحقيق المعادلة ، وتأکید الدلالة على المساواة في صورة صورة من الصور الجزئية ، ومادة مادة من المواد الخاصة وهو ، بالجملة ، المقابلة باللائق والجزاء به ، فيكون داخلاً في جنس الاستعارة والتشبيه . وحاصل الجزئين المركب منهما القول في هذا النوع كونها في الاسم المشترك المحض الاشتراك ، إذ كان المعنى الثاني المدلول عليه بالجزء الثاني ليس يلاقي المعنى ( الأول )<sup>(185)</sup> المدلول عليه بالجزء الأول إلا في استعارة الأول ( له )<sup>(186)</sup> فقط من حيث قصد المعادلة ، وأما أن يرتقيا معاً إلى ( معنى )<sup>(187)</sup> ( كلي )<sup>(188)</sup> واحد ، وطبيعة سارية فيهما واحدة ، فلا . وهذا النوع<sup>(189)</sup> هو المدعو : المزاوجة . وإما أن يكون المعنى الثاني المدلول عليه ( أ 147 ) بالجزء الثاني من القول المعادل به المعنى الأول المدلول عليه بالجزء الأول منه لا مستعاراً ولا مشبهاً ( به )<sup>(190)</sup> على ذلك التزليل في

(183) — ساقطة من ب .

(184) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(185) — ساقطة من ب .

(186) — ساقطة من أ .

(187) — ساقطة من أ .

(188) — ساقطة من ب .

(189) — ب : المعنى .

(190) — ساقطة من ب .

النوع الأول من جهة نسبة أخرى وهي الاتفاق في التصريف من المثال الأول المتنزل لهما منزلة المادة على طريق المتواطئة أسماؤها ، أعني أن الجزئين المدلول (ب 76) عليهما بالجزئين من القول (191) يرتقيان معاً إلى معنى واحد يُحمَلُ عليهما معاً ثم يختلفان بالجهات كما سيأتي بيان ذلك بآخره ، فيكون هذا النوع داخلاً في المتواطئة أسماؤها (192) من قبل أن المعنيين المدلول عليهما بجزئيه يرتقيان معاً إلى معنى واحد كلي يُحمَلُ عليهما ، وطبيعة واحدة سارية فيهما ، وذلك أنه إنما يوفى قول جوهر التواطؤ في النظريات بهذا المعنى من هذا اللفظ الواحد الدال على أشياء كثيرة من أول ما وُضِعَ ، ويدل على معنى (واحد) (193) يعمها وهي الطبيعة السارية في الكثرة . وهذا النوع هو المدعو المناسبة . فمن هذه الجهة فليكن أحد الفصيلين لهذين النوعين ، وهي وضع المعنى الأول ، وهي المزاوجة في جنس اللفظ المشترك ، إذ كان — كما قيل — مستعاراً واللفظ المستعار هو اللفظ (194) الموضوع من أول ما وُضِعَ لمعنى ، ثم يلقب في حين آخر معنى ما آخر لمواصلته (195) للأول ومناسيته إياه بجهة من جهات الشبه ، فليس له من ذاته ولا بوجه — لولا الاستعارة — التسمي (196) بذلك الاسم لأن موضوع اللفظ ليس له لكنّه من أول ما وُضِعَ لمعنى آخر ليس يلاقي الآخر المستعار له إلا في غرض بعيد . ووضع النوع الثاني المدعو المناسبة في جنس اللفظ المتواطئ . (وقد تقدم الآن ما يوفى به قول جوهر اللفظ المتواطئ) (197) من كونه دالاً على معان كثيرة ، ويدل (أ 148)

(191) — ب : من القولين .

(192) — أ : أسماؤها .

(193) — ساقطة من أ .

(194) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(195) — ب : من مواصلته .

(196) — أ : المسمى .

(197) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

مَعَ ذَلِكَ عَلَى الطَّبِيعَةِ الْكَلِيَّةِ السَّارِيَةِ فِيهَا . فَالْجُزْءُ الثَّانِي الدَّالُّ عَلَى الْمَعْنَى الثَّانِي هُوَ — وَإِنْ لَمْ يَتَرَكَّبْ فِي الْقَوْلِ مِنَ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ الدَّالُّ عَلَى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ — مَوْضُوعٌ لَهُ اللَّفْظُ الدَّالُّ عَلَيْهِ وَضَعاً أَوَّلِيّاً<sup>(198)</sup> ، أَعْنِي أَنَّ اللَّفْظَ ( مِنْ )<sup>(199)</sup> أَوَّلُ مَا وَضَعَ هُوَ مَوْضُوعٌ لِلْأَوَّلِ وَالثَّانِي فِي حِينٍ وَاحِدٍ لَتَرْقِيهِمَا مَعاً إِلَى طَبِيعَةٍ وَاحِدَةٍ كَلِيَّةٍ سَارِيَةٍ فِي الْكَثْرَةِ ، وَنَسَبَتُهُمَا إِلَيْهَا مَعاً بِجَهَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَيَكُونُ قَدْ ظَهَرَ أَنَّ الْفَرْقَ وَالْفَصْلَ هَا هُنَا وَالْمَقْسَمُ هُوَ كَوْنُ النُّوعِ الْأَوَّلِ غَيْرَ مَوْضُوعٍ فِيهِ اللَّفْظُ لْجُزْئِهِ مَعاً فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ وَضَعاً أَوَّلِيّاً لِلتَّبَاطُؤِ لَا بِالْغَرَضِ الْبَعِيدِ ، وَكَوْنُ النُّوعِ الثَّانِي مَوْضُوعاً فِيهِ اللَّفْظُ لِلْجُزْئَيْنِ<sup>(200)</sup> مَعاً وَضَعاً أَوَّلِيّاً وَفِي<sup>(201)</sup> وَقْتٍ وَاحِدٍ لَارْتِقَائِهِمَا مَعاً بِالذَّاتِ ( إِلَى )<sup>(202)</sup> كَلِي<sup>(203)</sup> وَاحِدٍ يَعْمَهُمَا ( جَمِيعاً )<sup>(204)</sup> بِالذَّاتِ لَا بِالْعَرَضِ الْبَعِيدِ ، وَذَلِكَ هُوَ بَعِينُهُ الْفَرْقُ بَيْنَ الْأَسْمِ الْمُنْقُولِ وَالْأَسْمِ الْأَوَّلِيِّ ، إِذْ كَانَ الْأَسْمُ الْمُسْتَعَارُ دَاخِلاً أَيْضاً ( بِجَهَةٍ مَا )<sup>(205)</sup> فِي جَنْسِ الْمُنْقُولِ ، وَالْأَسْمُ الْمُنْقُولُ فَإِنَّ تَوْفِيَةَ قَوْلِ جَوْهَرِهِ مِنْ<sup>(206)</sup> مَشْهُورِ النَّظَرِيَّاتِ . وَالشَّرِيطَةُ<sup>(207)</sup> فِي هَذَا<sup>(208)</sup> النُّوعِ مِنْ عِلْمِ الْبَيَانِ ، وَهَذَا الْفَنُّ مِنَ الْبَلَاغَةِ ، وَالْأَسْلُوبُ مِنَ النِّظْمِ الَّتِي بَهَا قِيَامُ الْأَمْرِ فِيهِ وَمَلَاكُهُ ، هِيَ حَمْلُ الْمَعْنَى الثَّانِي الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِالْجُزْءِ الثَّانِي مِنَ الْقَوْلِ عَلَى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِالْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنَ الْقَوْلِ أَيْضاً فِي جِهَتَيْ تَسْوِيَةٍ مَعْنَاهُمَا ، وَتَشْبِيهِ لَفْظُهُمَا فِي الْمَثَالِ لَهَا وَالْمَادَّةِ ( ذَلِكَ )<sup>(209)</sup> لِأَنَّ قَصْدَ الْمُتَكَلِّمِ : أَمَّا النُّوعُ الْأَوَّلُ — وَهُوَ الْمَزَاجَةُ —

- (198) — أ : كَلِيّاً .  
(199) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .  
(200) — ب : بِجُزْئَيْنِ .  
(201) — أ : فِي وَقْتٍ .  
(202) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .  
(203) — ب : مَعْنَى .  
(204) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .  
(205) — سَاقِطَةٌ مِنْ ب .  
(206) — ب : وَمِنْ .  
(207) — ب : وَشَرِيطَةٌ .  
(208) — ب : وَهُوَ .  
(209) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .

فاستعارةُ المعنى الأول المدلولِ عليه (بالجزء الأول من القول للمعنى (ب) 77) الثاني المدلولِ عليه بالجزء (210) الثاني منه ، وتشبيهُه ، وتسويته ، ومعادلته به . وذلك لأن الذي (أ 149) من شأننا الدلالة عليه منذ أول الأمر وعلى القصد الأول ، ومن شأنه أن يوضع مدلولاً عليه بالجزء الثاني من القول ، قد أُبدِلَ منه معنى مستعارٌ من القول الأول المدلولِ عليه بالجزء الأول (من القول) (211) ، فلذلك أُعْطِيَ (من) (212) لفظ الأول نفسه وبعبينه لغرض تحقيقِ المعادلةِ وتأكيدِ الدلالةِ على المساواة (في) (213) صورة صورة من الصور الجزئية ، ومادة مادة من المواد الخاصة ، وهو بالجملة والجنسِ المقابلة باللائق والجزاء به ، فالمعنى الأول المدلولُ عليه بالجزء الأول من القول هو مستعارٌ للمعنى الثاني الذي من شأنه الدلالة عليه منذ أول الأمر بالجزء الثاني من القول والمقابلة به . والمعنى الثاني المدلولُ عليه بالجزء الثاني من القول هو مستعارٌ من المعنى الأول المدلولِ عليه بالجزء الأول للمعنى الذي من شأنه المقابلة به . وأما في النوع الثاني المدعو المناسب فمُناسبة ما باللائق وجزاء وكفاية (214) في صورة صورة من الصور الجزئية ، ومادة مادة من المواد الخاصة أيضاً . وذلك (215) أيضاً لتأكيد الدلالة على المساواة والمعادلة (216) على طريق الاستعارة (217) .

(210) — ما بين المعقوفين ساقط من أ . وعبارتها : عليه بالمعنى الثاني منه وتشبيهه ...

(211) — ساقطة من أ .

(212) — ساقطة من ب .

(213) — ساقطة من أ .

(214) — ب : وكفاء به .

(215) — ب : فذلك .

(216) — ب : والمقابلة .

(217) — أ : المد .

ولكن بإِرقاء المعنيين معاً إلى معنى واحد (يعمهما) <sup>(218)</sup> . وطبيعة كلية سارية فيهما معاً ، كما قد قيل أولاً ، ثم يختلفان بالنسب والأنحاء . فقد صار الأول إذاً ، كما (قد) <sup>(219)</sup> قيل ، بمنزلة الأصل ؛ والثاني بمنزلة الفرع الذي يُحتذى به على الأصل ، فلذلك كان خليقاً أن يُستعارَ للثاني دون الأول في النوع الأول ، ويُحتذى الثاني على الأول ويُحمَلُ عليه (ويساوى) <sup>(220)</sup> ويُشَبَّه (به) <sup>(221)</sup> في المادة التي منها التصريف في النوعين كليهما ، فإن بهذه الشريطة يُتَوَفَّرُ على هذا النوع (أ 150) من البلاغة ، وهذا الفن من البديع ، حُسْنُ البيان وشرفُ النظم ، وجزالة المباني ، ذلك لمحاكاة الألفاظ للمعاني ، وانتظام الألفاظ بحسب انتظام المعاني ، وشدة (شبهه) <sup>(222)</sup> أحوال الألفاظ بأحوال المعاني ومساوقتها لها ، وللإخلال بهذه الشريطة نَقَصَتْ مرتبة قول أبي تمام :

لا تَسْقِينِي ماء المَلَامِ فاني  
صَبٌّ قَدْ اسْتَعَذَبْتُ ماء بُكَائِي (69)

عن قوله :

لَقَتْلُ بَحْدُ السيفِ أهونُ موقعاً  
على النفس من قتلِ بَحْدُ فِرَاقِ

مِنْ قَبْلِ أَنَّ أبا تمام استعارَ للأول ، وَحَمَلَهُ على المعادلة والمساواة بالثاني مِنْ قَبْلِ أَنَّهُ لَمَّا قَدَّرَ في آخر البيت « ماء بكائي » ، قال في أول

(218) — ساقطة من أ و ب . وهي في ب : يعمها ، والسياق يقتضي التثنية .

(219) — ساقطة من أ .

(220) — ساقطة من أ .

(221) — ساقطة من ب .

(222) — ساقطة من ب .

قوله (223) : « لا تسقني ماء الملام » وذلك قلب ما تُوجبه الحكمة في الدلالة . وتقتضيه طبيعة الأمر الموجود . والآخِرُ وفّر (224) على قوله الشريطة الواجبة في الحكمة في الدلالة وطريق العبارة . والمنتصر له مثلُ أي بكر الصولي (70) بمغزلٍ عن الشهور بهذا الأمر وهذا النظر . وإذا قد تقرر ذلك فلنضع القول في النوعين المشتمل عليهما هذا النوع الوسيط . إذ كان قد تقرر أنه جنسٌ متوسطٌ تحته نوعان : الأول : المزاوجة . الثاني : المناسبة :

**النوع الأول : المزاوجة :** ومن البين بنفسه في النظر الموطيء مدلولٌ لفظها ، ويؤثر بعضُ (ب 78) أهل علم البيان : أن العرب تقول : « مزاوجة الكلام » . فأما الفاعل فإن المزاوجة على ما مضى عليه الأمر من إعطاء توفية الفاعل في هذا الجنس . وما قد تقرر بالفحص من الفصول (أ 151) في جنس المحاذاة لنوعيه : المزاوجة والمناسبة ، فهو : قول مركب من جزئين متفقَي المادة والمثال ، كلُّ جزءٍ منهما يدل على معنى هو عند الآخر بحال ملائمة ، وقد أخذنا من جهتي (225) وضعهما في الجنس الملائمي . وقصد المقاومة في أمر ما من الأمور . والمدانة والمعادلة في منصب ما من المناصب على طريقة استعارة المعنى الأول المدلول عليه بالجزء الأول من القول للمعنى الثاني المدلول عليه بالجزء الثاني منه . ومن صور هذا النوع قوله عز وجل : « فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا »

(223) — ب : في قوله .

(224) — ب : فر .

(225) — أ : جهة .

(70) أبو بكر الصولي هو : محمد بن يحيى بن عبد الله بن العباس . كاتب وأديب من أبناء ملوك جرجان . ومن دعاة أبي العباس . توفي سنة 335 هـ (معجم الأدباء : 109/19) وانظر رأي الصولي هنا في (أخبار أبي تمام : 33) .



عَلَيْهِ» (71) فَإِنَّ<sup>(226)</sup> مُؤَفِّيًا إِنْ وَفَّى قَوْلَ جَوْهَرِ هَذَا الْقَوْلِ كَانَ مَا يُؤَفِّيه هُوَ<sup>(227)</sup> الْقَوْلُ الْأَوَّلُ وَذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ لَغَرَضِ تَحْقِيقِ الْمَقَابَلَةِ وَتَأْكِيدِ الْمَسَاوَةِ فِي الْمَعَادِلَةِ فِي الْمَقْدَارِ . وَبَيَانُ ذَلِكَ أَنْ تَأْوِيلَ هَذَا الْقَوْلِ : « فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » فَجَاوَزَهُ بِمَا يَسْتَحِقُّ عَلَى طَرِيقِ الْعَدْلِ ، فَاسْتُعِيرَ لِلثَّانِي لَفْظُ الْاِعْتِدَاءِ لَغَرَضِ تَأْكِيدِ الْمَسَاوَةِ فِي الْمَعَادِلَةِ وَالْجُزْءِ . وَتَحْقِيقُ الْمَقَابَلَةِ بِاللَّاتِقِ وَالْكِفَايَةِ<sup>(228)</sup> بِهِ . وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِهَذَا الْمَعْنَى وَهُوَ « جَاوَزَهُ بِمَا يَسْتَحِقُّ » أَنْ يُسَمَّى اِعْتِدَاءً لَا عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ ، كَمَا قَدْ قِيلَ فِي اِسْتِعَارَةِ الْمَعْنَى الْأَوَّلِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِالْجُزْءِ ( الْأَوَّلِ مِنْ الْقَوْلِ لِلْمَعْنَى الثَّانِي الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ )<sup>(229)</sup> بِالْجُزْءِ الثَّانِي ( مِنْهُ )<sup>(230)</sup> ، لِلْغَرَضِ فِي ذَلِكَ ، فَجَاءَ عَلَى مُزَاوَجَةِ الْكَلَامِ لِحُسْنِ الْبَيَانِ ، وَلِتَشْبِيهِ أَحْوَالِ الْأَلْفَاظِ بِأَحْوَالِ الْمَعَانِي كَمَا سَلَفَ . وَمِنْ هَذَا النُّوعِ أَيْضاً قَوْلُهُ : « مُسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ يَسْتَهْزِيءُ بِهِمْ » (72) ، « وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ » (73) ، وَمِنْهُ : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ » (74) . عَمُرُو بْنُ كُلْثُومٍ : ( أ 152 ) :

أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا  
فَنَجْهَلَ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ (75)

(226) — أ : فَأَتَى .

(227) — أ : هَذَا .

(228) — ب : وَالْكَفَاءُ بِهِ .

(229) — ساقطة من ب .

(230) — ساقطة من أ .

(71) البقرة : 194 .

(72) البقرة : 14 — 15 .

(73) آل عمران : 54 .

(74) النساء : 142 .

(75) من معلقته . أنظر (شرح المعلقات العشر : 122) .

النوع الثاني : المناسبة : والفاعل في المناسبة هو : قول مركب من جزئين متفقين المادة والمثال . كل جزء (231) منهما يدل على معنى هو عند الآخر بحال ملائمة ، وقد أخذنا من جهتي وضعهما في الجنس الملائمي من الأمور ، وقصد المعادلة والمدانة في منصب ما من المناصب لا على جهة الاستعارة ، لكن لنسبة أخرى وهي (232) ارتقاؤهما معاً إلى جنس واحد يعمهما ، والتقاؤهما فيه على السواء . ومن صور هذا النوع قوله عز وجل (233) : « ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ » (76) ، فَإِنْ مُؤَفِّياً إِنْ وَفَى أَيْضاً قول جواهر هذا القول كان ما يوفيه هو (234) القول الأول أيضاً ، فَإِنْ هذا قول نُوسِبَ فيه الانصراف الأول بالثاني لا على طريق الاستعارة كما في الأول ، لكن لارتقائهما معاً إلى معنى كلي يعمهما جميعاً وهو الانصراف بالجنس والجملة ، ثم انفصل بالجهات ، أَمَا هُمْ فأنصرفوا عن الذكر ، وَأَمَا قُلُوبُهُمْ فَصُرِفَتْ عن الخير ، والمادة لها وهي الانصراف والمثال واحد ، وقد اتفقا فيه بالوضع (الأول) (235) أعني أن المعنى الثاني له بذاته التسمي بهذا الاسم وإن لم تكن ثم معادلة ولا مساواة الثاني بالأول لأن الاسم له (هو) (236) ، كما قد قيل ، بالوضع الأول . ومن هذا النوع قوله جل ثناؤه : « يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ » (77) فَإِنْ هذا أيضاً قول نُوسِبَ فيه بالقلوب للتقلب (237) ، والمادة

(231) — أ : كل واحد .

(232) — أ : وهو .

(233) — ب : قوله تعالى .

(234) — أ : ما يوفيه هذا .

(235) — ساقطة من أ .

(236) — ساقطة من ب .

(237) — أ : القلب .

والمِثَالُ واحدٌ . والجنسُ المدلولُ عليه بالمثل . وهو التقلبُ . واحدٌ  
والجهاتُ مختلفة . فالقلوب — كما قد قيل — تتقلبُ (أ 153) بالخواطر  
(ب 79) . والأبصارُ تتقلبُ في المناظر . ومنه : « يَمَحَقُ اللَّهُ الرَّبَا  
وَيُرَبِّي الصَّدَقَاتِ » (78) .

**النوع الثاني : المُنَاطَرَةُ :** وإذا قد تَخَلَّصَ ما قصدناه في هذا النوع  
الأول المدعو المحاذاة من النوع الثاني من القسمة الأولى وهو (النوع  
الأول) (238) المدعو (239) المواطأة من جنس المظاهرة . فلنقل في قسيمه  
وهو المدعو المناظرة . والمناظرة (هي تركيبُ القولِ) (240) من قولِ (241)  
مركبٍ من جزئين كلٌّ واحدٍ (242) منهما موافقٌ للآخر في المادّة والمثال .  
وكلُّ جزءٍ منهما يدلُّ على معنى هو عند الآخر بحال ملائمةٍ . وقد أخذنا  
من جهتي وضعيهما في الجنس الملائمي من الأمور وتعليق أمرٍ ما آخر  
ومحمولات آخر عليهما من جهة أخرى . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته  
نوعان : أحدهما : التّصديّر . والثاني : التّرديدُ . وذلك لأنه إما أن يكون  
آخر الجزئين المأخوذتين في هذا القول مقصوراً على خاتمة القول وعجزه  
ونهايته فقط . وهذا النوع (243) هو المدعو التصدير . وإمّا أن يكون الآخر  
مقصوراً على تضاعيف القول وأثنائه أعني أن جزئيه يحلّان من القول  
تضاعيفه وخلاله دون نهايته وخاتمته ، وهذا النوع (هو) (244) المدعو  
الترديد . وأمّا الجزء الأول في النوعين كليهما فليس نبالي أين وُضِعَ . فمن

- (238) — ساقطة من أ .  
(239) — عبارة أ : وهو المدعو الأول المواطأة ....  
(240) — ساقطة من ب .  
(241) — أ : وقول مركب .  
(242) — ب : كل جزء .  
(243) — أ : القول .  
(244) — ساقطة من ب .

هذه الجهة فليكن أخذ الفصول لهذين النوعين من قبل أن الترديد يقع في أضعاف القول . والتصدير مخصوص بالأعجاز دون التضاعيف . فإن كان ما تقرر في هذه الصناعة من أخذ الفصول من هذه الجهة أمراً كافياً . فقد وفينا<sup>(245)</sup> قول الجوهر لها (أ 154) على التمام لاستيفائه من ذلك ما يستحقه في الجنس والفصل . وإن لم يكن كافياً فقد استوفينا للجنس طبيعته وجوهريته على التحقيق . ويبقى بعد النظر في الفصول فقط . فيستأنف الفحص<sup>(246)</sup> عنها من ذي قبل . لكن إن كانت الفصول في المعاني ذوات الأقاويل بما<sup>(247)</sup> هي ذوات أقاويل في<sup>(248)</sup> الأقاويل . تكون بحسب ترتيب أجزائها واختلاف أوضاعها منها وتباين أشكالها . كما يتبين ذلك بالاستقراء في الجزئيات . ومثال ذلك كثير من الأقاويل التي في موضوع صناعة العربية . وتخصى بها أجزاء صناعة العربية . وهذه فليس يعسر إدراكها باستقراء تلك الصناعة لبيانها . وها هنا في صناعة المنطق في القياس منها ومنه في الجملي . فإنه قد وضح ومضى الأمر هنالك على التحقيق أن الأشكال الثلاثة التي إليها ينقسم القياس الجملي . إنما فصولها باختلاف الحد الأوسط فيها وترتيبه من أوضاعها فقط . وهذا من الأمر المشهور في صناعة المنطق . فإن كان أخذ الفصول يكون من هذه الجهة وهي تباين وضع الترتيب . واختلاف الوضع في أجزاء الأقاويل ، وإنزاله فصولاً . فإن ما وضعناه نحن في ذلك . ووضع علماء البيان يكون فصلين مقومين نوعي التصدير والترديد . فيكون قد ظهر من هذا الفحص أن هذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : التصدير ، والآخر : الترديد . وأن الفصول لها هي ما وضع أولاً من تباين الترتيب

(245) — ب : أمراً وافياً فقد كفانا .

(246) — أ : الفصل .

(247) — أ : إنما .

(248) — ساقطة من أ .

واختلاف الوضع . وإذا قد تقرر ذلك فلنضع القول في هذين النوعين وهما  
(أ 155) : التصدير والترديد :

**النوع الأول : التصدير :** والفاعل في هذا النوع هو : قول مركب من جزئين متفقى المادة والمثال ، كل جزء منهما يدل على معنى هو عند الآخر بحال ملائمة ، وقد أخذنا<sup>(249)</sup> من جهتي وضعهما في الجنس الملائمي (ب 80) من الأمور ، ووضع أحدهما صدرًا والآخر عجزاً مردوداً على الصدر بحسب هيئة الوضع اضطراراً ، ومعنى ذلك أنه ، لِمَا (قد)<sup>(250)</sup> تقرر ، ينبغي أن يكون أحد الجزئين — وهو العجز ضرورة — كائناً من القول في الخاتمة ، والنهاية ، والآخر فقط دون تضاعيفه وأثنائه . وقال قوم : « التصدير هو رد أعجاز الكلام على صدوره » (79) . وعلماء البيان وأهل صنعة البلاغة يرون أن هذا النوع من النظم وهذا الأسلوب من التراكيب ، هو مخصوص بالقول الشعري فقط ، ويقع عندهم منه في القوافي خاصة (80) . وهؤلاء لالتزامهم هذا الرأي فإنهم يميطنونه من القرآن ، وبالجملة من القول غير الشعري ، ويرون أنه (إنما)<sup>(251)</sup> يوجد في الشعر فقط . وينبغي أن تتأمل ما وضعه علماء هذه الصناعة في هذا النوع من قصره على الأقاويل الشعرية وتخصيصه منها بالقوافي فقط ، هل هو صدق ؟ ويوفى النظر في ذلك حقه بعد أن تقدم الفحص بدياً عن القول الشعري المأخوذ في هذا الموضع والمراد في هذا النوع ليقع التوارد في النظر على حد<sup>(252)</sup> واحد ، وليقع الفحص على جزئي نقيضين<sup>(253)</sup>

(249) — أ : أخذ .

(250) — ساقطة من أ .

(251) — ساقطة من أ .

(252) — ب : بحر واحد .

(253) — أ : نقيض .

(79) (العمدة : 3/2) .

(80) (حلية المحاضرة : ورقة : 10) .

متقابلين فنقول : إن القول الشعري — كما قد قيل — هو القول الخيّل المؤلف من أقوال موزونة متساوية وعند العرب مقفأة . ولتأمل أجزاء هذا الحد فنقول : إن معنى كونها موزونة (أ 156) هو أن يكون لها عدد إيقاعي . ومعنى كونها متساوية هو أن يكون كل قول منها وبالجملة كل جزء مؤلفاً من أقوال إيقاعية يكون عدد زمان أحدها (254) مساوياً لعدد زمان الآخر ، ومعنى كونها مقفأة هو أن تكون الحروف التي يختتم بها كل قول من تلك الأقاويل واحدة . والتخيّل هو المحاكاة والتمثيل ، وهو عمود الشعر إذ كان به جوهر القول الشعري وطبيعته ووجوده بالفعل . وهو بين أنهم (255) من قبل التزامهم ذلك في القوافي إنما يعنون بالقول الشعري (هنا) (256) القول المقفى فقط ، ولالتزامهم ذلك أيضاً في الشعر . وكان الوزن هو الفصل المقوم عندهم للشعر ، والمفهم جوهره لأنهم لم يشعروا بعد بالمعنى الآخر وهو التخيّل والمحاكاة ، وأنه عمود الشعر وجوهره ، تبع التقفية في هذا الغرض الوزن (257) . وهذا أيضاً شيء قد صرحوا به في أوضاعهم التي استنبطوها مثل صناعة العربية وصناعة العروض ، وتصريحهم بذلك هو أشهر مكاناً من أن يُرشد إليه . فلذلك القول الشعري في هذا الموضع وهذا النظر هو القول الموزون المقفى . وإذا قد تقرر (258) هذا فلنفحص (259) عما الغرض الفحص عنه منذ أول الأمر وعلى القصد الأول فنقول : من أجل أن القافية هي نوع تحتها جنس — ونُسَمَّه العَجَز أو الخاتمة أو النهاية أو ما ضاهى ذلك وراذفه في التسمية

(254) — أ و ب : أحدهما ، والسياق يقتضي ما أثبتناه .

(255) — أ : أنه .

(256) — ساقطة من ب .

(257) — أ : والوزن .

(258) — أ : وإذا تقرر .

(259) — أ : فليفحص .

به والنوع فهو — مركَّبٌ من جنس وفصل . وكانت الأحكام والمحمولات  
 اللاحقة له أحياناً تُلحَقُه بما هو نوعٌ أعني باعتبار<sup>(260)</sup> الفصل المقوم لذاته  
 فيكون الحكمُ أخصَّ . وأحياناً (أ 157) تُلحَقُه باعتبار جنسه فيكون  
 الحكمُ أعمَّ . فلذلك ينبغي أن يُتدبَّر المطلوبُ بحسب الجهتين ويفصَّل  
 بحسبها النظر<sup>(261)</sup> تفصيلاً . فإنه يؤمَّن أن يكون الحكمُ من حيث الكليِّ  
 البسيط المحمول على الشيء من طريق ما هو وهو الجنس . والناظرُ يَنوطُه  
 بالفصل الذي تَميَّز به النوع في جوهره عن النوع المشارك له في جنسه أو  
 بالعكس . وذلك كما قد عَرَضَ ها هنا (ب 81) فإنه يَظْهَرُ من هذا النوع  
 من البلاغة أنه غير مقصور على القولِ الشعري . ولا مخصوص بالقوافي .  
 والنظرُ في إمكانه ووُجُودِه : فأما إمكانه فلو فحص<sup>(262)</sup> قولٌ غير شعري  
 مردودُ العَجْزِ على الصدر دون وزنٍ وقافيةٍ لم يكن ممتنعاً وذلك كأن نقول  
 — مثلاً — : « فلانٌ سريعٌ إلى الشرِّ وليس إلى الخير سريعٌ » و « فلانٌ  
 حسنٌ القول وليس فعله بحسن » . وأما وجوده بالفعل فقوله تعالى : « أنظرُ  
 كيفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا »  
 (81) وقوله جلَّ ثناؤه : « لَا تَفْتُرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَاحَكُمْ بِعَذَابٍ .  
 وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى » (82) ، وقوله تعالى : « فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ  
 وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ » (83) . فيكون قد ظَهَرَ بهذا  
 الاعتبارُ أَنَّ الحُكْمَ ها هنا والاعتبارُ هو للمحمولِ الكليِّ البسيط والطبيعةِ  
 السارية في الكثرة وهو الجنس<sup>(263)</sup> الذي سَمَّيْنَاهُ أولاً العَجْزَ والنهايةَ

(260) — ب : بأعيان .

(261) — ب : ويفصل النظر بحسبها .

(262) — ب : فلو فرض .

(263) — أ : وهو البيت .

(81) الاسراء : 21 .

(82) طه : 61 .

(83) آل عمران : 187 .

والخاتمة . وذلك أن القافية هي عَجْزٌ ما فيكون الحكمُ لذلك أعمَّ . وأنَّ التصديرَ يقعُ في الأقاويل كلها شعريةً كانت أو غيرَ شعرية . والظنُّ بمنَّ منعَ ذلك أنَّ مَثَارَ شُبْهَتِهِمْ وسببَ (أ 158) غَلَطَهُمْ دوامُ الأنسِ بالقوافي . والاعتیادُ للأقاويل الشعرية مع وُضوحِ هذا النوع من النظم فيها . وذلك لإدراكِ العَجْزِيَّةِ في القافية بالفعل وحسًّا . وخفاء ذلك في غيرها لكونه بالقوة القريبة من الفعل ، ولأنَّ هذا النوع هو — كما قد وُفِّيَ قولُ جوهره — برَدُّ الأعجاز على الصدور . وكان العَجْزُ مدركاً والنهاية والآخِرُ بدلالة فاتحة القول ومقدمته وصدره عليه ، وذلك لضربٍ من اللزوم ونوعٍ من المناسبة ، فيسهلُ لذلك استخراجُ قوافي الشعرِ الكائنِ كذلك . ويَكْسِبُ البيتَ الذي يكون فيه والقول بالجملة الذي يحلُّه هذا (264) الفنُّ من النظم ، أبهةً وجمالاً ويَكْسُوهُ رُونَقاً وديباجةً ، ويزيده ماءً (265) وطلاوةً . وإذ كانت الفصولُ تُؤخذُ ها هنا باختلاف أوضاعٍ آخرِ القولِ (266) ، وترتيبِ أجزاء القول من القول ، وقد تبيَّنَ ذلك بالفحصِ أولاً . وكان للجزء الأول في هذا النوع بحسب (267) ما تقتضيه القسمة المطابقة للموجود من القول ، أوضاعٌ أربعةٌ : لأنه إما أن يكون في فاتحة القول ومقدمته وصدره وأوله ، وإما أن يكون في الجزء الواقع في نهاية الشطر . والقسم الأول (منه) (268) ، وإما أن يكون في الجزء الواقع في صدر الشطر ، والقسم الثاني من القول وأوله ، وإما أن يكون في تضاعيف القول وأوله ، فبحقِّ ما انقسمَ هذا النوعُ بحسب هذه القسمة إلى هذه الأربعة الأنواع (269) . وابنُ المعتز وأهلُ صناعة البلاغة يُغفلون

(264) — ب : يحمله هو .

(265) — ب : مائة .

(266) — ب : أوضاع أجزاء القول .

(267) — ب : بحسب .

(268) — ساقطة من أ .

(269) — ب : أنواع .



هنا نوعاً وهو الذي نضعه نحن نوعاً ثالثاً . فلذلك ما هذا النوع عندهم ينقسم ثلاثة أقسام (84) فقط والقسمة — كما تقدم — (أ 159) تقتضيه ، ووجوده بالفعل شاهد به فيكون قد ظهر بالفحص أن هذا النوع هو جنس متوسط تحته أربعة أنواع :

النوع الأول : ما وافق الجزء الأخير من القول الجزء الواقع<sup>(270)</sup> في فاتحة القول وصدريه : ومن صور هذا النوع قوله (85) :

سريعٌ إلى ابنِ العمِّ يشتمُّ عِرْضَه  
وليس إلى داعي الندى بسريع

النوع الثاني : ما وافق الجزء الأخير من القول الجزء الواقع في نهاية النصف والقسيم الأول من القول : وهو — إن أخذ القول شعرياً — الجزء المدعو العروض في صناعة العروض ، ومن صور (ب 82) هذا النوع قوله (86) :

يُلْفَى إِذَا مَا الْجَيْشُ كَانَ عَرَمَماً  
في جيشٍ رأيٍ — لا يُفَلُّ — عَرَمَرم

النوع الثالث : ما وافق الجزء الأخير من القول (الجزء)<sup>(271)</sup> الواقع في صدر القسيم الثاني من القول وفاتحته : ومن صور هذا النوع قوله (87) :

---

(270) — ب : والجزء الواقع .

(271) — ساقطة من ب .

---

(84) (البدیع : 677) .

(85) الأقبشر الأسدي . وقد ورد بروايات مختلفة في (البدیع في نقد الشعر : 51) و (العمدة 3/2) و (معاهد التنصيص : 242/3) .

(86) (البدیع : 677) . و (العمدة : 3/2) . بدون نسبة . و برواية مختلفة . وانظر رواية أخرى في (رفع الحجب : 21) .

(87) أشجع السلمي (أخبار الشعراء : 135) و (العمدة : 3/2) .

عَزِيزُ بَنِي سُلَيْمٍ أَقْصَدَتْهُ  
سِهَامُ الْمَوْتِ وَهِيَ لَهُ سِهَامُ

وقول الآخر (88) :

وَأِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا تَعَلُّلُ سَاعَةٍ  
قَلِيلٌ ، فَإِنِّي نَافِعٌ لِي قَلِيلُهَا

النوع الرابع : ما وافق الجزء الأخير من القول بعض ما في أثائه  
وتضاعيفه : ومن صور هذا النوع قول جرير :

سَقَى الرَّمْلَ جَوْنٌ مُسْتَهْلٌ غَمَامُهُ  
وَمَا ذَاكَ إِلَّا حُبٌّ مِّنْ حَلٍّ بِالرَّمْلِ (89)

ومن ذلك قول زهير :

كَذَلِكَ (272) خِيَمُهُمْ وَلِكُلِّ قَوْمٍ خِيَمٌ  
إِذَا مَسَّتْهُمْ الضَّرَاءُ خِيَمٌ (90)

والمولّدون أشدّ عنايةً بهذه الأشياء وأشدّ طلباً لها من القدماء (أ  
160) وهي في أشعارهم — كما قد قيل — أَوْجَدُ ، وكذلك (ما) (273)  
في نوع الترديد .

النوع الثاني : الترديد : والفاعل في نوع الترديد هو : قول مركب من  
جزئين متفقَي المادة والمثال ، كلُّ جزء منهما — مع كونهما في جنس

(272) — أ : كذا .

(273) — ساقطة من أ .

(88) ذو الرمة (ديوانه : 550) مع اختلاف بسيط .  
(89) (ديوانه : 370) . والجون : السحاب الأبيض أو الأسود . والرباب : السحاب الأبيض ، واستقل  
القوم : مضوا وارتحلوا .  
(90) (ديوانه : 97) . وخيم : الخلق .

الملائمي — محمولٌ عليه ومعلقٌ به أمرٌ ما غيرُ الأولِ . وقال قوم : « هو أن يأتيَ الشاعرُ بلفظةٍ معلقةٍ بمعنى . ثم يردّها بعينها معلقةً بمعنى آخر في البيت أو في قسمٍ منه » (91) . ومن صور هذا النوع قولُ زهير :

مَنْ يَلْقَ (274) يَوْمًا ... عَلَى عِلَاتِهِ — هَرَمًا  
يَلْقَ السَّاحَةَ مِنْهُ وَالنَّدَى خُلُقًا (92)

ومثله (93) :

أَنْتَ عَذْرِي إِذَا رَأَوْكَ ، وَلَكِنْ  
كَيْفَ عَذْرِي إِذَا رَأَوْكَ تَجُورُ

فالتريد : أما في قول زهير في قوله : « يَلْقَ » ، وأما في قول الصنوبري في قوله : « رَأَوْكَ » وذلك أن موفياً إن وفي قول جوهر هذا القول كان (ما) (275) يُوفيه هو قولٌ مركب من جزئين متفقي المادّة والمثال . وكلُّ جزءٍ منهما فقد علقَ به أمرٌ ما آخر غيرُ المعلقِ بالآخر ، وذلك أن زهيراً علقَ « يلق » الأولَ بهرم ، ثم علقَ الآخرَ بالسماحة . والآخرُ علقَ « رَأَوْكَ » بمعنى الإبصار أي (276) أبصرك ، ثم علقها بمعنى رؤيته جائراً . ومن بديع صور هذا النوع قوله (94) :

أَلَا حَيٍّ مِنْ أَجْلِ الْحَبِيبِ الْمَغَانِيَا  
لَبَسْنَ الْبَلَى مِمَّا لَبَسْنَ اللَّيَالِيَا

(274) — أ : من يكن .

(275) — ساقطة من ب .

(276) — ب : بمعنى .

(91) (العمدة : 33/1) . مع اختلاف بسيط في العبارة .

(92) (ديوانه : 43) . وعلى علاته : على قلة ماله أو عدمه .

(93) الصنوبري (تنمة ديوانه : 54) و (العمدة : 333/1) برواية : نخون .

(94) أبو حية النخيري (البديع في نقد الشعر : 76) و (الأغاني : 204/18) . والمغاني : المنازل الحالية من السكان .

إذا ما تَقَضَّى المرء يومٌ وليلةٌ  
تَقْضَاهُ<sup>(277)</sup> شيءٌ لا يَمَلُّ التَقَاضِيَا

وقول<sup>(278)</sup> مهيار (95) :

وعهدي بها . والدمعُ يجري بلونه  
فَتُصْبِغُهُ مِنْ خَدَّهَا بَنَجِيعِ (أ) (161)  
فإن شُعَاعَ الشمسِ في وَجَنَاتِهَا  
يُطِيرُ شُعَاعَ النارِ بين ضُلُوعِي

وجزئياتُ هذا النوع كثيرةٌ . وهي أكثرُ ذلك في أشعار المحدثين .  
فإنهم — كما قد قيل — يُعْنُونَ بتعاطيهم لاستعمالهم قُوى القوانينِ  
الصناعية . وأبو الطيب ، لما سمع باستحسان هذا النوع جعله نصبَ عينيه  
حتى مقتته وزهد فيه ، ولو لم يكن ذلك ، كما قد قيل (إلا بقوله) <sup>(279)</sup> :

فَقَلَقْتُ بالهمم الذي قَلَقَلَ الحشا  
قَلَاقِلَ عِشْرِ كُلِّهِنَّ قَلَاقِلُ (96)

فهذه ألفاظٌ — كما قال — كُلِّهِنَّ قَلَاقِلُ ، والذي حَمَلَهُ على ذلك  
استحسانُ أهلِ الصناعة هذا النوعَ على التوسُّطِ فخرَجَ هو إلى الإفراط .  
وإذا<sup>(280)</sup> انتهينا من كلامنا في جنس المظاهرة إلى<sup>(281)</sup> هذا الحدِّ .  
واستوعبنا (ب 83) النظر فيه بحسب الحالِ والوقتِ . فلنَقْطَعْ عنده  
القولَ ولننْقُلْ في الجنسِ السابعِ .

(277) — ب : تقاضاه .

(278) — أ : وقال .

(279) — ساقطة من أ .

(280) — ب : وإذا انتهينا .

(281) — أ : في هذا .

(95) (ديوانه : 198/2) . وهو مهيار بن مرزويه الديلمي . شاعر . أديب . وكاتب . توفي سنة 428 هـ

(معجم المؤلفين : 32/13) .

(96) (ديوانه : 293/3) برواية : قلاقل هم .

## الجنس السابع : التوضيح

والتوضيحُ اسمٌ مثالِ أَوَّلٍ منقولٌ إلى هذه الصناعة . ومَقُولٌ بحكمِ  
تضعيفِ صِبْغَةٍ «فَعَّلَ» المَصْرَفِ من التفعيل على المبالغة في الإشادة<sup>(١)</sup>  
بالمعنى ، وتقريره بالعبارة عنه والدلالة عليه . وقولُ جوهره في الصناعة هو  
تَوْفِيقَةُ الدلالة على المعنى أَقْصَى غَايَاتِهَا والبلوغُ بها أبعَدَ نَهَايَتِهَا . وهو اسمٌ  
لحمولٍ يشابهُ ( به )<sup>(٢)</sup> شيءٌ شَيْئاً في جوهره المشترك لهما . فلذلك هو جنسٌ  
عالٍ تحته نوعانِ متوسطانِ : أحدهما : البيانُ ، والثاني : التفسيرُ . وذلك  
أنه إما أن تقعَ العبارةُ مستقلةً بالدلالة بذاتها من غير حاجةٍ إلى غيرها ،  
وهذا النوعُ هو المدعوُّ البيانَ . وإما أن تقعَ ( غيرَ )<sup>(٣)</sup> مستقلةً بالدلالة  
بذاتها بل ( أ 162 ) تَفْتَقِرُ إلى غيرها لإيهامٍ في القولِ إمَّا بِالْعَرَضِ وإمَّا  
بِالْقَصْدِ لِعَرَضِ الْجَمْعِ بَيْنَ دَلَالَتِي الإجمالِ والتفصيلِ ( كما سَيَبِينُ بِحَوْلِ اللَّهِ  
تعالى )<sup>(٤)</sup> ، وهذا النوعُ ( هو )<sup>(٥)</sup> المدعوُّ التفسيرَ :

النوع الأول : البيانُ : والبيانُ اسمٌ مشتركٌ مِنْ قَبْلِ أَنَّهُ مَقُولٌ بَعْمومٍ  
وخصوصٍ ، إِذْ كَانَ مَقُولاً بَعْمومٍ عَلَى ( كُلِّ )<sup>(٦)</sup> شَيْءٍ وَقَعَ فِيهِ بَيَانٌ عَلَى  
الإطلاق ، فهو جنسٌ وَكُلِّيٌّ تحته أربعة أنواع وهي : الكلامُ ، والإشارةُ ،  
والحالُ ، والعلامةُ . وذلك إمَّا بِتَشْكِيكِ ، وإمَّا بِتَوَاطُؤٍ ، وَمَقُولاً بِخُصُوصٍ  
على النوع الأول من هذا الجنس وهو الكلامُ فقط دون سائر تلك الأخر

(١) — أ : الإشارة .

(٢) — زيادة يقتضيا السياق .

(٣) — ساقطة من أ .

(٤) — ساقطة من أ .

(٥) — ساقطة من أ .

(٦) — ساقطة من أ .

بتوفر خمسة شروط : أن يكون بالأفصح من الألفاظ . والأجزل منها .  
وأسهلها على اللسان عند النطق . وأحسنها مسموعاً . وأثبتها إبانة عند  
النفس . وهذا المعنى المقول عليه الاسم بخصوص هو المعنى الذي يقصده  
علماء البيان في هذه الصناعة . فلذلك لم يحتاجوا — عند إطلاق اسم  
البيان ( عليه ) <sup>(7)</sup> ولم يضطروا <sup>(8)</sup> — إلى ما يتكلفه الرّماني من تسميته  
بحسن البيان (1) تعلقاً بأن من البيان ما يكون حسناً ومنه <sup>(9)</sup> ما يكون غير  
حسن كالمثال الذي أورده (من قول السوادى <sup>(10)</sup> حين سُئل عن أتانٍ  
معه : « ما تصنع بها ؟ فقال : أحبلها وتولد لي » <sup>(11)</sup> (2) فإن  
الذي <sup>(12)</sup> ذهب إليه وهم (عرض له) <sup>(13)</sup> وغلط ، وإنما يمكن ما تعلق  
به في الجنس الأعم المطلق ، فأما النوع الأخص المقصود في الصناعة  
لخروجه بالقيود اللاحقة له ، فلا يمكن فيه <sup>(14)</sup> ، فلذلك يكون هذا غلطاً  
أوقعه الاسم المشترك بين الجنس الأعم (المطلق) <sup>(15)</sup> وبين أحد أنواعه  
الذي هو النوع الأول ، وليس بدع من تغليب المشترك (ما بين المشترك  
الأعم وبين أحد أنواعه الذي هو النوع الأول) <sup>(16)</sup> ، وقد اعترف هو  
(أ 163) نفسه بأخراً أنه : « ليس يحسن إطلاق اسم البيان لما قبّح من  
الكلام لأن الله عز وجل قد مدح البيان فاعتدّ به من أياديه الجسام فقال

(7) — ساقطة من ب .

(8) — أ : ولم يضطر .

(9) — ب : ومنها .

(10) — ب : السواد ، والتوثيق من (النكت) .

(11) — أ و ب : وتولدت ، والتصحيح من (النكت) .

(12) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(13) — ساقطة من ب .

(14) — ب : فلا يمكن له .

(15) — ساقطة من أ .

(16) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(1) (النكت : 98) .

(2) (النكت : 98) .

عَزَّ وَجَلَّ : « الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ . عَلَّمَهُ الْبَيَانَ » (3) .  
وقد كان سَوَّغَ أولاً إطلاق الاسم عليه . فظاهرُ أمره تناقضُ قوليه . وحلَّ  
هذا الإشكالَ بصرفِ التناقضِ إلى جهتيْ عُمومِ الإطلاقِ وخصوصِهِ .  
فيجوزُ الإطلاقُ عندَ عُمومِهِ ويمتنعُ عندَ خصوصِهِ . ولذلك قال بعدُ :  
« ولكن إذا قِيدَ بما يدلُّ على أنه يُرادُ به إِفْهَامُ المرادِ جازَ » (4) . وأيضاً  
فلو<sup>(17)</sup> قلنا في الترجمةِ عنه حُسْنَ البيانِ وقد تَضَمَّنَ النوعُ بما<sup>(18)</sup> لحِقَهُ  
من القيودِ حُسْنَ الدلالةِ وحُسْنَ المسموعِ لكان فضلاً بتكريرِ معنَى  
ضَمْنِي . وذلك مما يُتَوَقَّى في الاسمِ كما يُتَوَقَّى في الحدِّ ، وإن كانت دلالةُ  
الاسمِ جُمْلِيَّةً ودلالةُ الحدِّ تفصيليَّةً . وإذا قد تقررَ هذا من أمرِ  
الموطيء<sup>(19)</sup> فلننقلُ في الفاعلِ ، فقولُ جوهرِ البيانِ « هو<sup>(20)</sup> إِحْضَارُ المعنَى  
لِلنفسِ بسرعةٍ إدراكِ » (5) (ب 84) . وقيل : « كَشَفُ عن المعنى حتى  
تُدركَهُ النفسُ من غيرِ عُقْلَةٍ » (6) . وقيل : « هو الإِحْضَارُ<sup>(21)</sup> لِمَا يَظْهَرُ  
به تَمييزُ الشيءِ من غيره في الإدراكِ » (7) ، والأولُ أَشَدُّ . وقولنا فيه  
« بسرعةٍ إدراكِ » هو فصلٌ واقعٌ بعدَ<sup>(22)</sup> تقدُّمِ الجنسِ بفصلهِ ما يَبِينُ  
المعنى ببطءٍ كالدلالةِ ، فإنما إِحْضَارُ المعنى للنفسِ لكن بعدَ بَطْءٍ (8) .

(17) — ب : لو قلنا .

(18) — أ : مما .

(19) — أ : الموطيء .

(20) — ب : فهو .

(21) — ب : الاخطار .

(22) — ب : بين .

(3) الرحمن : 1 — 4 . وانظر النص مع تغيير بسيط في (النكت : 98) .

(4) (النكت : 98) .

(5) (النكت : 98) . و (العمدة : 254/1) . نقلا عن الرماني .

(6) (العمدة : 254/1) .

(7) (النكت : 98) . و (العمدة : 254/1) نقلا عن الرماني .

(8) (العمدة : 254/1) .

وكذلك قولنا « من غير عُقْلة » لأنه قد يَعْرِضُ للقول تعقيداً فلا يَسْتَحِقُّ اسمَ البيان لتنافيها<sup>(23)</sup> . فإن التعقيدَ من مَثَالِبِ<sup>(24)</sup> الألفاظ . وذلك واضحٌ بذاته . وينبغي أن تَعْلَمَ أنه لا فَرْقَ في هذه الصناعة من<sup>(25)</sup> أن تكون الدلالة في هذا النوع (أ 164) — صريحاً أو غيره — من تضمين وكنايةٍ وغير ذلك . ولذلك نقولُ : لا يخلو البيانُ من أن يكونَ باسمٍ أو صفةٍ . أو تأليفٍ من غير اسمٍ أو صفةٍ . مثاله : ما يَنْجُرُ في دلالة الإضافة من طرفيها . إذ كان . كما قد قيل . إنَّ أحدَ المُضَافَيْنِ في الثاني كقولك : « قَاتِلٌ » فإنه يدلُّ على قَتْلِ ومَقْتُولٍ من غير ذكر اسمٍ أو صفةٍ لواحدٍ منهما . ولكن قد انجَرَّ مع ذكرٍ أحدِ المضافين ذكرُ الآخرِ وذكرُ نسبةِ الإضافة . وليس يدخلُ المِثَالُ الذي ذكره الرَّمَّانِي من دلالة قولك : « غلامٌ زيدٌ » على المَلِكِ من غير ذكر اسمٍ للمَلِكِ أو صفةٍ بل بمجردِ التأليفِ في هذه القاعدة لأن موضوعَ الإضافة لإفادة الاختصاص الذي للمَلِكِ أحدُ أنواعه . فهو<sup>(26)</sup> بالوضع لا بالانجرار . وإن صُرِّحَ بلامِ الجرِّ في محلِّ الإضافة فذلك أبينُ في إفادة معنى المَلِكِ بالوضع . وفي هذا نظرٌ . ومن صور هذا النوع الجزئية قوله عز وجل : « وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ » (9) وهو من البيان الموجز الذي لا يُقَرَّنُ به شيءٌ . وقوله عز وجل (27) : « كَمْ تَرَكَوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ » (10) . وهذا بيانٌ عجيبٌ يوجب التحذير من الاغترار بالإمهال . وقوله

(23) — ب : لتنافيها .

(24) — أ : متالف .

(25) — أ : بين .

(26) — ب : فهذا .

(27) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(9) البقرة : 179 .

(10) الدخان : 25 — 26 .



عز وجل : « إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ » (11) وقوله ( عز وجل ) (28) : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ » (12) . وهذا من أحسن الوعد والوعيد . وقوله عز وجل : « وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ . قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ » (13) . وهذا أبلغ ( ما يكون ) (29) من الحجاج . وقوله عز وجل : « أَفَضْرَبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا إِنَّ كُنتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ » (14) . وهذا أشد ما يكون من التقرع . وقوله عز وجل : « وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُم فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ » (15) (أ 165) ، وهذا أعظم ما يكون من التحسين . وقوله عز وجل : « الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » (16) ، وهذا أشد ما يكون من التنفير عن (30) الخلّة إلا على التقوى . وقوله عز وجل : « أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ » (17) ، وهذا أشد ما يكون من التحذير من التفريط . وقوله عز وجل : « أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (18) . وهذا أشد ما يكون من التبعيد . وقوله عز وجل : « اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ » (19) ، فهذا أعظم ما يكون من الوعيد . وقوله عز

(28) — ساقطة من ب .

(29) — ساقطة من أ .

(30) — ب : على .

(11) الدخان : 40 .

(12) الدخان : 51 .

(13) يس : 78 — 79 .

(14) الزخرف : 5 .

(15) الزخرف : 39 .

(16) الزخرف : 67 .

(17) الزمر : 56 .

(18) فصلت : 40 .

(19) فصلت : 40 .

وجل : « وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ الْآلِيمَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ » (20) . وهذا أشد ما يكون من التَّحْسِيرِ . وقوله عز وجل : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ . وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ . وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ . لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » (21) . وهذا أبلغ ما يكون من التَّذْكِيرِ . وقوله عز وجل : « كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ . اتَّوَصَّوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُونَ » (22) . وهذا أشد ما يكون من التَّقْرِيعِ على التَّمَادِي على الباطل . وقوله عز وجل : « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ » (23) ، وهذا أشد ما يكون من التَّقْرِيعِ . وقوله عز وجل : « وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ » (24) ، وهذا غاية التَّزْهِيدِ . وقوله عز وجل : « وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ (ب 85) الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ، وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » (25) . وهذا غاية التَّغْيِيبِ . وقوله (تعالى) <sup>(31)</sup> : « مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ . وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهِ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهِ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ » (26) . وقوله (أ 166) عز وجل <sup>(32)</sup> : « لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا » (27) . وهذا أبلغ ما يكون من الْحِجَاجِ وهو

(31) — ساقطة من أ .

(32) — ب : تعالى .

(20) الشورى : 44 .

(21) ق : 19 — 22 .

(22) الذاريات : 52 — 53 .

(23) الرحمن : 43 .

(24) الحديد : 20 .

(25) الزخرف : 71 .

(26) المؤمنون : 91 .

(27) الأنبياء : 22 .

الأصل الذي عليه أنبت<sup>(33)</sup> دلالة التامع في الكلام . وقوله تعالى :  
« قَالَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ . لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ . وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا  
أَحَدٌ » (28) . فهذه نهاية التنزيه . ومن صور البيان البديعة أيضاً قول  
النبي ﷺ : « الْمُسْلِمُونَ تَكَافَأَ دِمَاؤُهُمْ . وَيَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ »<sup>(34)</sup> أدناهم .  
وهم يدٌ واحدة على مَنْ سِوَاهُمْ » (29) . وقوله عليه السلام<sup>(35)</sup> : « المرء  
كثيرٌ بأخيه » (30) . فهذا كلامٌ في نهاية البيان والإيجاز . وقولُ الصديق  
رضي الله عنه في بعض مقاماته : « وَلَيْتُ أُمُورَكُمْ وَلَيْتُ بَخِيرَكُمْ .  
فَأُطِيعُونِي مَا أَطَعْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِيكُمْ . فَإِنْ عَصَيْتُ اللَّهَ فَلَا طَاعَةَ لِي  
عَلَيْكُمْ » (31) . فقد بلغ بهذا القولِ الوجيز غاية البيان . وقولُ الفاروق  
رضي الله عنه في خطبة له : « أَيُّهَا النَّاسُ . وَاللَّهِ مَا فِيكُمْ أَقْوَى عِنْدِي  
مِنَ الضَّعِيفِ حَتَّى آخُذَ الْحَقَّ لَهُ ، وَلَا أضعِفُ عِنْدِي مِنَ الْقَوِي حَتَّى آخُذَ  
الْحَقَّ مِنْهُ » (32) كذا<sup>(36)</sup> نسب المبرد ( هذا القول )<sup>(37)</sup> إلى أمير المؤمنين  
عمر ( رضي الله عنه )<sup>(38)</sup> . وذكر الأخفش الصغير وهو علي بن  
سليمان . هذه الخطبة فصَحَّحَ أنها للصديق (33) . وكتب أمير المؤمنين

(33) - ب : انبت عليه دلالة ..

(34) - أ و ب : بذمهم والتصحيح من الكامل .

(35) - ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(36) - ب : كما .

(37) - ساقطة من ب .

(38) - ساقطة من أ .

(28) الاخلاص : 1 4 وقد تقدم ذكر السورة .

(29) ( الكامل : 63/1 ) .

(30) ( الكامل : 63/1 ) .

(31) ورد هذا القسم من خطبة البيعة بروايات بها اختلاف بسيط في اللفظ في ( السيرة : 128/4 ) و  
( جواهر الأدب : 112/2 - 113 ) و ( جمهرة خطب العرب : 67/1 ) .

(32) ( الكامل : 12/1 ) .

(33) أنظر هذا التحقيق في ( الكامل : 12/1 ) .

عثمان رضي الله عنه إلى أمير المؤمنين علي ( رضي الله عنه )<sup>(39)</sup> وكرم الله وجهه يوم الدار : « أما بعد فقد جاوز الماء الزبى . وبلغ الحزام الصبيبي . وتجاوز الأمر بي<sup>(40)</sup> قدره . وطمع في من لا يدفع عن نفسه :

فإن كنت مأكولاً فكن خير آكل  
وإلا فأدركني ولمّا أمزق » (34)

والبيت للممزق العبدى . وبه سُمي الممزق . وخاطب عثمان علياً (يعاتبه)<sup>(41)</sup> وهو مطرق<sup>(42)</sup> فقال : « ما لك لا تقول ؟ فقال علي : إن قلت لم أقل إلا ما تكره . وليس لك عندي إلا ما تحب » (35) . والصور الجزئية والمواد (أ 167) الشخصية أكثر من أن يأتي عليها الإحصاء . ولا سيما (في)<sup>(43)</sup> هذا النوع فإنه مادة البدائع وموضوع النكت الروائع . وذلك أنه هوى (36) سائر أساليب البديع وجزئيات البلاغة . وسائرهما صور له . فنسبة البيان إليها هي<sup>(44)</sup> نسبة المادة إلى الصورة . وقد رام أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ استيفاء ذلك بكتابه « البيان والتبيين » وهو كتاب خلّع به على الدهر ثوباً لا يلحقه الإخلاق<sup>(45)</sup> . ولا يتاح<sup>(46)</sup> لأسرى<sup>(47)</sup> منه بإفادة الإطلاق<sup>(48)</sup> .

(39) ساقطة من أ .

(40) - أ : في قدره .

(41) - ساقطة من أ .

(42) - أ : وهو يطرق .

(43) - ساقطة من ب .

(44) - أ : إليها هو نسبة .

(45) - ب : أخلاق .

(46) - أ : يباح . ب : يتاح .

(47) - أ : منه .

(48) - ب : إطلاق .

(34) (الكامل : 17/1) . والممزق العبدى هو : شأس بن نهار الشاعر الجاهلي المشهور ( الشعر والشعراء :

314) مع ثبت بمصادر ترجمته .

(35) (الكامل : 19/1) . و (العمدة : 256/1) .

(36) أنظر ملحق المصطلحات .

وذلك غرضٌ لا يسعُه الدهرُ ولا يحيطُ به العُمُرُ . ونسبته نسبةُ الأنفاسِ  
التي لا تُعدُّ والخطراتِ التي لا تُحدُّ .

النوع الثاني : التفسيرُ : ولا خفاءَ بالموطيِّ للتصوُّر فيه . فلتخطَّهُ إلى  
الفاعل وهو أن يستوفي المتكلمُ شرحَ ما ابتدأ به مُجَمَّلاً . وذلك لوقوع  
العبارة في هذا النوع غيرَ مستقلةِ الدلالةِ لإيهامٍ في الجزء الأول وهو المفسرُ  
إِما بالعرضِ<sup>(49)</sup> وإِما بالقصدِ لغرضِ الجمعِ في القولِ بين دالَّتَي الإجمالِ  
والتفصيلِ . ولا خفاءَ بكونهما<sup>(50)</sup> أنوَةً للمدلولِ عليه ، وأبلغُ إشادةً  
بذكره . وأجمعُ للنفسِ إلى الإصغاء . وأصرفُ إلى الوجوهِ<sup>(51)</sup> إليه مِن  
قَبْلِ أن إيهامَ الشيءِ حاملٌ على الطموحِ إليه وباعثٌ على اشتدادِ<sup>(52)</sup>  
الحِرْصِ عليه لولوعِ النفسِ أبداً بإخراجِ ما في القوةِ إلى الفعلِ ، ومنه  
تفصيلُ المُجَمَّلِ وبيانُ المُبْهَمِ . والتفسيرُ بالجملةِ ليس يقعُ أبداً إلا  
جوابَ سؤالٍ إِمَّا بالقوةِ وإِما بالفعلِ ، ولَمَّا كان السؤالُ طلباً ، وكانت  
المَطالِبُ متعدِّدةً<sup>(53)</sup> . وكانت أمَّهاتها بنظرِ ثلاثةٍ . وبنظرِ آخرِ ستةٍ : أما  
الثلاثةُ فمَطْلَبُ « ما » ومَطْلَبُ « هل » ومَطْلَبُ « لَم » . وأما الستةُ فإن (أ)  
168) مَطْلَبَ « ما » قسمان : أحدهما الذي بحسبِ الاسمِ أي الذي  
يُطَلَّبُ به مدلولُ الاسمِ فقط<sup>(54)</sup> كقولنا : « ما الحَلَاءُ وما العَنْقَاءُ » ،  
والثاني الذي يُطَلَّبُ به حقيقةُ الذاتِ كقولنا : « ما الحركةُ (ب 86) وما  
المكانُ » . ومَطْلَبُ « هل » قسمان : أحدهما بسيطٌ وهو مطلبُ هل الشيءُ  
موجودٌ على الإطلاقِ أو ليس موجوداً على الإطلاقِ والآخرُ مركَّبٌ

(49) — أ : بالعرض .

(50) — ب : بكونها .

(51) — ب : للوجود .

(52) — أ : اشتداد .

(53) — أ : متعذرة .

(54) — ب : قط .

وهو<sup>(55)</sup> : « هل الشيء موجودٌ كذا أو ليس موجوداً كذا » فيكون الموجودُ رابطةً لا محمولاً كقولنا : « هل العالم موجودٌ محدثاً أو ليس موجوداً محدثاً » . ومطلب « لَمْ » قسمان : أحدهما : الذي بحسب القول وهو الذي يُطلبُ به الحدُّ الأوسطُ الذي هو عِلَّةُ التصديق في قياسٍ يُنتجُ مطلوباً . والثاني : الذي بحسب الأمر في نفسه وهو الذي يُطلبُ به الحدُّ الأوسطُ الذي هو عِلَّةُ (لوجود)<sup>(56)</sup> الشيء في نفسه على ما هو عليه وجوده مطلقاً أو بحال ما . فقد<sup>(57)</sup> بان كيف وجودُ المَطَالِبِ بنظر ثلاثة وبنظر ستة وذلك بالإجمال والتفصيل . وأمّا سائرُ المَطَالِبِ الأخرِ فإنها ترجعُ إلى هذه . ومطلبُ « أي » أبسطُ سائرِ تلك الأخرِ . ولذلك يُلحقُ بنظر ما بأمّهاتِ المَطَالِبِ . فلمّا كان كذلك وكان التفسيرُ — كما قلنا — إنما يذكر جواباً عن سؤالٍ وطلبٍ إما بالقوة وإما بالفعل . اقتضى أن يقع جواباً عن واحدٍ واحدٍ من هذه المَطَالِبِ قوةً أو فعلاً ولا مزيةً خصوصيةً لأحدهما في ذلك دونَ سائرِ الأخرِ . والتفسيرُ . وإن كان يلزمُ فيما يقعُ به شرحُ مُجمَلِهِ أن يُؤتى بتلك المعاني من غيرِ عدولٍ عنها ولا زيادةٍ عليها ولا نقصانٍ منها . فهو ضربان : أحدهما : تفسيرُ جملةٍ بجملةٍ مساويةٍ لها (أ 169 والثاني : تفسيرُ جملةٍ بجملةٍ غيرِ مساويةٍ لها . وهو تفسيرُ الأكثرِ بالأقلِّ . وهو داخلٌ في باب الإكتفاء من جنس الإيجاز . ومثاله<sup>(58)</sup> قوله عز وجل : « فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ » (37) . فقوله<sup>(59)</sup> عز وجل : « فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » جملةٌ بَيِّنَةٌ (على)<sup>(60)</sup> الإيهام<sup>(61)</sup> للجمع

(55) — أ : وهل هو .

(56) — ساقطة من ب .

(57) — أ : وقد .

(58) — أ : مثاله .

(59) — أ : وقوله .

(60) — ساقطة من أ .

(61) — عبارة أ : جملة بينت الإيهام .

بين دلالتَي الإجمال والتفصيل فاقتضت التفسير . ثم فسرت بغير المساوي وهو قوله : « مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ » اكتفاءً بالمدكور من الم حذف لقطع الدلالة عليه . ولولا ذلك لَلَزِمَ الشرط المذكور . وله نظائر كثيرة . ولكون نوع الاكتفاء أقعد به . وإنما عَرَضَ أَنْ تَرَكَّبَ هُنَا أُسْلُوبُ الْاِكْتِفَاءِ بِأُسْلُوبِ التفسير فهو من باب تركيب الأساليب . ولذلك لم نَعْتَدَ (62) به نوعاً قسماً في هذا الموضع بل أجريناه في أثناء القول وأفردنا الآخر البسيط بالاعتداد . فبسيطة (63) ينبغي أَنْ نَعْتَبِرَ (64) الأشياء من حيث هي . والإجمالُ المفسر في هذا النوع ضربان : أحدهما ما يَعْرِضُ للقول بوجه ما مقتض في الدلالة (65) عدم الاستقلال . وهذا (هو) (66) شرح الإبهام . والثاني : إبهام يَعْرِضُ للقول من قبل اسمٍ مشتركٍ فيه خاصّة . وهذا هو تعيين أحد مدلولات الاسم المشترك . وتلخيص أحد مفهوميهِ حَدَرًا من الوقوع في فهمٍ غير المراد لِمَا تَقَرَّرَ في النظريات . إن القضية التي موضوعها أو محمولها اسمٌ مشتركٌ قضايًا كثيرة لا قضية واحدة . وذلك متوقىً أبداً وعلى الإطلاق لا سيمًا (67) إن أُوهِمَ مفهوماً قبيحاً كلفظ الكَيْفِ كما قيل مثلاً وهو أحد الأمور التي يُحَدَّرُ منها في البلاغة والنقد . فمن صور هذا النوع الأول الجزئية قوله (38) :

كَلِيبٌ لَعَمْرِي كَانَ أَكْثَرَ نَاصِراً  
وَأَيْسَرَ جُرْماً يَوْمَ ضُرِّجَ بِالْدَّمِ (أ 170)

(62) أ : يعتد .

(63) — أ : بسيطة .

(64) — ب : تعتبر .

(65) — ب : للدلة .

(66) — ساقطة من أ .

(67) أ : و لاسيما .

رَمَى ضِرْعَ نَابٍ فَاسْتَمَرَ بِطَعْنَةٍ  
كحاشية البرد اليماني المُسَهَّم (ب 87)

وقول الفرزدق :

لقد جئتَ قوماً<sup>(68)</sup> لو لجأتَ إليهم  
طريدَ دمٍ أو حاملاً ثِقُلَ مَعْرَمٍ  
لألفيتَ فيهم مَعْطِيًا ومُطَاعِنًا  
وراءَكَ شَرًّا بالوشيجِ المقومِ (39)

وهو مما التفَّ فيه الالتفاف<sup>(69)</sup> بالتفسير . ولذلك لم يردَّ على  
(هذا)<sup>(70)</sup> الترتيب الذي تقتضيه المقابلة لأنه فسَّرَ الآخرَ أولاً والأوَّلَ آخرًا  
على ما تَقَرَّرَ لنا في أسلوب الالتفاف<sup>(71)</sup> . وظنَّ صاحبُ « العمدة » أنه  
من التفاف<sup>(72)</sup> المقابلة بالتفسير . واستقصَرَ القولَ وانتقدَه بالإخلال  
بترتيب المقابلة ثم اعتذرَ عنه بأنه على مذهبٍ من رأى من العلماء أنَّ  
الأصحَّ في ترتيب المقابلة ردُّ الأقربِ للأقربِ والأبعدِ للأبعدِ (40) . ولا  
نقدَ في قول الفرزدق على كل نظرٍ . لأنه إنَّ كانَ التفاتًا على ما نراه نحنُ  
فلا كلام . وإن كان على المذهبِ الآخرِ فكذلك . والأكثرُ في هذا النوعِ  
وُرُودُه في أكثر من بيتٍ واحدٍ لضرورة تركيب القول من مفسرٍ ومفسرٍ .

(68) — ب : يوما .

(69) — ا : الالتفات .

(70) — ساقطة من أ .

(71) — ا : الالتفات .

(72) — ا : التفات .

(39) (ديوانه : 749 - 750) . وورد البيتان برواية أخرى في (حجاسة البحري : 138) و (الطراز :  
115/3) .

(40) (العمدة : 35/2) .



فإذا اتفق مجيئه في بيتٍ واحدٍ<sup>(73)</sup> فهو أبدعُ كقوله (41) :

فتى كالسحابِ الجونِ يُرجى وَيَتَقَى  
يُرجى الحيا منه وتُخشى الصواعقُ

« فإنه قد أحكمه — كما قيل — أشدَّ إحكام ، وجاء به أحسن مجيء  
حتى لقد أربى فيه على البحريِّ في قوله :

بأروع من طيء كأن قميصه<sup>(74)</sup>

يُزرُّ على الشيخين « زيد » و « حاتم »  
سماحاً وبأساً كالصواعقِ والحيا

إذا اجتمعنا في عارضٍ مُتراكم (42)

فقد ردَّ الكلامَ جميعاً آخره على أوله » (43) وتمَّ له ذلك في البيتِ  
الواحد (أ 171) . وكذلك<sup>(75)</sup> قوله (44) .

وكالسيف إن لا يئته لأن متته

وحداؤه إن خاشنته خشان

فأمّا ما أنشده سيّويه من قوله (45) :

---

(73) — ب : واحدة .

(74) — ب : قميصه .

(75) — أ : وذلك .

---

(41) المتنبي (ديوانه : 86/3) وورد برواية أخرى في (العمدة : 38/2) والجون : جمع جون : الأسود  
والسحاب . والحيا : المطر .

(42) (ديوانه : 1971/3) . وزيد هو : زيد الخيل الطائي . وحاتم هو : حاتم الطائي .

(43) (العمدة : 38/2) .

(44) أبو الشيص (الوساطة : 300) وينسب في (عيار الشعر : 25) للراعي . وورد بدون نسبة في (حماسة  
البحري : 111) و (الصناعتين : 254) .

(45) العجاج (ديوانه : 475 — 476) وخوى يقال للابل إذا خمصت بطونها وارتفعت والكركرة : رحي  
زور البعير والناقة . والثفئات : جمع ثفنة : ما يقع على الأرض من أعضاء البعير إذا استناخ . وتعد  
الكركرة إحدى الثفئات الخمس .

خَوَى عَلَى مُسْتَوِيَاتٍ<sup>(76)</sup> خَمْسٍ  
كَرْكِرَةٍ وَثَفِنَاتٍ مُلْسٍ

فإنه ليس مما وردَ في بيتٍ واحدٍ لأنها ليسا بيتاً واحداً مُصَرَّعاً<sup>(77)</sup> ،  
ولكنهما بيتان من مَشْطُورِ الرَّجَزِ . وإنما اسْتُحْسِنَ منه ما وَرَدَ في البيت  
الواحد لأنه يَسْلَمُ من عيب التضمين أو لأنه يُخْرَجُ من الخِلَافِ ، لأن  
الذي عليه الجمهورُ عيبُ التضمين . وذهب أبو الحسن الأَخْفَشُ سعيد بنُ  
مسعدةَ فيما حكى عنه أبو علي الفارسي في كتاب « التذكرة » إلى أنه ليس  
بعيبٍ . واحتجَّ بما ورد منه<sup>(78)</sup> لفحول الشعراء وهو كثيرٌ جداً (46) .  
ومما ورد منه في البيتين قوله (47) :

فِي فَمِهَا<sup>(79)</sup> مِسْكٌ وَمَشْمُولَةٌ  
صِرْفٌ وَمَنْظُومٌ مِنَ الدَّرِّ  
فَالْمِسْكُ لِلنُّكْهَةِ ، وَالْخَمْرُ لِلرَّيِّ  
قَعَّةٌ ، وَاللُّؤْلُؤُ لِلشَّغْرِ

وقولُ كشاجم هذا من بدیع ما وَقَعَ في هذا الباب للمحدثين . ومن  
صور النوع الثاني قولٌ كثيرٌ :

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَّبْتَ كُلَّ قَصِيرَةٍ  
إِلَيَّ وَلَمْ تَعْلَمْ<sup>(80)</sup> بِذَاكَ الْقَصَائِرُ

(76) — ب : خر على مستويات .

(77) — ب : مصرعا واحدا .

(78) — أ : عنه .

(79) — أ : فمه .

(80) — ب : يعلم .

(46) ( القوافي : 65 ) .

(47) كشاجم ( ديوانه : 242 ) .

عَنَيْتُ قَصِيرَاتِ الْجِجَالِ وَلَمْ أَرِدْ  
قِصَارَ الْخُطَا . شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَاتِرُ (48)

فإنه لما أحسن بالاشتراك . مع كونه مفهوماً معنىً مستقبلاً . رفع ذلك المفهوم بتعيين<sup>(81)</sup> المفهوم المراد من مدلولي المشترك ومفهوميته . وذلك من حذق الشاعر . غير أن الأحسن عند إحساسه بقبح أحد المفهومين وأنه يوهمه السامع . ترك ذلك رأساً . والاعراض (أ 172) عنه جملة . وإيراد ما لا إيهام<sup>(82)</sup> فيه . فإن ذلك هو المهيع البعيد من النقد . الكفيل بإحراز المحاسن وتنكيب المثالب في هذا وفي غيره على الإطلاق . (ب 88) وقد انتهينا من القول في هذا الجنس إلى هذا الحد . فلنقطع القول عنده . ولنقل في الجنس الثامن<sup>(83)</sup> .

(81) — ب : بتغيير .

(82) — أ : إيهام .

(83) — أ : الخامس .

## الجنس الثامن : الاتِّساعُ

والإِتِّسَاعُ هو اسمٌ مثاليٌّ أولٌ منقولٌ إلى هذه الصناعة . ومَقُولٌ بجهةٍ تخصّيصٍ عمومٍ الاسمِ على إمكانِ الاحتمالاتِ الكثيرةِ في اللفظِ (الواحدِ) <sup>(1)</sup> بحيثُ يَذْهَبُ وَهْمُ (كُلِّ) <sup>(2)</sup> سامعٍ (سامعٍ) <sup>(3)</sup> إلى احتمالٍ احتمالٍ من تلكِ الاحتمالاتِ . ومعنىٌّ معنيٌّ من تلكِ المعاني . وقولُ جوهره في صنعةِ البديعِ والبيانِ هو صِلَاحِيَّةُ اللفظِ الواحدِ بالعددِ للاحتِمالاتِ المتعدِّدةِ (من غيرِ ترجيحٍ) <sup>(4)</sup> . وقيلَ : « هُوَ أَنْ يَقُولَ المتكلمُ قولاً يَتَّسِعُ فيه <sup>(5)</sup> التَّأْوِيلُ » (1) . وقيلَ : « هُوَ تَوَجُّهُ اللفظِ الواحدِ إلى معنيينِ اثنينِ » ؛ وبهذا تَرَجَّمَ عليه أبو الفتح في كتاب « الخصائص » (2) . والترجمة للباب كالحَدِّ للمفرد . فذلك <sup>(6)</sup> ينبغي أن يُزَادَ فيه قولُنا : « فَصَاعِداً » لَتَتِمَّ الترجمةُ رسماً . والأوَّلُ كأنه أشدُّ . والشريطةُ في هذا النوعِ هو تقادُّمُ الاحتمالاتِ وتكافؤُ التأويلاتِ والأدلةِ العاضدةِ للتأويلاتِ . فَإِنْ تَرَجَّحَ أَحَدُ الاحتمالَيْنِ واعتَضَدَ أَحَدُ التأويلَيْنِ خَرَجَ عَنْ جنسِ الإِتِّسَاعِ . وذلك أنَّ محصوله محصولُ المُجْمَلِ ومعقوله الذي ماهيته تساوي الاحتمالاتِ من غيرِ ترجيحٍ . وذلك أنَّ اللفظَ الدالَّ إمَّا أَنْ يَتَّحِدَ مَدْلُولُهُ وإمَّا أَنْ يَتَعَدَّدَ . فَإِنْ اتَّحَدَ مَدْلُولُهُ فَهُوَ النِّصْرُ . وفي قِسْمِهِ يدخلُ نوعُ البيانِ المتقدم . وليس لقائلٍ (أ 173) أن يقولَ : « قد قررتم

(1) — ساقطة من أ .

(2) — ساقطة من أ .

(3) — ساقطة من ب .

(4) — ساقطة من ب .

(5) — أ : به .

(6) — ب : غير أنه ينبغي .

(1) (العمدة : 93/2) .

(2) (الخصائص : 164/3) باب في توجه اللفظ الواحد إلى معنيين اثنين .

في نوع البيان أنه يكون صريحاً وغيره من كناية أو تضمين وغير ذلك من المجازات . وهو يناقض التَّصْوِصِيَّةَ . فإننا نقول : النَّصُّ ضَرْبَانِ : نصٌّ بالوضع . ونصٌّ بالقرينة . وإذا وُردَ - بياناً - جزئيٌّ مَجَازٍ وَقُطِعَ الدَّلِيلُ على المراد به فهو نصٌّ بالقرينة . فلا تَنَاقُضَ على هذا التَّنْبِيلِ بين المَجَازِيَّةِ وَالتَّصْوِصِيَّةِ . وإن كان قد يُتَوَهَّمُ ذلك . وإن تَعَدَّدَ مدلوله : فإما أن يكون متساويي الدلالة بالنسبة إلى مدلولاته أو يكون أظهر في بعضها . فإن تساوت دلالاته فهو المُجْمَلُ وفي (7) قِسْمِهِ يَدْخُلُ هذا الجنس الذي من شأننا أن نلقبهُ اتِّسَاعاً . وإن تفاضلت الدلالة فَحَمَلُهُ على أَرْجَحِ مُجْمَلِيهِ التَّفَاتَاً إِلَى الظُّهُورِيَّةِ هُوَ الظَّاهِرُ . وحمله على مَرْجُوحِيهِمَا التَّفَاتَاً إِلَى التَّأْوِيلِ هُوَ الْمُؤَوَّلُ . وهما جنسان يَجْرِيَانِ حَيْثُ اتَّفَقَ مِنْ غَيْرِ اختصاصِ بنوعٍ وأسلوبٍ . واسمُ الاتِّسَاعِ هُوَ اسْمُ لِحْمُولٍ (8) يَشَابُهُ (به) (9) شَيْءٌ شَيْئاً فِي جَوْهَرِهِ الْمَشْتَرِكِ لِهَما ، فذلك هُوَ جنس (عال) (10) تحته نوعان : أحدهما : الاتِّسَاعُ الْأَكْثَرِيُّ . والثاني : الاتِّسَاعُ الْأَقْلِيُّ ، وذلك أنه إما أن يَتَّفِقَ اللفظُ البتَّةَ وَيُخْتَلَفَ فِي تَأْوِيلِهِ وهذا هُوَ الاتِّسَاعُ الْأَكْثَرِيُّ ، وإما أن يَتَّفِقَ اللفظُ مِنْ جِهَةٍ وَيُخْتَلَفَ مِنْ جِهَةٍ فَتَرَى اللفظَ على صورةٍ وَيُحْتَمَلُ أن يكون على غيرها وهذا هُوَ الاتِّسَاعُ الْأَقْلِيُّ (11) :

**النوع الأول : الاتِّسَاعُ الْأَكْثَرِيُّ :** ولا خفاءً أيضاً بِالْمُؤَوَّلِيِّ . فلنقل في الفاعل وهو — على ما تقرر — أن يَتَّحِدَ اللفظُ البتَّةَ وَيُخْتَلَفَ فِي تَأْوِيلِهِ . وإنما قيل فيه أَكْثَرِي لِكَثْرَةِ (أ 174) وَقُوعِهِ فِي الْكَلَامِ وَالْكِتَابِ

(7) — ب : في قسمه .

(8) — ب : المحمول .

(9) — زيادة يقتضيهما السياق .

(10) — ساقطة من أ .

(11) — أ : الاتِّسَاعُ الْكُلِّي .

وَالسَّيِّئَةِ وَالشَّعْرَ : وَعَلَيْهِ <sup>(12)</sup> — كَمَا قِيلَ — عَامَّةُ الْخَلَافِ فِي الْقُرْآنِ وَفِي الْحَدِيثِ . وَفِي مَقَابِلَتِهِ النَّوْعُ الْآخَرُ الْأَقْلَى لِقَلَّتِهِ وَنَزَارَتِهِ . وَمِنْ صُورِ هَذَا النَّوْعِ قَوْلُهُمْ : « هَذَا أَمْرٌ لَا يَنَادَى وَلِيَدُهُ » فَالْلَفْظُ وَاحِدُ الْبَيِّنَةِ أَيِّ مَنْ كُلِّ وَجْهِ . وَلَكِنْ (قَدْ) <sup>(13)</sup> اخْتَلَفَ (ب 89) فِيهِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْوَالٍ : فَقَالَ قَوْمٌ : « إِنْ الْإِنْسَانُ يَذْهَلُ عَنْ وَلَدِهِ لِشِدَّةِ بِهِ » ، فَيَكُونُ هَذَا كَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ » (3) . وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : « يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ . وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ » (4) . وَمِثْلُهُ فِي التَّنْزِيلِ كَثِيرٌ . وَقَالَ قَوْمٌ : « هُوَ <sup>(14)</sup> أَمْرٌ عَظِيمٌ فَإِنَّمَا <sup>(15)</sup> يَنَادَى فِيهِ الرِّجَالُ وَالْجَلَّةُ لَا الْأَبْنَاءَ <sup>(16)</sup> وَالصَّبِيَّةَ » . وَقَالَ آخَرُونَ : « الصَّبِيَّانُ إِذَا وَرَدَ الْحَيَّ كَاهِنٌ أَوْ جَزَاءٌ أَوْ رِقَاءٌ ، حَشَدُوا لَهُ وَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِ » أَيِّ لَيْسَ هَذَا الْيَوْمُ يَوْمَ أَنْسَ وَلَهُوَ . وَإِنَّمَا <sup>(17)</sup> هُوَ يَوْمٌ تَجَرَّدَ وَجَدٌ . وَقَالَ أَصْحَابُ الْمَعَانِي : « أَيُّ لَا وَلِيَدٌ فِيهِ فَيَنَادَى ، وَإِنَّمَا فِيهِ الْكَفَاةُ وَالنَّهْضَةُ » ، وَمِنْهُ قَوْلُ امْرِئِ الْقَيْسِ :

عَلَى لَاحِبٍ لَا يُهْتَدَى بِمَنَارِهِ  
(إِذَا سَافَهُ) <sup>(18)</sup> ..... (الْبَيْتُ) (5)

(12) — أ : عَلَيْهِ .

(13) — ساقطة من ب .

(14) — ب : إِنْ هُوَ ..

(15) — ب : إِنَّمَا يَنَادَى .

(16) — أ : إِلَّا الْأَبْنَاءَ .

(17) — أ : إِنَّمَا هُوَ ..

(18) — ساقطة من ب .

(3) الْحَجَّ : 2 .

(4) عَبَسَ : 35 .

(5) (دِيَوَانُهُ : 66) وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْبَيْتِ .

أي لا مَنَارَ فيه فَيُهْتَدَى بِهِ . وهذا المعنى كثيرٌ . وقد تقدم أسلوبه في  
جنس المبالغة . ومن ذلك بيتاً<sup>(19)</sup> الحماسة (6) :

الرَّمْحُ لَا أَمْلَأُ<sup>(20)</sup> كَفِّي بِهِ  
وَاللَّبْدُ لَا أَتَّبِعُ تَزْوَالَهُ  
وَالدَّرْعُ لَا أَبْغِي بِهِ ثَرْوَةً  
كُلُّ امْرِئٍ مُسْتَوْدَعٌ مَالَهُ

فَقَوْلُهُ : « الرمح لا أملأ<sup>(21)</sup> كفي به » يصفُ نفسه بالفروسية .  
وأنه<sup>(22)</sup> يقاتِلُ بالرمح وغيره من السلاح . وأنه<sup>(23)</sup> لَا يَتَّبِعُ اللَّبْدَ إِذَا  
زَالَ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى : آخِذٌ رُمَحِي بِأَطْرَافِ أَصَابِعِي لِحِذْقِي (أ  
175) وَاقْتِدَارِي . وَلَا آخِذُهُ بِجَمِيعِ كَفِّي . وَقَوْلُهُ : « وَالدَّرْعُ لَا أَبْغِي بِهِ  
ثَرْوَةً » أَي دِرْعِي مَالِي الَّذِي أَدْخِرُهُ . كَقَوْلِ الْآخِرِ (7) :

وَمَالِي دِرْعٌ غَيْرُ دِرْعٍ حَصِينَةٍ  
وَأَبْيَضُ مِنْ مَاءِ الْحَدِيدِ صَقِيلُ

وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَرِيدَ « لَا أَبْغِي بِهِ ثَرْوَةً » أَي لَا أَبِيعُهَا فَآخِذَ الْعِوَضِ عَنْهَا  
فَأُثْرِي<sup>(24)</sup> بِهِ . وَقَوْلُهُ : « كُلُّ امْرِئٍ مُسْتَوْدَعٌ مَالَهُ » يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ :  
أَحَدُهُمَا : أَنْ يَرِيدَ احْتِفَازَهُ بِالدرع . وَأَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يَحْفَظُ مَالَهُ .

(19) — ب : بيت الحماسة .

(20) — (21) — أ : لا أملك .

(22) — ب : وانما .

(23) — ب : وانما .

(24) — أ : فَأُثْرِي بِهِ .

(6) ابن زبابة (حماسة أبي تمام : 64/1 — 65) وقد سبقت ترجمة الشاعر . وينسب البيت الأول لعمر بن  
معدى كرب (ديوانه : 154) ومستودع ماله : مسترهن أجله . فها موصولة أي ماله من أجل . وسيرد  
شرح المؤلف لها بوجه آخر بتفصيل .

(7) أبو الأبيض العبيسي (حماسة أبي تمام : 154/1) وينسب في (العمدة : 36/2) لعروة بن الورد .  
ولكنه غير موجود بديوانه .

فصاحب الإبل يحوطها . وكذلك رب الغنم وغيرها من المملوكات . فهي عنده كالوديعة التي لزمه حفظها ومراعاتها . وهذا محصولة تشبيه بغير حرف التشبيه . وإبدال . والآخر أن يريد تعزية نفسه إذ لا مال له فيقول : « كل امرئ مستودع ماله » أي أنه سيسترده منه كما يُسترد الوديعة . وهو أيضاً تشبيه بغير حرف التشبيه . وإبدال ، وأيضاً دلالة اقتضاب بالمتقدم على المتأخر من جنس الإشارة . هذا كله على رواية فتح الدال من « مستودع » ويروى « مستودع » بكسر الدال ، والمعنى أن ما يجمعه المرء ويكسبه إذا جاء محتوم القضاء تركه لغيره لا محالة فلم أرغب فيه وأزهد في المحامد ؟ وفيه أيضاً الإبدال بانزال المتروك<sup>(25)</sup> للوارث منزلة الوديعة المسلمة إلى الغير ، وبيت الحماسة (8) :

قوم إذا لبسوا الحديد      د تنمروا حلقاً وقدأ

يُروى « حلقاً وقدأ » بالخاء المغملة المفتوحة ، ولام مفتوحة ، وكسر قاف « قدأ » . ويروى « خلُقاً وقدأ » بالخاء المعجمة المضمومة ، ولام مضمومة ، وفتح قاف « قدأ » . فمعنى الرواية الأولى أنهم إذا لبسوا الدروع تشبهوا (أ 176) بالثمر في أفعالهم في الحرب . وحكى التبريزي (9) عن أبي العلاء المعري قال : « تنمروها معناه : لبسوها فصارت عليهم كالنمرات . والنمرة<sup>(26)</sup> : كساء فيه سواد وبياض » . فنصب قوله : « حلقاً وقدأ » على التأويل الأول على البدل من الحديد ، وعلى الثاني على

(25) — أ : الترك .

(26) — ب : كالنمرة والنمرة .

(8) عمرو بن معدى كرب (ديوانه : 68) ، و (حماسة أبي تمام : 82/1) وتنمروا : أي بصيرون كالنمر إذا لبسوا الدروع . والحلق : الدرع المنسوجة حلقتين حلقتين .

(9) الخطيب التبريزي يحيى بن علي بن محمد . أبو زكرياء . أديب . نحوي . لغوي . وشاعر توفي سنة 502هـ (معجم المؤلفين : 214/13) .



المفعول به . ويُحتملُ أن يكون « تنمَّروا » يراد به اختلاف<sup>(27)</sup> ألوان ما لبسوه فيكون نصب « حلقاً » على التمييز . ومعنى الرواية الثانية : أي تشبَّهوا بالنمر في أخلاقهم وخلقهم ( ب 90 ) ودلَّ على الخلق قوله : « قدأ » . وانتصابها في هذه الرواية على التمييز ، والاتساع في البيت هو بحسب الرواية الأولى . وفي البيت معنى آخر لم يذكره لأنه مرجوح . فسقط اعتداده بحسب غرض الاتساع على ما شرطناه . وفي الحماسة أيضاً (10) :

قلتُ لغَلاقٍ بعِرنان<sup>(28)</sup> ما تَرى<sup>(29)</sup>

فما كادَ لي عن ظَهْرٍ واضِحَةٍ يُبدي

قوله : « عن ظهر واضحة » يحتملُ أن يريدَ عن ظهر نَصْلَةٍ<sup>(30)</sup> واضِحَةٍ بَيِّنَةٍ . وَيَحتملُ أنْ يريدَ بالواضحة « السن » أي لم يكن يتهلَّلُ ويكشفُ عن أسنانه ضاحكاً . وقولُ كثير :

وكنْتُ كذي رجلين : رجلٌ صحيحٌ

ورجلٌ رمى فيها<sup>(31)</sup> الزَّمانُ فشَلَّتِ (11)

في تشبيهه نفسه بذي رجلين : رجلٌ صحيحٌ ورجلٌ شَلَّاءٌ . لأرباب المعاني ثلاثة أقوالٍ : قيل لَمَّا عاهدته ووثقته على ألاَّ تحوَّلَ عليه فثَبَّتَ هو

(27) — أ : خلاف .

(28) — أ : بعدنان .

(29) — ب : ما نرى .

(30) — أ : خصلة .

(31) — أ : بها .

(10) شبيب بن الرضاء المري (حماسة أبي تمام : 23/2) . وانظر ترجمته في (الأغاني : 271/12 — 281) و (خزانة الأدب : 356/1) . وغلاق لعله : غلاق بن مروان بن الحكم بن زنباع . الشاعر الاسلامي (حماسة أبي تمام : 255/1) . وعرنان : اسم واد . والواضحة : ظهور الأسنان عند الضحك .  
(11) (ديوانه : 46/1) .

على عهده وحالتُ هي عن عهدها . صارَ كذي رجلين : رجلٍ صحيحةٍ وهو ثباته على عهدها . ورجلٍ شلاء وهو حوْلُها عن عهده (32) . وقيل إنما تَمَنَّى أن تضع (33) قَلْوَصُهُ فيجدَ سبيلاً إلى ثوابه عندها ، فكان من ثوابه عندها كذي رجل (أ 177) صحيحة . ومن ذهاب قَلْوَصِهِ الحاملة له وانقطاعه عن سفره كذي رجل عَليْلَةٍ رَمَى فيها الزمانُ فشَلَّتْ . وكِلَا المعنيين صحيحٌ . أما المعنى الأولُ فكقول النّجاشي (12) :

وكنْتُ كذي رجلين : رجلٍ صحيحةٍ  
ورجلٍ رماها صائبُ الحدّثانِ  
فأما التي (34) صَحَّتْ فازدُ شنوءةٌ  
وأما التي شَلَّتْ فازدُ عمان

ويدلُّ عليه قولُ كثيرٍ في القصيدة :

وكُنَّا سَلَكْنَا فِي صَعُودٍ مِنَ الْهَوَى  
فَلَمَّا تَوَافَيْنَا ثَبَتُ وَزَلَّتْ  
وَكُنَّا عَقَدْنَا عَقْدَةَ الْوَصْلِ بَيْنَنَا  
فَلَمَّا تَوَاقَفْنَا شَدَدَتْ وَحَلَّتْ (13)

وأما المعنى الثاني ، وهو قول من قال : « إنه داخلٌ في التَمَنَّى » فإنما قالوا ذلك لأنَّ قبله :

---

(32) — أ : عهدها .

(33) — ب : تضع .

(34) — ب : الذي .

---

(12) النجاشي هو : قيس بن عمرو بن مالك الحارثي . كان شاعراً هجاء فاسقاً رفيق الإسلام جلده علي لافطاره في رمضان (الشعر والشعراء : 246) مع ثبت بمراجع ترجمته هناك . وورد البيت الأول في (العمدة : 287/2) برواية أخرى . وأزد شنوءة : قبيلة من اليمن .  
(13) (ديوانه : 50) و (الأغاني : 30/9) و (الأمال : 65/1) .

فليتَ قَلُوصِي عندَ عَزَّةٍ قِيدَتْ  
بجبلٍ ضعيفٍ غَرٍّ<sup>(35)</sup> منها فضَلَّتِ  
وَعُودِرَ في الحَيِّ الْمُقِيمِينَ رَحْلُهَا  
وكانَ لها باغٌ سِوَايَ فَبَلَّتِ (14)

وتقديره عندهم : « فليتَ قلوصي عند عزة قيدت وليتني كنت ». .  
والقولُ الثالث قولُ عبدِ الدائم قال : « معنى البيت أنه بين خوفٍ  
ورجاءٍ . وقربٍ وتناءٍ ، كقول أبي الطيب :

وأحلى الهوى ما شكَّ في الوصلِ ربه  
وفي الهجر فهو الدهرَ يرجو ويتَّقِي » (15)

وهنا قولُ رابعٍ وهو أنه تَمَنَّى أن تُشَلَّ إحدى رجلَيْه وهو عندها ،  
وتضلَّ ناقته فلا يرحلُ عنها ، غيرَ أنه يَسْقُطُ لضعفه بحسب غرض  
الِاتِّسَاعِ . وقولُ أبي نواس<sup>(36)</sup> :

ألا فاسقني خمراً وقل لي هي الخمرُ ( البيت )  
ف قيل : « إنما قال : وقل لي هي الخمر ليلتذَّ السمعُ » . وقيل : « ما  
أراد إلاَّ الخلاعة كقوله :

ولا تسقني سرّاً إذا أمكن الجهرُ ( البيت ) (16)  
وهذا — وإن<sup>(37)</sup> عُضِدَ — ( أ 178 ) فقد يمكن أن يكون في مقابله

(35) — ب : عز .

(36) — ب : وقول أبي فراس .

(37) — أ : أن عضد .

(14) (ديوانه : 45/1) . وبلت : يقال : بلت مطيته على وجهها : إذا ذهب ضالة في الأرض .

(15) (ديوانه : 49/3) . ولم أقف على ترجمة عبد الدائم هذا .

(16) (ديوانه : 28/1) . وفي (الموشح : 289) رواية : ألا سقني ...

في الآخر دليل عليه يعضده .

**النوع الثاني : الاتساع الأقل :** وهذا النوع . وإن كان نوعاً موجوداً مع ما تُعطيه القسمة فيه ، فليس مقصوداً لنا على القصد الأول في هذه الصناعة . بل مقصودنا على القصد الأول إنما هو معقول الاتساع من حيث هو . غير أنه لما عَرَضَ له هذا العارض الذي صار به أغرب حالاً وأضيق مجالاً . رأينا ألا نُخلِّيَ الموضوع منه ، فأزلناه نوعاً قسيماً في هذا الجنس ونَبَّهنا عليه . فلنقل فيه وأولاً في الفاعل وهو اللفظ يردُّ على صورةٍ ويَحتمِلُ أن يكون على غيرها كقوله ( ب 91 ) عز وجل : « وَيَكَّانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ » (17) فذهب الخليل وسيبويه فيه على أن « وي » مفصولة . وهي اسمٌ سُمِّيَ به الفعلُ في الخبر وهي بمعنى « أَعْجَب » ثم قال مبتدئاً : « كَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ » . وأنشد في ذلك :

وَيَ كَأَنَّ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ<sup>(38)</sup> يُحْـ  
سَبَبٌ ، وَمَنْ يَفْتَقِرُ عِشْرَ عِشْرٍ ضُرٌّ (18)

وذهب أبو الحسن (19) فيه إلى أنه : « وَيَكَّانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ » أراد : « ويك » أي « أَعْجَبُ » أنه لا يفلح الكافرون « أي « أَعْجَب لسوء<sup>(39)</sup> اختيارهم » فعلق « أن » بما في « ويك » من معنى الفعل ، وجعل الكاف حرف خطابٍ « (20) لا محلَّ لها . وكقول امرئ القيس :

(38) . . . ب : نسب .

(39) — ب : بسوء .

(17) القصص : 82 .

(18) زيد بن عمرو بن نفيل (الكتاب : 290/1) و (الخصائص : 41/3) وينسب في (البيان والتبيين :

235/1) لابنه سعيد أبي الأعور . ولنبه بن الحجاج في (الأغاني : 281/17) وانظر مزيد ترجمته في

(خزانة الأدب : 95/3) والنشَب : المال الأصيل .

(19) الأخفش (الخصائص : 41/3) وانظر فهرس هذا المصدر .

(20) (الخصائص : 169/3 — 170) .

نَطَعْنُهُمْ سُلْكِي وَمَخْلُوجَةً  
كَرَّكَ لِأُمَيْنٍ<sup>(40)</sup> عَلَى نَابِلٍ (21)

فهذا يُنشَدُ على أنه ما تراه : « كَرَّكَ لِأُمَيْنٍ » أي « رَدَّكَ لِأُمَيْنٍ » وهما  
سهان . على نابِلٍ . وذلك أن تَعَرَّضَ من صاحب النبل شيئا منها فتأملَه  
ثم رَدَّه إليه فيقع بعضُه كذا وبعضُه كذا . وكذلك قولك : « كَرَّكَ (أ) »  
(179) لِأُمَيْنٍ أي طَعَنًا مختلفًا بعضُه كذا وبعضُه كذا . ويروى : « كَرَّ  
كَلَامَيْنٍ » أي (كردِ كَلَامَيْنِ)<sup>(41)</sup> على صاحب النبل كما تقول له : « ارم  
ارم » تريد<sup>(42)</sup> السرعة والعجلة . ومثله قوله (22) :

أَفَاطَمَ قَبْلَ بَيْنِكَ مَتَّعِينِي  
وَمَنْعُكَ مَا سَأَلْتُ كَأَنْ تَبِينِي

فهذه رواية الأصمعي ، أي « مَنْعُكَ كَبِينِكَ وَإِنْ كُنْتَ مَقِيمَةً » وهو  
في معنى قول أبي تمام :

لَا أَظْلِمُ النَّأْيَ قَدْ كَانَتْ خَلَائِقُهَا  
قَبْلَ اعْتِرَاضِ النَّوَى عِنْدِي نَوًى قُذْفًا (23)

(40) — ب : كر كلامين .

(41) — ب : كر كلامين .

(42) — ب : يريد .

(21) (ديوانه : 257) ، وورد بروايات أخرى ، أنظر أيضا (ديوانه : 120) و (الموشح : 166)

وسلّكى : ضربة مستقيمة حيال الوجه . ومخلوجة : بمنة وبسرة . والأمان : السهان .

(22) المثقب العبدى (الشعر والشعراء : 311) و (الخصائص : 167/3) . وفي (معاهد التنصيص :

339/1) ينسب لسحيم بن وثيل الرياحي .

(23) (ديوانه : 361/2) . والقذف : البعيدة .

ورواها ابنُ الأعرابي (24) :

ومنَعَكَ ما سألْتُكَ أَنْ تَبِينِي ( البيت )

أي « منعك إياي ما سألتك هو بينك ». ورواية الأصمعي أعلى وأذهب في المعاني الشعرية . ومن ذلك أيضاً ( قوله ) <sup>(43)</sup> (25) :

وأطلس يَهديه إلى الزاد أنفه  
أطاف بنا والليلُ داجي العساكرِ  
فقلتُ لعمرو صاحبي إذ رأته  
ونحنُ على خُوصٍ عِتاقٍ عواسِرِ

أي عوى هذا الذئب فسر أنت . ومنه (26) :

نُفَلِّقُها مَنْ لَمْ تَنْلُهْ سيوفنا  
بأئماننا هامَ الملوكِ القَمَاقِمِ

وإنما هو « ها » مَنْ لَمْ تَنْلُهْ سيوفنا « فهّا » تنبيهٌ ، و « مَنْ لَمْ تَنْلُهْ سيوفنا » استفهامٌ بمعنى « مَنْ الذي لم تَنْلُهْ سيوفنا ؟ » وهو اعتراضٌ على جهة التأكيد بمعنى الكلام ، وهو غرضُ الاعتراضِ <sup>(44)</sup> أبداً . وقال أبو الفتح : « هو نداءٌ أي : يَا مَنْ لَمْ تَنْلُهْ سيوفنا خَفْنَا فَإِنَّ مِنْ عَادَتِنَا أَنْ نُفَلِّقَ بسيوفنا هامَ الملوكِ فكيف مَنْ سِوَاهُمْ ؟ » (27) . والاستفهامُ أولى به

<sup>(43)</sup> - ساقطة من أ .

<sup>(44)</sup> - ب : الأغراض .

(24) ابن الأعرابي : أبو عبد الله محمد بن زياد . من أكبر الرواة الحفاظ . توفي سنة 231 هـ ( تاريخ الأدب العربي : 203/2 )

(25) ( الخصائص : 89/3 ) مع نسبة انشاده إلى أبي زيد برواية : دقاق عواسر . وعواسر -- كما سيشرحها المؤلف -- : عوى الذئب فسر أنت .

(26) البيت للفرزدق ( الخصائص : 169/3 ) و ( العمدة : 260/1 ) و ( كتاب التنبيه على أوهام أبي علي في أماليه : 85 ) ولم أقف عليه في ديوانه .

(27) ( الخصائص : 169/3 ) .

وأذهب في حسن النظم وأقل تكلفاً وأنسب . ومن ذلك بيت الحماسة  
(28) :

كُلُّ امرئٍ مستودعٌ ماله ( البيت )

يَحْتَمِلُ (أ 180) قوله : « ماله » وجهين : أحدهما : أن يكون قوله :  
« ماله » اسماً مضافاً إلى الضمير وهو المال . والوجه الثاني : أن تكون  
« ما » موصولة بمعنى الذي في محلّ النصب على المفعول به في رواية الكسّر  
في الدال من مستودع . وعلى المفعول الثاني في رواية الفتح . وهذا النوع  
كثير أيضاً . وإن كان بالنسبة إلى الأول قليلاً . وأكثره في الشعر . وليس  
يَخْفَى عليك ما يردُّ منه إذا تأمَّلتَه . وقد انتهينا إلى هذا الحد ، ووفينا بما  
التزمناه من إيراد هذا الجنس الذي هو الاتساع . فلنقل في الجنس  
التاسع .

## الجنس التاسع : الانشاء

والانشاء هو اسمٌ مثالٍ أَوَّلٍ من قولهم : « ثَنَاهُ عَلَى الْقَصْدِ ، يَثْنِيهِ : صَرَفَهُ » . فانشئ هو حَامِلٌ من الفعل ومطاوَعٌ . والانشاء مصدرُ المطاوَعِ منها . ثم ( هو ) <sup>(1)</sup> اسمٌ منقولٌ إلى هذه الصناعة ومَقُولٌ فيها على افتنان المتكلمِ في أنحاء كلامِهِ وجِهَاتِهِ ، وَلَآنَ هذا كافٍ من الموطيِّ ، فَلنَقُلْ في الفاعل . والفاعل فيه هو : تردد المتكلمِ بين <sup>(2)</sup> جهتي قول وجنبي كلام . والانشاء هو اسمٌ معنًى يشابهُ ( ب 92 ) به شيءٌ شَيْئاً في جَوْهره المشترك لهما . فلذلك هو جنس ( متوسط ) <sup>(3)</sup> تحته نوعان : أحدهما : الانْفِتَالُ ، والثاني : العُدُولُ . وذلك لأنه إما أن يتردَّدَ المتكلمُ في الوجوه وإفادَةٍ معنًى لم يُبَيِّنِ القولُ عليه ، وهذا هو النوع الملقب انفتالاً . وإما أن يتردد في غير ذلك وهذا هو الملقب عُدُولاً . والوجوه — كما قد تقرر عند قوم — عبارة عما قد اقتضاه حرفُ المضارعة من وجه المتكلمِ ووجه ( أ 181 ) المخاطبِ ووجه الغائب :

النوع الأول : الانْفِتَالُ : والانفتالُ في أَوَّلِيَةِ مثاليةِ الاسمِ والحَمَلِ والمطاوَعَةِ كما تقرر في موطيِّ اسمِ الانشاء . فلنَقُلْ في الفاعل وهو : تَرَدَّدُ المتكلمِ في الوجوه وفي إفادَةٍ معنًى لم يُبَيِّنِ ( صريحٌ ) <sup>(4)</sup> القولُ عليه . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الإلْتِفَاتُ ، والثاني : الإِعْتِمَادُ . وذلك لأنه إما أن يترددَ المتكلمُ في الوجوه فقط فهذا

(1) — ساقطة من ب .

(2) — أ : من جهتي .

(3) — ساقطة من ب .

(4) — ساقطة من ب .



هو الالتفاتُ . وإما أن يتردد في إفادة معنى لم يُبين القول عليه ( صريحاً وضمناً )<sup>(5)</sup> وهذا هو الاعتمادُ :

**النوع الأول :** الالتفاتُ : وهو المدعو عند قوم : خطابَ التَّلَوْنِ . والموطيء ها هنا<sup>(6)</sup> أيضاً كالموطيء في جنسه . والفاعلُ هو : ما تَقَرَّرَ عند تقسيم جنسه ، وهو ترددُ المتكلمِ في الوجوه . وابنُ المعترِ يرسمُه بأنه « انصراف المتكلم عن الإخبار إلى المخاطبة ، وعن المخاطبة إلى الإخبار » (1) ، وصاحبُ كتاب « العمدة » مُثْنٍ على ابنِ المعترِ بهذا الرسمِ ومُسْتَحْسِنٌ له (2) ، وقوةُ الرسمين واحدة . واسمُ الالتفاتِ هو اسمٌ مشتركٌ بين هذا المعنى<sup>(7)</sup> الواقع في هذا النوع والمعنى الآخر الذي هو النوع<sup>(8)</sup> الأول من جنس التَّيَمَّةِ وهو المُسَمَّى اعتراضاً وكأنه اعتراضٌ<sup>(9)</sup> تشكيكٌ ، ولذلك غَلَطَ مَنْ عدَّها نوعاً واحداً غير<sup>(10)</sup> متباينين . ونحن فلَمَّا أَلْفَيْنَاهَا هنا معنيين متباينين معقولين واسمين ، والأسماءُ في أصل الوضع هي على التباينِ وذلك بالذات والاشتراك فيها بالعرض ، فصلنا وأنزلنا كلَّ واحدٍ منهما نوعاً في (أ 182) الجنس الذي يرتقي إليه ويقتضي الدخولَ تحته ، وخصَّصناه بأنسبِ الاسمين إليه فخصصنا هذا النوعَ باسمِ الالتفاتِ ، وخصصنا النوعَ الآخرَ باسمِ الاعتراضِ كما سيردُ وفقاً في الأول لاستعمال الاسمِ عند الجمهور عند النقل ، وفي الثاني لموضوع صناعة النحو لمشابهة

(5) — ساقطة من ب . وعبرة أ : وصريحاً ضمناً .

(6) — ب : والموطيء هنا .

(7) — أ : النوع .

(8) — ب : المعنى .

(9) — ب : اشتراك .

(10) — أ : واحداً وغير متباينين .

(1) (البدیع : 689) .

(2) (العمدة : 46/2) .

هذا المعنى الملقَّب اعتراضاً للمعنى الذي يلقيه النحويون كذلك ، وإن كان المعنى البلاغي أعمّ وضعاً كما سيبين بعدُ بحولِ الله تعالى . وفائدة هذا الأسلوب من النظم والفن من البلاغة استقرار<sup>(11)</sup> السامع والأخذ بوجهه ، وحملُ النفس بتنويع الأسلوب وطراءة الافتنان على الإصغاء للقول والارتباط بمفهومه قال (3) :

لا يُصلِحُ النفسَ إن<sup>(12)</sup> كانت مُصرِّفةً  
إلا التَّنْقُلُ من حالٍ إلى حالٍ

ولو كان أسلوبُ القول على نهجٍ واحدٍ لم يكن له هذا الوقع وهذا التأثير . ومن صورهِ<sup>(13)</sup> الجزئية من المعجز قوله عز وجل : « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ ، إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » (4) فقله : « إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » التفاتٌ لأنه انصرافٌ من إخبار إلى مخاطبة . وقوله عز وجل : « وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتَثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا » (5) ، وقوله (عز وجل)<sup>(14)</sup> : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا » (6) ، وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتٍ في ثلاثة أبيات قال :

تطاولَ ليْلُك بالائْتِمُدِ ونامَ الخَلِيُّ ولمْ تَرْقُدِ (أ 183)  
وباتَ وباتَتْ له لَيْلَةٌ كَلِيلَةَ ذِي الْعَائِرِ الْأَرْمَدِ

(11) — أ : استمرار .

(12) — أ : إذ كانت .

(13) — أ : ومن صور الجزئية .

(14) — ساقطة من أ .

(3) أبو العتاهية (ديوانه : 321) برواية : لن يصلح : كما ورد برواية أخرى في (زهر الآداب 35/1) .

(4) الفاتحة : 2 — 5 .

(5) فاطر : 9 .

(6) فاطر : 27 .

وذلك مِنْ نَبَأٍ جَاءَنِي وَخَبَّرْتُهُ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ (7)

والالتفاتاتُ بيّنةٌ فيه (ب 93). ومن شرط هذا الفن من الكلام والأسلوب من البديع — وهو الانصرافُ في <sup>(15)</sup> الوجوه — أن يكون في كلامين لا في كلام واحد. فأما قوله (8):

أَلَمْ تَعْلَمِي يَا دَارَ بَلْجَاءَ أَنِّي  
إِذَا أَخَصَبْتُ أَوْ كَانَ جَدْبًا جَنَابُهَا

فإنَّه أضمَرَ بلجاء لا <sup>(16)</sup> الدار أي «إذا أخصبت بلجاء» ولم يضمِر الدارَ لأنه بعدُ في خطابها. ولا يجوز الانصرافُ إلا في كلامين. فأما في كلام واحد (فلا) <sup>(17)</sup>، وكذلك لا يجوز الانصرافُ إلا عند قطع الدلالة والعلم.

**النوع الثاني: الإِعْتِمَادُ:** والموطيء هنا أيضاً من أولية المثال <sup>(18)</sup> — وإنَّ اعْتَمَدَ إما بمعنى عَمَدَ مما جاء من افْتَعَلَ بمعنى فَعَلَ، وإما بملاحظة مزيدٍ معنى الافتعال في الاعتماد — بَيْنُ بذاته، فلنقلُ في الفاعل وهو: تَرَدَّدُ المتكلم لإفادة معنى لم يُبَيِّنِ القولُ عليه (صريحاً بل ضمناً) <sup>(19)</sup>.

(15) — ب: من.

(16) — ب: إلى.

(17) — ساقطة من أ.

(18) — ب: من أولية مثال.

(19) — ساقطة من ب.

(7) (ديوانه: 185). وتنسب الأبيات لعمر بن معدي كرب الزبيدي (ديوانه: 92). كما تنسب في (معاهد التنصيص: 170/1 — 171) لامريء القيس بن عابس الكندي الصحابي الجليل. وانظر تفصيل هذه النسبة في مقال عن ابن عانس لمحمد فهم الحمداي (مجلة الفيصل عدد 78/10 ص 120 — 125).

والأتمد: موضع. والخلي: الخالي من الهموم. والعائر: الموجع في عينيه.  
(8) أعراي (الكامل: 230/1) وورد برواية مختلفة في (الكامل: 380/3).

ومن صورهِ الجزئية (قوله عز وجل : « قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ » (9) . وقوله تعالى : « فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ » (10) . وقوله تعالى : « وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ، وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا » (11) . وقوله تعالى : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ، فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ . وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَىٰ شُرَكَائِهِمْ (أ 184) . سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » (12) ، فقوله تعالى : « يَحْكُمُونَ » اعتماد ، ومنه (20) قول جرير :

مَتَى كَانَ الْخِيَامُ بِذِي طُلُوحٍ سُقِيتِ الْغَيْثَ أَيُّهَا الْخِيَامُ ؟ (13)  
 وقوله فيما (21) حكى إسحاق (الموصلي) (22) (14) قال : « قَالَ لِي الْأَصْمَعِيُّ : أَعْرِفُ التَّفَاتَاتِ (23) جَرِيرٌ ؟ قُلْتُ : لَا ، فَأَنْشَدَنِي :

(20) — ما بين المعقوفتين ساقط كله من ب .

(21) — أ : كما .

(22) — ساقطة من ب .

(23) — أ : التفات .

(9) البقرة : 126 .

(10) آل عمران : 187 .

(11) النساء : 69 .

(12) الأنعام : 136 .

(13) (ديوانه : 278/1) . وذو طلوح : واد به كثير من شجر الطلح .

(14) اسحاق الموصلي هو : اسحاق بن ابراهيم الموصلي الشاعر الأديب والموسيقار المعروف . توفي سنة 235 هـ (تاريخ الأدب العربي : 65/3) .

أَتَنَسَى إِذْ تُودَّعُنَا سُلَيْمَى  
بِفَرْعٍ بَشَامَةٍ؟ سُقَيَ الْبَشَامُ! (15)

وإنما سمَّاهُ التَّفَاتاً بِاسْمِ قَسِيمِهِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا تَمَيَّزَ لَهُمْ هَذَانِ النُّوعَانِ  
الَّذَانِ (24) يَنْقَسِمُ جَنْسُ الْإِنْفِتَالِ إِلَيْهِمَا . فَكَانُوا يَسْمُونَهُمَا (25)  
(بِاسْمِ) (26) الْإِنْفِتَاتِ ، وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ الْمُعْتَزِّ يَفْعَلُ ، وَذَلِكَ كُلُّهُ نَظَرٌ  
بِحَسَبِ بَادِيءِ الْأَمْرِ ، لَكِنْ تَعَقُّبُ النَّظَرِ يَقْتَضِي تَقْسِيمَ جَنْسِ الْإِنْفِتَالِ إِلَى  
جَزْئِي الْإِنْفِتَاتِ وَالْإِعْتِمَادِ ، وَوَضْعُهَا نَوْعَيْنِ تَحْتَهُ قَسِيمَيْنِ (27) تَحْصِيلاً  
لِلْمَعَانِي ، وَإِبْرَازاً لِمَا فِي الْقُوَّةِ مِنْهَا إِلَى الْفِعْلِ . وَلَيْتَ شَعَرِي مَا الَّذِي يَصْنَعُ  
ابْنُ الْمُعْتَزِّ عِنْدَ نُبُوِّ حَدِّهِ لِلْإِنْفِتَاتِ (28) أَنْ يَنْطَبِقَ لَهُ عَلَى هَذَا النُّوعِ الَّذِي  
نُسَمِّيهِ (29) اعْتِمَاداً وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ . وَمِنْ الْإِعْتِمَادِ قَوْلُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ :

أَبْعَدَ الْحَارِثِ الْمَلِكِ ابْنَ عَمْرٍو  
لَهُ مُلْكُ الْعِرَاقِ إِلَى عُمَانَ  
مُجَاوِرَةً بَنِي شَمْجَى بْنِ جَرْمٍ  
هَوَاناً مَا أُتِيحَ مِنَ الْهَوَانِ  
وَيَمْتَحُهَا (30) بَنُو شَمْجَى بْنِ جَرْمٍ  
مَعِيزَهُمْ . حَنَانِكَ ذَا الْحَنَانِ (16)

(24) — ب : الدالان .

(25) — ب : يسمونها .

(26) — ساقطة من أ .

(27) — ب : قسمن .

(28) — أ : لالنفات .

(29) — أ : يسميه .

(30) — ب : وتمنحها .

(15) (ديوانه : 279/1) . وانظر النص في (حلية المخاضرة : ورقة : 10) و (العمدة : 46/2) والبشام :

شجر طيب الرائحة يستاك به .

(16) (ديوانه : 143) و الحارث بن عمرو بن حجر الأكبر . هو أحد أجداد امرئ القيس . وبنو

شمجي : حي من جرم .

فَقَوْلُهُ : « مَا أُتِيحَ مِنَ الْهُوَانِ » وَقَوْلُهُ : « حَنَانِكَ ذَا الْحَنَانِ » اعْتِمَادٌ .  
وَإِفَادَةُ الْقَوْلِ مَعْنَى لَمْ يَكُنْ بُنِيَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ كَقَوْلِهِ : « سَقَى الْبِشَامَ » وَ  
« سَقَيْتَ الْغَيْثَ أَيْتَهَا الْحِيَامَ » . ( وَمِنْ صُورِ الْاعْتِمَادِ الْبَدِيعَةُ قَوْلُ الْآخِرِ .  
وَهُوَ عَبْدُ بَنِي الْحَسْحَاسِ ( 17 ) ( أ 185 ) :

تَجَمَّعْنَ فِي شَيْءٍ ثَلَاثًا وَأَرْبَعًا  
وَوَاحِدَةً حَتَّى كَمَلْنَ ثَمَانِيَا  
وَأَقْبَلْنَ مِنْ أَقْصَى الْبُيُوتِ يَعُدُّنِي  
بَقِيَّةَ مَاءِ الْعَيْنِ سَيْفًا يَمَانِيَا  
يَعُدُّنَ مَرِيضًا هُنَّ هَيَّجْنَ دَاءَهُ  
أَلَا إِنَّمَا بَعْضُ الْعَوَائِدِ دَائِيَا ( 18 )

فَقَوْلُهُ : « أَلَا إِنَّمَا بَعْضُ الْعَوَائِدِ دَائِيَا » هُوَ اعْتِمَادٌ بِدِيعٍ . وَمِنْ ذَلِكَ  
قَوْلُ الشَّرِيفِ فِي كَافِيَتِهِ :

سَهْمٌ أَصَابَ وَرَامِيهِ بِذِي سَلَمٍ  
مَنْ بِالْعِرَاقِ لَقَدْ أَبْعَدْتَ مَرَمَاكَ ( 19 )

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ :

أَدَّلْتُ فَلَمْ أَحْمِلْ ، وَقَالَتْ فَلَمْ أُجِبْ  
لَعَمْرُ أَبِيهَا إِنِّي لَظَلُومٌ ( 31 )

( 31 ) — مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ كُلُّهُ مِنْ ب .

( 17 ) عَبْدُ بَنِي الْحَسْحَاسِ هُوَ : أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَحِيمٌ : كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا بِهِ لَكْنَةٌ : أَدْرَكَ النَّبِيَّ وَقَدْ تَمَثَّلَ مِنْ  
شَعْرِهِ : شَاعِرٌ مُحْسِنٌ . وَأَسْتَاذٌ فِي الْغَزْلِ لِعَمْرِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ ، قُتِلَ فِي خِلَافَةِ عُثْمَانَ ( خَزَانَةُ الْأَدَبِ :  
242/1 ) .

( 18 ) ( دِيْوَانُهُ : 23 ) .

( 19 ) ( دِيْوَانُهُ : 593/2 ) .

النوع الثاني من الجنس التاسع<sup>(32)</sup> العُدُولُ : والموطىء من أولية مثالية الاسم والحمل والمطاوعة بين<sup>(33)</sup> . أَعْدَلُهُ فَعْدَلُ<sup>(34)</sup> كالذي تقدّم في صدر هذا الجنس . فالعُدُولُ مثال أول مصدر عدل عُدُولاً . وجهة تلاقي النقل فيه أيضاً النسبة . فلنقل في الفاعل وهو : افْتِنَانُ إِرَادَةٍ<sup>(35)</sup> وصف المتكلم شيئين إلى القصد الأول أو<sup>(36)</sup> الثاني . والعُدُولُ اسم محمول يشابه به شيء شيئاً في جوهره المشترك لهما ، فلذلك هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : التَّيَمَّةُ ، والثاني : التَّوْجِيهُ . وذلك لأنه إما أن يكون الأول من الشيئين الموصوفين هو المقصود على القصد الأول ، وذكر الآخر معه ( إنما )<sup>(37)</sup> هو بالانجرار مع الأول تأكيداً أو تلاقياً أو غير<sup>(38)</sup> ذلك من أغراض القول . وهذا هو النوع الأول الذي من شأننا أن نلقبه تَيَمَّةً . وإما أن يكون الثاني منهما هو المقصود على القصد الأول ، والأول إنما هو من أجله كالذريعة والتوطئة أو غير ذلك من ( أ 186 ) أغراض القول . وهذا هو النوع الثاني الذي نلقبه توجيهاً :

النوع الأول : التَّيَمَّةُ : والفاعل في هذا النوع هو إرادة المتكلم وصف شيئين ، وأحدهما — وهو الأول — مقصود على القصد الأول . وذكر الثاني لضرب ( ب 94 ) من التأكيد أو التلاقي ، أعني أن يكون أحدهما مما يشدُّ الأول أو يعطي فيه تلاقياً . فلذلك من كون الغرض في هذا النوع منقسماً إلى التأكيد أو التلاقي<sup>(39)</sup> ، كان هذا النوع هو جنس متوسط تحته

(32) — أ و ب : من الجنس الأول .

(33) — ب : بين .

(34) — ب : فعدا .

(35) — ب : وهو إرادة افتنان إرادة وصف .

(36) — أ : والثاني .

(37) — ب : معناه هو بالانجرار .

(38) — أ : وغير ذلك .

(39) — ب : التلاقي .

نوعان : أحدهما : الإِعْتِرَاضُ . والثاني : الإِسْتِدْرَاكُ :

**النوع الأول : الإِعْتِرَاضُ :** والفاعل فيه هو : إرادة المتكلم وصف شيئين : الأولُ منهما على القصدِ الأولِ ، والثاني بالانجرار (أو) (40) لضرب من التأكيد فقط ، ولذلك قيل فيه هو أن يأخذَ المتكلمُ في معنى فيعرضَ له معنى آخرُ فيعدلُ عن الأولِ إلى الثاني فيأتي به ثم يعودُ إلى الأولِ من غير أن يُخلَّ بالثاني في شيء ، وبهذا رَسَمُوهُ (20) والاعتراضُ ممَّا تضافرَ على استعماله صناعةُ البلاغة والنحو ، غير أن الذي وقع في البلاغة هو أعمُّ وضعاً لأنه يكونُ جُمْلَةً بمعنى ( الجملة في صناعة النحو . ويكونُ كلاماً أزيدَ من الجملة ، وقِصَّةً ، والنحويُّ هو أخصُّ وضعاً لأنه يكونُ جُمْلَةً ) (41) بالمعنى الأولِ النحوي فقط ولذلك معناه عند النحاة جملةٌ صغرى تتخلَّلُ جُمْلَةً كبرى على جهة التأكيد . ومن صور الاعتراض قوله ( تعالى ) (42) : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ، وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » (21) . وقوله عز وجل : « وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ ( أ 187 ) الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ، وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا افْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ . وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ، وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ

(40) — ب : ولضرب .

(41) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

(42) — ساقطة من ب .

(20) ( حلية المحاضرة : ورقة : 9 ) . ويسميه الحاتمي هناك : الالتفات مشيراً إلى تسمية قوم له بالاعتراض .

(21) الواقعة : 75 — 77 .



يَسْتَهْزِئُونَ . فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ، ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ :  
 إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ ، بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ «  
 (22) ، فَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ  
 الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ » إِلَى قَوْلِهِ : « وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » اعْتِرَاضٌ  
 فِي أَثْنَاءِ كَلَامٍ وَهُوَ قَوْلُهُ : « وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا  
 يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ، وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ، فَإِذَا مَسَّ  
 الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا » ( وَذَلِكَ أَنْ قَوْلَهُ : « فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ » ) (43)  
 مُسَبَّبٌ عَنْ قَوْلِهِ : « وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ » عَلَى مَعْنَى أَنَّهُمْ  
 يَشْمَتُونَ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالشَّرْكِ الَّذِي هُوَ ذِكْرُ الْآلِهَةِ ،  
 فَإِذَا مَسَّ أَحَدَهُمْ ضُرٌّ أَوْ حَزَبَتْهُ شِدَّةٌ ، تَنَاقَضَ فِي دَعْوَاهِ فَدَعَا مَنْ اشْمَأَزَّ  
 مِنْ ذِكْرِهِ ، وَانْقَبَضَ مِنْ تَوْحِيدِهِ فَلَجَأَ إِلَيْهِ دُونَ الْآلِهَةِ ، فَهُوَ اعْتِرَاضٌ بَيْنَ  
 السَّبَبِ وَالْمُسَبَّبِ يَفِيدُ الْقَوْلَ بِمَا فِيهِ مِنْ دَعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ رَبَّهُ بِأَمْرِهِ بِذَلِكَ  
 وَبَيْنَ قَوْلِهِ : « أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ » ، ثُمَّ بِمَا عَقِبَهُ مِنَ الْوَعِيدِ الْعَظِيمِ  
 أَشَدَّ التَّأْكِيدِ وَأَعْظَمَهُ (44) وَأَبْلَغَهُ ، وَلِذَلِكَ كَانَ اتِّصَالُ قَوْلِهِ : « فَإِذَا مَسَّ  
 الْإِنْسَانَ ضُرٌّ » هُنَا بِفَاءِ التَّسْيِيبِ دُونَ اتِّصَالِ (أ 188) نَظِيرِهِ فِي أَوَّلِ  
 السُّورَةِ مِنْ قَوْلِهِ : « وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ » (23) لِلتَّسْيِيبِ  
 الْوَاقِعِ هُنَا وَخُلُوِّ الْأَوَّلِ مِنْهُ إِلَّا مِنْ اشْتِرَاكِ جُمْلَةٍ مَعَ جُمْلَةٍ وَمُنَاسَبَةِ  
 أَوْجَبَتِ الْعَطْفَ بِالْوَاوِ الْمَوْضُوعَةِ لِمُطْلَقِ الْجَمْعِ كَقَوْلِهِ : « قَامَ زَيْدٌ وَعَمْرُو » ،  
 وَيَسْتَبْتُ التَّسْيِيبُ مَعَ ( مَا ) (45) فِي ظَاهِرِ الْأَمْرِ مِنْ (46) أَنْ اشْمَتَازَهُمْ

(43) — ساقطة من ب .

(44) — ب : وأعظم وأبلغه .

(45) — ساقطة من أ .

(46) — ب : الأمرين .

ليس يقتضي التجاءهم إلى الله تعالى وإنما يقتضي ضده من إعراضهم عنه من جهة أن سياق الآية يقتضي<sup>(47)</sup> إثبات التناقض وذلك (ب 95) أن<sup>(48)</sup> تقول : « زيدٌ مؤمنٌ بالله تعالى فإذا مسه ضرٌّ لجأ إليه » ، فهذا سببٌ ظاهرٌ مبنيٌّ على اطراد الأمر وقوده . وتقولُ : « زيدٌ كافرٌ بالله فإذا مسه ضرٌّ لجأ إليه » فتجيء بالفاء هنا لغرض إلزام التناقض أو العكس<sup>(49)</sup> . حيث أنزل الكافر كفره منزلة الإيمان في جعله سببَ الالتجاء . فأنت تلزمه العكس ، فإنك (إنما)<sup>(50)</sup> تقصِدُ بهذا الكلام الإنكارَ والتعجبَ<sup>(51)</sup> من فعله . وقوله عز وجل : « وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ الشُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ، لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ » (24) فقولُه عز وجل : « اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ . لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » اعتراضٌ واقعٌ في أثناء الكلام متصلٌ وهو قوله (تعالى)<sup>(52)</sup> : « وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ الشُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ » ، ومركَّبٌ<sup>(53)</sup> على نهج أسلوب الإدارة من جزئين أحدهما : صِفَةُ السَّعَادَةِ ، والآخرُ : صِفَةُ الشَّقَاءِ . وهو (على)<sup>(54)</sup> مهيع أسلوب القرآن من ذكر الضدِّ (أ 189) عقب الضدِّ

(47) — أ : تقتضي .

(48) — أ : أنك تقول .

(49) — ب : والعكس .

(50) — ساقطة من أ .

(51) — ب : والتعجب .

(52) — ساقطة من أ .

(53) — ب : مركب .

(54) — ساقطة من أ .

لَيَّبِينَ<sup>(55)</sup> بِهِ كَمَا قِيلَ «وَبِضْدَهَا تَتَبَّيْنُ الْأَشْيَاءُ» (25) وَذِكْرُ أَحَدِ الضَّادِينَ  
بِمَفْرَدِهِ هُوَ الْاِسْتِدْلَالُ (26) عَلَى مَا اسْتَقَرَّ فِي الثَّلَاثَةِ مِنَ الْخُطَابَةِ (27) .  
وَمِنْ صَوَرِهِ الْجَزْئِيَّةُ فِي الشَّعْرِ قَوْلُ كَثِيرٍ :

لَوْ أَنَّ الْبَاخِلِينَ — وَأَنْتَ مِنْهُمْ — رَأَوْكَ، تَعَلَّمُوا مِنْكَ الْمِطَالَ (28)

وَكَذَلِكَ قَوْلُ عَوْفِ بْنِ الْمُحَلَّمِ لابْنِ طَاهِرٍ (29) :

إِنَّ الثَّمَانِينَ — وَبُلَّغَتْهَا — قَدْ أَحْوَجْتُ سَمْعِي إِلَى تَرْجُمَانٍ

وَهَذَا ، لَانْطِبَاقَ حَدِّ الْاِعْتِرَاضِ عَلَيْهِ ، هُوَ أَوْلَى بِهِ وَأَقْعَدُ بِمَعْقُولِهِ ،  
وَإِنْ كَانَ قَدْ ذُكِرَ عَنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ يَرَوْنَهُ<sup>(56)</sup> تَثْمِيمًا ، وَهُوَ فِي غَايَةِ السَّقُوطِ ،  
وَقَالَ النَّابِغَةُ ، قِيلَ هُوَ الذِّبْيَانِي ، وَقِيلَ هُوَ الْجَعْدِي ( وَهُوَ أَظْهَرُ )<sup>(57)</sup> :

أَلَا زَعَمْتَ بَنُو عَبْسٍ بَأَنِّي  
— أَلَا كَذَبْتُ — كَبِيرُ السَّنِّ قَانِي (30)

(55) — ب : فَيَيْن .

(56) — ب : عَدُوهُ .

(57) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .

(25) وَرَدَ هَذَا الْقَوْلُ شَطْرًا فِي بَيْتِ شَعْرِ لَأَمِيَّةِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ الْأَنْدَلُسِيِّ ( الْخَرِيدَةُ : 190/1 )  
كَمَا وَرَدَ عِنْدَ غَيْرِهِ . وَتَتَمَتَّه هُنَاكَ :

يَا هَاجِرَا سَمُوهُ عَمْدًا وَاصِلًا وَبِضْدَهَا ....

(26) أَنْظِرْ مَلْحَقَ الْمِصْطَلَحَاتِ .

(27) ( الْخُطَابَةُ : 247 ) .

(28) ( دِيْوَانُهُ : 150/1 ) . وَالْمِطَالَا : مِنَ الْمَطْلِ بِالذِّينِ .

(29) عَوْفُ بْنُ الْمُحَلَّمِ هُوَ : أَبُو الْمُنْهَالِ عَوْفُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَزَاعِيُّ ، عَالِمٌ جَامِعٌ وَشَاعِرٌ فَصِيحٌ ، تَوَفَّى سَنَةَ 214 هـ

( مَعْجَمُ الْأَدْبَاءِ : 139/16 ) مَعَ الْبَيْتِ ضَمْنِ مَقْطُوعَةٍ مِنْ 13 بَيْتًا وَمُنَاسَبَتِهِ . وَانْظُرْ ( رِسَالَةُ

الْغَفْرَانِ : 576 ) وَ ( وَمِنْهَاجُ الْبُلْغَاءِ : 315 ) . وَسَتَأْتِي تَرْجُمَةُ ابْنِ طَاهِرٍ .

(30) النَّابِغَةُ الذِّبْيَانِي ( دِيْوَانُهُ : 125 ) وَ ( الْعَمْدَةُ : 45/2 ) بِرَوَايَةٍ : أَلَا كَذَبُوا مَعَ النَّسْبَتَيْنِ . بَيْنَمَا يَنْسَبُ إِلَى

الْجَعْدِيِّ فِي ( الْبَدِيعِ : 691 ) وَ ( الْبَدِيعِ فِي نَقْدِ الشَّعْرِ : 131 ) وَلَيْسَ بِدِيْوَانِ الذِّبْيَانِيِّ تَحْقِيقُ دَشْكِرِي

فِيصَل .

فَقَوْلُهُ : « أَلَا كَذَبْتَ » اعْتِرَاضٌ كَلَامٍ عَلَى جِهَةِ التَّشْدِيدِ لِلأَوَّلِ  
وَالتَّأَكِيدِ . وَمِنْ مَلِيحِ الِاعْتِرَاضِ قَوْلُ بَعْضِ الْعَرَبِ :

فَظَلُّوا بِيَوْمٍ — دَعُ أَخَاكَ بِمِثْلِهِ —  
عَلَى مَتَرَعٍ يُوفِي وَلَمَّا يُصَرِّدِ (31)

فَقَوْلُهُ : « دَعُ أَخَاكَ بِمِثْلِهِ » اعْتِرَاضٌ مَلِيحٌ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُ جَرِيرٍ :

نِعَمَ الْقَرِينُ<sup>(58)</sup> — وَكُنْتُ عِلْقَ مَضِنَّةٍ —  
وَأَرَى بِنَعْفٍ بَلِيَّةٍ<sup>(59)</sup> الْأَحْجَارُ (32)

فَقَوْلُهُ : « وَكُنْتُ عِلْقَ مَضِنَّةٍ » اعْتِرَاضٌ مَلِيحٌ شَرِيفٌ ، وَمِنْ شَأْنِ  
الِاعْتِرَاضِ وَقُوعُهُ فِي أَثْنَاءِ الْقَوْلِ وَتَضَاعُيفِ الْكَلَامِ كَقَوْلِ الْعَبَّاسِ بْنِ  
الْأَحْنَفِ :

قَدْ كُنْتُ أَبْكِي — وَأَنْتِ رَاضِيَةٌ —  
حِذَارَ هَذَا الصَّدُودِ وَالْغَضَبِ  
إِنْ تَمَّ ذَا الْهَجْرِ يَظْلُوم — وَلَا  
تَمَّ — فَمَا فِي الْعَيْشِ مِنْ أَرْبِ (33)

وَمِنْهُ قَوْلُ نَصِيبٍ (34) (أ 190) :

---

(58) — أ : الْفَرِيقُ .

(59) — أ و ب : ثَلَاثَةٌ .

---

(31) (الصَّنَاعَتَيْنِ : 410) بِدُونِ نِسْبَةٍ . وَوَرَدَ بِرَوَايَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ (فِي الْعُمْدَةِ : 45/2) وَ (الْبَدِيعِ : 60)

وَيَصْرَدُ مِنَ التَّصْرِيدِ : الْبَرْدُ وَهُوَ فِي السَّقِيِّ دُونَ الرِّيِّ ، وَالتَّصْرِيدُ أَيْضًا : التَّقْلِيلُ .

(32) (دِيَوَانُهُ : 154) . وَعِلْقُ مَضِنَّةٍ : النَفِيسُ الَّذِي يَبْخُلُ بِهِ . وَنَعْفٌ : أَسْفَلُ الْجَبَلِ وَأَعْلَى الْوَادِي ،  
وَبَلِيَّةٌ : بَلَدٌ .

(33) (دِيَوَانُهُ : 33) بِرَوَايَةٍ : « إِنْ دَامَ .... وَلَا دَامَ » وَ (الْعُمْدَةِ : 47/2) وَ (زَهْرُ الْآدَابِ :

1105/4) وَ (مَعَاهِدُ التَّنْصِيفِ : 371/1) ، وَقَدْ سَبَقَتْ تَرْجُمَةُ الشَّاعِرِ .

(34) نَصِيبٌ هُوَ : نَصِيبُ بْنُ رَبَاحٍ . أَبُو مُحَجَّجٍ مَوْلَى عَبْدِ الْعَزِيزِ . شَاعِرٌ فَعِلٌ ، كَانَ يَعُدُّ مَعَ جَرِيرٍ وَكَثِيرٍ

عِزَّةٍ (الْأَعْلَامُ : 355/8) وَانْظُرِ الْبَيْتَ فِي (الْعُمْدَةِ : 47/2) وَانْظُرِ رَوَايَةَ أُخْرَى بِهَا اخْتِلَافٌ بَسِيطٌ

فِي (الْأَغَانِي : 364/1) .

فَكِدْتُ — وَلَمْ أُخْلَقْ مِنَ الطَّيْرِ إِنْ بَدَا  
سَنَى بَارِقٍ نَحْوَ الْحِجَازِ — أَطِيرُ

فَقُولُهُ : « وَلَمْ أُخْلَقْ مِنَ الطَّيْرِ » اعْتِرَاضُ كَلَامٍ فِي كَلَامٍ وَقَوْلٍ فِي أَثْنَاءِ  
قَوْلٍ . كَمَا أَنَّ مِنْ شَأْنِ الاسْتِطْرَادِ وَقُوعَهُ فِي آخِرِ الْقَوْلِ وَخَاتِمَتِهِ ، وَذَلِكَ  
لِمَا<sup>(60)</sup> تَقَرَّرَ بَيْنَهُمَا بِالْفَرْقِ بَيْنَ جَنْسِيَّتِهِمَا وَهُمَا التَّمَتُّةُ وَالتَّوْجِيهُ ، مِنْ أَنَّ التَّمَتُّةَ  
يُقْصَدُ فِيهَا الْأَوَّلُ مِنَ الشَّيْئَيْنِ الْمُوصُوفَيْنِ عَلَى الْقَصْدِ الْأَوَّلِ ، وَيَأْتِي ( ب )  
96 ( الْآخِرُ بَعْدَ<sup>(61)</sup> ) الْقَصْدِ الثَّانِي فَلَمْ يَكُنْ لَكَ — كَمَا قِيلَ — فِي خَلْدٍ  
فَتَقَطَعَ لَهُ كَلَامُكَ ، بَلْ يَأْتِي عَفْوَاً وَانْتِهَازاً لِإِفَادَةِ الْقَوْلِ مَعْنَى يَشُدُّ مَضْمُونَهُ  
وَيُؤَكِّدُ مَقْصُودَهُ بِالْقَصْدِ الْأَوَّلِ ، فَإِنَّ<sup>(62)</sup> التَّوْجِيهَ الَّذِي هُوَ جَنْسُ  
الاسْتِطْرَادِ يُقْصَدُ فِيهِ الثَّانِي مِنَ الشَّيْئَيْنِ الْمُوصُوفَيْنِ عَلَى الْقَصْدِ الْأَوَّلِ لِأَنَّكَ  
تَقْصِدُهُ فِي نَفْسِكَ وَأَنْتَ تَحِيدُ عَنْهُ فِي لَفْظِكَ حَتَّى تَصِلَ بِهِ كَلَامُكَ عِنْدَ  
انْقِطَاعِ آخِرِهِ ، أَوْ تُلْقِيَهُ إِقَاءً وَتَعُودَ<sup>(63)</sup> إِلَى مَا أَنْتَ فِيهِ ، وَلِهَذَا كُلُّهُ لَمْ  
نُحْفَلْ بِمَا قَرَّرَهُ صَاحِبُ كِتَابِ « الْعَمْدَةِ » مِنْ أَنَّ الْإِعْتِرَاضَ — وَإِنْ كَانَ  
مَبْنِئاً عَلَى وَقُوعِهِ فِي أَثْنَاءِ الْقَوْلِ — فَقَدْ يَقَعُ فِي آخِرِ الْقَوْلِ وَعَجْزُهُ كَقَوْلِهِ :  
« سُقِيَ الْبِشَامُ » وَقَوْلِهِ : « سُقِيَ الْغَيْثُ أَيْتُهَا الْخِيَامُ » (35) لِأَنَّ هَذَا كُلَّهُ  
وَمَا أُنْشِدَ فِي هَذَا الْمَعْنَى جَمِيعاً لَيْسَ بِإِعْتِرَاضٍ وَلَيْسَ بِدَاخِلٍ فِي جَنْسِهِ بَلْ  
دَاخِلٌ فِي نَوْعِ الْإِعْتِمَادِ مِنْ جَنْسِ الْإِنْفِتَالِ عَلَى مَا تَقَرَّرَ ، وَعَلَى تَبَايُنِ  
الْمَعْنَيْنِ وَطَرَحِ الْإِشْتِرَاكِ .

النوع الثاني : الاستدراك : والفاعل أيضا في هذا النوع هو إرادة

(60) — ب : مما .

(61) — ب : بعده الآخر .

(62) — ب : وإن .

(63) — ب : أو تلغيه الغاء أو تعود .

المتكلم وصفَ شيئين : الأول منها على القصد الأول ، والثاني بالانجرار لضرب من التلاقي . ومن صورهِ الجزئية قولُ أبي العطاء السَّنْدِي يرثي ( أ ( 191 ) عمرَ بنَ هُبَيْرَةَ ( 36 ) :

وإنك لم تَبْعَدْ على متعهْدٍ  
بلى ، كُلُّ من تحت الترابِ بَعِيدُ

فقوله : « بلى كل من تحت التراب بعيد » هو استدراك . وقال زهير :

قفْ بالديار التي لم يَعْفُهَا الْقِدَمُ  
بلى ، وَغَيْرَهَا الْأَرْوَاحُ وَالْدِّيمُ ( 37 )

فقوله : « بلى وغيرها الأرواح والديم » استدراك . وقال جرير :

غداً باجتماعِ الحيِّ نَقْضِي لُبَانَةً  
وَأُقْسِمُ لَا تُقْضَى لُبَانَاتُنَا غداً ( 38 )

وأنشد ابنُ المعتز في ذلك :

نُبِّئْتُ فَاضِحَ نَفْسِهِ يَغْتَابُنِي  
عند الأمير ، وهل عليَّ أميرُ ( 39 )

فقوله : « وهل علي أمير » استدراكٌ حَسَنٌ . وربما تركَّب الاستدراكُ بالتصدير كالذي هنا من قوله في بيت جرير : « غداً وأقسم لا تُقْضَى

- 
- ( 36 ) هو أفلح — أو مرزوق — بن سيار . شاعر من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية ( الاغاني : 327/17 ) والمرثي قائد مشهور من بني أمية . وفي ( العمدة : 46/2 ) أنه يزيد بن عمر بن هبيرة وقد نسب في ( أمالي المرتضي : 223/1 ) لمعن بن زائدة في رثاء ابن هبيرة .  
( 37 ) ( ديوانه : 90 ) . وورد برواية أخرى في ( البديع في نقد الشعر : 163 ) والأرواح جمع ربح .  
( 38 ) ( ديوانه : 143 ) . برواية : نقضي لبانة .  
( 39 ) البيت لبشار ( ديوانه : 111 ) وورد بروايات أخرى في ( البديع : 60 ) و ( العمدة : 47/2 ) و ( البديع في نقد الشعر : 121 ) و ( حاسة ابن الشجري : 51 ) و ( الصناعتين : 411 ) .

غداً». وهو فيه أظهر من قوله : « عند الأمير وهل علي أمير ».

**النوع الثاني من النوع<sup>(64)</sup> الثاني من القسمة الأولى : التوجيه :**  
وموطيء التصور من أولية مثالية الاسم ، ونقله إلى إفادة الشيء  
(من)<sup>(65)</sup> وجهين بين أيضاً . فلنقل في الفاعل وهو : إرادة المتكلم  
وصف شيئين أحدهما وهو الثاني على القصد الأول ، والأول منها إنما هو  
من أجل الثاني . والتوجيه اسم معنى ومحمول يشابه به شيء شيئاً في  
جوهره<sup>(66)</sup> المشترك لهما فلذلك هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما :  
الملاحظة . والثاني : الخروج ، وذلك لأنه إما أن يأتي المتكلم بالمعنى  
المقصود له بعد ذكر التوطئة والذريعة ثم يقطع ويرجع إلى ما كان فيه ،  
وهذا هو الملقب بالملاحظة ، وإما أن يأتي به بعد التوطئة والذريعة  
(أ192) ثم يتأدى في صوبه<sup>(67)</sup> ويستمر في نهج جريانه ، وهذا هو  
الملقب بالخروج :

**النوع الأول : الملاحظة :** والموطيء من أولية مثالية الاسم ، ونقله إلى  
صرف القصد إلى موصوف — والمراد أخذ ملحوظ (ب 97) من طرف  
خفي — بين أيضاً . والفاعل (هو)<sup>(68)</sup> : إرادة المتكلم وصف شيئين  
واحد هما وهو الثاني بالقصد الأول ، ثم قطع القول عنه والرجوع إلى ما  
بني عليه القول منذ أول الأمر . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته  
نوعان : أحدهما الاقتصاص ، والثاني : التفريع . وذلك لأنه إما أن يأتي  
المتكلم بما يقصده<sup>(69)</sup> كالحائد عن ذكره ، وإن<sup>(70)</sup> كان هو مقصوده في

(64) — أ و ب : الجنس .

(65) — ساقطة من ب .

(66) — ب : في جوهر المشترك .

(67) — ب : صرفه .

(68) — ساقطة من أ .

(69) — ب : بما يقصد .

(70) — أ : فإن .

الحقيقة وهذا هو الاقتصاص ، وإما أن يُلقِيَه ، لإفادة الموصوف تأكيداً .  
القَاء وهذا هو التفريع :

**النوع الأول : الاقتصاص :** والموطيُّ من أولية الاسم ، والنقلُ بينُ أيضاً بذاته . والفاعلُ هو : إرادة المتكلم وصفَ شيئين : أحدهما <sup>(71)</sup> وهو الثاني المقصودُ على القصد الأول المقطوعُ عنه القولُ كالمَحِيدِ عنه في القول والمُعْرِضِ عن ذكره <sup>(72)</sup> . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الاستطراد ، والثاني : الإدماج . وذلك لأنه إما أن يأتي المتكلمُ بما يقصدهُ على القصد الأول كالمُعْرِضِ عنه والمصفوح عن ذكره مصرحاً مع ذلك بذكره تأنقاً وإزعاجاً ، وهذا هو الاستطراد ، وإما أن يأتي به في قوله <sup>(73)</sup> مضمناً تلطفاً وإدراجاً وهذا هو الإدماج :

**النوع الأول : الاستطراد :** والموطيُّ من أولية الاسم بينُ بذاته ، وظهورُ النسبة في نقله من قول « استطرَد <sup>(74)</sup> الفارسُ : إذا أظهر الفرسَ » وهو ( أ 193 ) يريد الكَرَّ ، إلى هذا المعنى المأْتِي <sup>(75)</sup> به في القول كالمُعْرِضِ عنه والمَحِيدِ ، وهذا هو المقصودُ حقيقةً في غاية الوضوح فلنقل في الفاعل وهو : أن يريد المتكلمُ أنه يريد وصفَ شيء وهو إنما يريد غيره ثم يَقْطَعُ ويعودُ إلى ما قصده من أول الأمر . ومن صورهِ الجزئية عند القاضي أبي بكر في « كتاب الإعجاز » له : « قوله عز وجل : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُشْكِرُونَ » (40) كأنَّ المراد <sup>(76)</sup> — كما تأوَّلَهُ — أن

(71) — ب : واحدما .

(72) — ب : ذلك .

(73) — ب : قولهم .

(74) — ب : استطراد .

(75) — ب : المتأني .

(76) — (إذ) زائدة في : أ ، ولا ضرورة لزيادتها .



يُجْرِي الْقَوْلَ الْأَوَّلَ إِلَى الْإِخْبَارِ عَنْ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .  
وَأِنْ كَانَ ابْتِدَاءُ الْكَلَامِ فِي أَمْرٍ خَاصًّا « (41) . وَفِي هَذَا الْمَثَالِ نَظَرٌ  
فَتَأْمَلْهُ ، وَالْأَظْهَرُ فِي النَّظَرِ أَنَّهُ إِمَّا مِنْ بَابِ وَرُودِ الْأَعْمِّ بَعْدَ الْأَخْصِّ .  
وَإِمَّا مِنْ بَابِ وَرُودِ الْأَخْصِّ بَعْدَ الْأَعْمِّ ، وَكِلَاهُمَا مَهْبِغٌ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ  
وَهُوَ طَافِحٌ بِهِ . فَمِنْ وَرُودِ الْأَعْمِّ بَعْدَ الْأَخْصِّ قَوْلُهُ (42) :

وَهُمُ الْعَشِيرَةُ أَنْ يُبْطِئَ حَاسِدٌ  
أَوْ أَنْ يَلُومَ مَعَ الْعِدَى لُؤَامُهَا

فَإِنْ قَوْلُهُ : « أَوْ أَنْ يَلُومَ » عُمُومٌ بَعْدَ خُصُوصٍ لِأَنَّ التَّبْطِئَ ضَرْبٌ  
مِمَّا (77) يُلَامُ بِهِ وَاللُّومُ يَشْمَلُهُ . وَغَيْرُهُ (الْأَخْصُّ بَعْدَ الْأَعْمِّ) (78) (وَالْأَعْمُّ  
بَعْدَ الْأَخْصِّ) (79) بَادِي الشُّهْرَةِ ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُ مَنْ سَمِعَ إِنْكَارَ الثُّنَّارِ  
لِهَذَا النَّوعِ مِنَ النَّظْمِ فِي الْحُدُودِ فِي الصَّنَائِعِ الْبَرْهَانِيَةِ قَدْ أَنْكَرَهُ لِظَنِّهِ (80) أَنْ  
ذَلِكَ هُوَ عَلَى الْإِطْلَاقِ ، وَإِغْفَالِهِ الْفَرْقَ بَيْنَ الْعِبَارَةِ الْبَرْهَانِيَةِ (وَالْعِبَارَةِ  
الْبَلَاغِيَةِ) (81) ، وَقَدْ ذُكِرَ هَذَا فِي بَابِ آخَرَ ، وَالظَّنُّ بِمَنْ أَنْكَرَهُ أَنَّهُ (أ  
194) لَمْ يَعْثُرْ عَلَيْهِ فِي مَوَاقِعِهِ . وَمِنْ صُورِ الْإِسْطِرَادِ الْجَزْئِيَةِ فِي الشَّعْرِ قَوْلُ  
السَّمُوعِ (43) :

وَنَحْنُ أَنْاسٌ مَا نَرَى الْقَتْلَ سَبَّةً  
إِذَا مَا رَأَتْهُ عَامِرٌ وَسُئِلُ (ب 98)

(77) — ب : بما .

(78) — ساقطة من ب .

(79) — ساقطة من أ .

(80) — أ : أظنه .

(81) — ساقطة من ب .

(41) (اعجاز القرآن : 159 — 160) .

(42) لبید من معلقته (ديوانه : 321) .

(43) (ديوانه : 91) برواية : وانا لقوم .

يُقَرَّبُ حُبُّ الْمَوْتِ آجَالَنَا (لَنَا) (82)  
وَتَكْرَهُهُ آجَالُهُمْ فَتَطُولُ

وقولُ الفرزدق :

كَأَنَّ فُقَّاحَ الْأَزْدِ حَوْلَ ابْنِ مَسْمَعٍ  
إِذَا اجْتَمَعُوا ، أَفْوَاهُ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ (44)

ثم أتى جرير فأرَبَى وزاد بقوله :

لَمَّا وَضَعْتَ عَلَى الْفَرَزْدَقِ مِيسْمِي  
وَضَعَا الْبُعِثَ ، جَدَعْتَ أَنْفَ الْأَخْطَلِ (45).

فهجا واحدا واستطرد باثنين . وقال مخارق بن شهاب المازني يصف  
معزى :

تَرَى ضَيْفَهَا فِيهَا بَيْتٌ بَغْبَطَةٌ  
وَضَيْفُ ابْنِ قَيْسٍ جَائِعٌ مَتَخَوِّفٌ (46)

قِيلَ (ان) (83) ابْنُ قَيْسٍ هَذَا وَفَدَ عَلَى النُّعْمَانِ فَقَالَ (84) :  
« (كَيْفَ) (85) الْمَخَارِقُ بْنُ شَهَابٍ فَيْكُمْ ؟ فَقَالَ : سَيِّدُ شَرِيفٍ

---

(82) — ساقطة من أ .

(83) — ساقطة من أ .

(84) — ساقطة من ب .

(85) — ب : قال .

---

(44) (زهر الآداب : 1086/4) . و (العمدة : 36/1) والبيت غير موجود بديوانه .

(45) (ديوانه : 357) . وضعا : صاح .

(46) (العمدة : 39/2 — 40) برواية : يتحوب أي يتوجع . ومخارق هذا أحد بني خزاعة بن مالك . أنظر أخباره مع البيت في (البيان والتبيين : 43/4) .

(حسبك) (86) من (رجل) (87) يمدح تيسه (88) ويهجو ابن عمه «  
(47). ومن جيد الاستطراد قوله (48):

خليلي من كعب أعينا أخاكما  
على دهره، ان الكريم معين  
ولا تبخلا بخل ابن قزعة انه  
مخافة أن يرجى نداه حزين  
إذا جئته في الفرط أغلق بابه  
فلم تلقه إلا وأنت كمين

وقيل: أنشد البحري أبو تمام (89) لنفسه في صفة فرس واستطرد  
يهجو عثمان بن ادريس الشامي: القاضي أبو بكر بن الطيب قال: «وفيما  
كتب إلي (90) الحسن بن عبد الله (49) قال: أخبرني محمد بن يحيى  
(50) حدثني محمد بن علي الأنباري (51) قال: سمعت البحري يقول:

---

(86) — زيادة من العمدة: 40/2 يقتضيا السباق.

(87) — ساقطة من ب.

(88) — أ: لنفسه.

(89) — أ: أبا تمام.

(90) — أ: إليه.

---

(47) (العمدة: 39/2 — 40). وابن قيس — كما في النص — هو مخارق المذكور. وفي (البيان والتبيين:

43/4) أنه ابن قيس المازني من بني مازن. والنعمان بن سالمندر أحد ملوك العرب.

(48) بشار (ديوانه: 220 — 221) ووردت الأبيات بروايات أخرى في (الشعر والشعراء: 645) و

(الصناعتين: 416) وابن قزعة هو: أبو المغيرة عبيد الله المتكلم (الكامل: 3/2).

(49) الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري. تلميذ ابن دريد وشيخ الباقلاني. توفي سنة 382 هـ (معجم  
الأدباء: 233/8).

(50) محمد بن يحيى. أبو بكر الصولي المتوفى سنة 335 هـ (معجم الأدباء: 109/19).

(51) محمد بن علي الأنباري كما ورد في (اعجاز القرآن: 158) و (معجم الأدباء: 250/19) وورد باسم

علي بن محمد الأنباري مع نفس النص في (حلية المحاضرة: ورقة: 14) و (أخبار أبي تمام: 68)

وفي (أخبار البحري: 58 — 59) يصحح محققه أنه علي بن محمد. وانظر مزيدا لترجمته في (معجم

البلدان: 340/1).

أنشدني أبو تمام لنفسه :

وَسَابِحٍ هَاطِلِ التَّعْدَاءِ هَتَّانِ  
على الجِراءِ أمينٍ غيرِ خَوَّانِ (أ 195)  
أَظْمَى الفُصُوصِ ولم تَظْمَأْ قَوَائِمُهُ  
فَحَلَّ عَيْنِكَ في رِيانِ ظَمَّانِ  
ولو تَرَاهُ مُشِيحاً وَالْحَصَى زَيْمٌ  
بَيْنَ السَّنَابِكِ مِنْ مَثْنَى (91) وَوُحْدَانِ  
أَيَقَنْتَ — إِنْ لَمْ تَنْبَتْ — أَنَّ حَافِرَهُ  
من صخر تدمر أو من وجهِ عُثْمَانَ (52)

وقال لي : ما هذا من الشعر؟ قلت : لا أدري . قال : هذا  
المستطرد ، أو قال : الاستطراد ، قلت : وما معنى ذلك؟ قال : يُري أنه  
يَصِفُ الفرس وإنما يريد هجاء عثمان « (53) فقال (وقال) (92)  
البحثري :

ما إِنْ يَعَافُ قَذَى وَلَوْ أوردته  
يوماً خلأثَقَ حَمْدَوِيهِ الأَحُولِ (54)

قال : فليل للبحثري : إنك أخذت هذا من أبي تمام ، فقال : ما  
يُعَابُ عليَّ أَنْ آخُذَ مِنْهُ وَأَتَبِعَهُ فَمَا يَقُولُ (55) وَتَبِعَهُمَا ابْنُ الْمُعْتَرِ فَقَالَ :

(91) — أ و ب : شتى ، والتغيير من كل ما وقفت عليه من مظان .

(92) — ساقطة من ب .

(52) (ديوانه : 434/4) . وهتان : من هنت السماء : إذا صبت بتتابع . والفصوص : التفاصيل .  
وريان : مروي . وزيم : متفرقة . والسنايك : جمع سنبك : طرف الحافر . وتدمر : مدينة بالشام .  
(53) (أخبار أبي تمام : 68 — 69) . و (اعجاز القرآن : 158) . مع ثبت بهما لمراجع القضية .  
(54) (ديوانه : 1775/3) . في وصف الفرس والتعريض بحمدويه الأحول وكان عدوا للشاعر .  
(55) (اعجاز القرآن : 159) . و (أخبار أبي تمام : 70) .

يا ليت لي من صَحْنٍ خَدَّكَ رُقْعَةً  
فَأَقْدَّ مِنْهَا حَافِرًا لِلْأَشْهَبِ (56)

وهو استطرادٌ في غاية الحُسْنِ . القاضي أيضاً قال : « كتب إلي  
الحسنُ بنُ عبد الله قال : أنشدني أبو بكر بن دريد قال : أنشدنا أبو حاتم  
عن أبي عبيدة لحسان بن ثابت رضي الله عنه :

إِنْ كُنْتَ كَاذِبَةً<sup>(93)</sup> الَّذِي حَدَّثَنِي  
فَنَجَوْتُ مَنْجَى الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ  
تَرَكْتُ الْأَحْيَةَ أَنْ يَقَاتِلَ<sup>(94)</sup> دُونَهُمْ  
وَنَجَا بِرَأْسِ طِمْرَةٍ وَلِجَامٍ (57)

ومنه قولُ الآخرِ (58) :

فَمَا ذَرَّ قَرْنُ الشَّمْسِ حَتَّى كَأَنَّا  
مِنْ الْعَيِّ نَحْكِي أَحْمَدَ بْنَ هِشَامٍ  
وقولُ أبي العلاء المعري :

وَلَا حَ هِلَالٌ مِثْلُ نُونٍ ، أَجَادَهَا  
بِذُوبِ النَّضَارِ الْكَاتِبُ ابْنُ هِلَالٍ (59)

(93) — ب : صادقة .

(94) — أ : يقابل .

(56) (الصناعتين : 415) . بدون نسبة وبرواية : من جلد وجهك . والبيت غير موجود بديوانه .

(57) (ديوانه : 215) . والظمر : الجواد العداء مؤنثه : الظمرة . والأعلام هم :

— الحسن بن عبد الله . وقد تقدمت ترجمته .

— أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني اللغوي المشهور : توفي سنة 255 هـ (معجم المؤلفين :

285/4) .

— أبو عبيدة معمر بن المثنى من معاصري الخليل ومن أعلام اللغة والنحو والتاريخ توفي سنة 210 هـ

(تاريخ الأدب العربي : 142/2) .

(58) أبو محمد اسحاق بن إبراهيم الموصلي (ديوانه : 188) وانظر قصة أحمد بن هشام هذا في (معجم

الأدباء : 5/6) وذو : طلوع . وقرن الشمس : أعلاها . والعَي : ضد البيان .

(59) (سقط الزند : 1197/3) برواية : يجاري النضار .

وقد يتسامحُ البلاغيونَ فيُسَمُّونَ الخُروجَ استطراداً ، ومنه ما أنشده  
القاضي من قول السري الرفاء (60) (ب : 99) :

نَزَعَ الوُشَاةُ لَنَا بِسَهْمٍ قَطِيعَةً  
يُرْمَى بِسَهْمٍ الْحَيْنِ مَنْ يُرْمَى بِهِ  
(أ) (196) لَيْتَ الزَّمَانَ أَصَابَ حَبَّ قُلُوبِهِمْ  
بَقْنَا ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَوْ بِحِرَابِهِ

والحاتمي يقول : « إنه قد يقع من هذا الاستطراد ما يخرجُ من ذمٍّ إلى  
مدحٍ كقول زهير :

إِنَّ الْبَخِيلَ مَلُومٌ حَيْثُ كَانَ (٩٥) وَلَـ  
كَنَّ الْجَوَادَ عَلَى عِلَاتِهِ هَرَمٌ (61)

وجرى أيضاً في مهجعٍ مَنْ سَمَّى الخُروجَ استطراداً ، وذلك كله اتساعٌ  
في القول من بابٍ يرادُ المعنى المرادُ بغير اللفظ المعتاد . وأشهرُ ما فيه  
للنحاة تسميةُ ألقاب الإعراب بألقاب البناء . وقد استوفى القول فيه أبو  
الفتح في كتاب « الخصائص » (62) . ومما أنشد (٩٦) أيضاً في الخُروجِ  
بالاستطراد من مدحٍ إلى ذم قولُ بكرِ بنِ النَّطَّاحِ (63) :

(٩٥) — أ : حل .

(٩٦) — ب : أنشده .

(60) هو السري بن أحمد بن السري الرفاء الموصلِي ، شاعر رقيق توفي سنة 312 هـ (معجم المؤلفين :

208/4) وانظر البيتين في (ديوانه : 21) برواية أخرى .

(61) (ديوانه : 91) . وانظر النص في (حلية المحاضرة : ورقة : 10) وعلى علاته : على عسره ويسره  
وهرم بن سنان جواد عربي مشهور .

(62) (الخصائص : 35/1 - 37) . باب القول على الإعراب .

(63) شاعر فارس اتصل بأبي دلف إلى أن مات فانتقل إلى مالك بن علي الخزاعي (وفات الوفيات :

79/1) ومالك في البيت هو : مالك بن طوق من الفرسان الأجواد والأشراف . توفي سنة 259 هـ

(وفات الوفيات : 142/2) . وانظر البيتين في (البدیع في نقد الشعر : 81) والعفات : جمع

عاف : الطالب للفضل .

فَأَقْسِمُ لَوْ أَصْبَحْتُ فِي عِزِّ مَالِكٍ  
وَقُدْرَتِهِ . أَعْيَا بِمَا رُمْتُ مُطْلَبِي  
فَتَى شَقِيتَ أَمْوَالَهُ بِعُفَاتِهِ  
كَمَا شَقِيتَ قَيْسٌ بِأَرْمَاحِ تَغْلِبِ

فهذا حَسَنٌ من تركيب الاستطراد والخروج لأنَّ أَوَّلَهُ خروجٌ وآخره  
استطرادٌ . وتضاعفَ حُسْنُهُ . فَإِنَّ مَالِكاً الممدوحَ هو من تَغْلِبِ فصار  
الاستطرادُ زيادةً في مدحه . ومما استطرَدَ به أَبُو الطَّيِّبِ — تَقِيلاً لمذهبِ  
ابنِ النَّطَّاحِ — فِي هَجَاءِ كَافُورٍ :

يَمُوتُ بِهِ غَيْظًا عَلَى الدَّهْرِ أَهْلُهُ  
كَمَا مَاتَ غَيْظًا مَالِكُ وَشَيْبُ (64)

فَقِيلَ إِنَّهُ لَمْ يَقَعْ مَوْقِعَ غَيْرِهِ مِنْ أَيْبَاتِ هَذَا الْبَابِ إِذْ لَيْسَتْ الْقَصِيدَةُ  
مَدْحًا وَلَا هَجَاءً لِلرَّجُلَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ لَكِنْ لِلتَّشْبِيهِ (97) وَالْحِكَايَةِ فَقَطْ .

النوع الثاني : الإِذْمَاجُ : والموطَّيُّ هُنَا مِنْ أَوَّلِيَةِ مِثَالِيَةِ (أ 197)  
الاسم — وَإِنَّ مَوْضُوعَهُ (98) فِي الدُّخُولِ أَوْ الإِذْخَالِ ، قَالُوا : « دَمَجَتْ  
الْمَاشِطَةُ ذَوَائِبَ الْمَرَأَةِ : ضَفَرَتُهَا » أَيُ دَاخَلَتْ بَعْضَ أَجْزَائِهَا فِي بَعْضِ .  
وَالضَّفِيرَةُ تُسَمَّى دَمَجًا — بَيْنَ ، فَلَا نُطِيلُ بِهِ الْوَصْفَ . فَلِنَقُلْ فِي الْفَاعِلِ  
وَهُوَ : أَنْ يُرَى الْمُتَكَلِّمُ أَنَّهُ يَرِيدُ الْمَصْرَحَ بِهِ مِنْ مَوْصُوفِيهِ ، وَهُوَ إِنَّمَا يَرِيدُ  
الْمُضْمَرَ (99) مِنْهَا تَلَطُّفًا وَإِذْرَاجًا . وَمِنْ صَوَرِهِ — كَمَا ذَكَرَ ابْنُ وَكَيْعٍ (65)

(97) — أ : التشبيه .

(98) — أ : موضعه .

(99) — أ : المضمن .

(64) البيت موجود بملحق (ديوانه 524) . وانظر نسبه اليه في (العمدة : 41/2) و (رسالة في قلب

كافوريات المتنبي من المديح إلى الهجاء : 16 و 161) برواية : فالتك وشيب .

(65) ابن وكيع هو : الحسن بن علي التميمي قد تقدمت ترجمته ولم أقف على كتابه « التزهة » .

في كتاب « النزهة » — قولُ عبيدِ الله بن عبد الله بن طاهر (66) لعبد الله ابن سليمان بن وهب (67) يُهنِّئُه بوزارته للمعتضِدِ (68) :

أبى دهرُنا إسعافُنا في نفوسنا  
وأسعفُنا فيمنُ نحبُّ ونكرُ  
فقلنا له : نعماك فيهم أتمها  
ودع أمرنا . إن المهمَّ المقدمُ (69)

وذكر أيضاً أنَّ أحمدَ بنَ يوسف الكاتب (70) حكى أنه دخل على المأمون وفي يده كتابٌ من <sup>(100)</sup> عمرو بن مسعدة (71) وهو يُردِّدُ فيه النظرَ فقال : ( لعلك أفكرتَ (72) في ترديدي <sup>(101)</sup> النظرَ في هذا الكتاب ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين . قال : إني عَجَبْتُ من بلاغته واحتياله لمُرادِهِ : « كتبتُ <sup>(102)</sup> كتابي — أيدَ <sup>(103)</sup> الله أمير المؤمنين — ومن قبلي من قُوَّادِهِ وأجنادِهِ في ( السمع ) <sup>(104)</sup> والطاعة على أحسن ما تكون ( عليه ) <sup>(105)</sup> حالة قوم تأخرتْ أرزاقُهُم واختلَّتْ أحوالُهُم » ألا

(100) — أ و ب : ابن عمرو . والتصحيح من ( العمدة : 41/2 ) .

(101) — أ و ب : ترديد . وزيادة الباء من العمدة أيضاً .

(102) — أ و ب : كتب . والزيادة من العمدة .

(103) — ب : أيدته . وفي العمدة : إلى أمير المؤمنين .

(104) — ساقطة من أ . وغير موجودة في نص العمدة .

(105) — ساقطة من أ .

(66) هو عبيد الله بن عبد الله بن طاهر . أبو محمد . أديب وشاعر . كان من خواص المأمون توفي سنة 300 هـ ( ديوان البحري : 2466/4 ) .

(67) سليل الرئاسة والكتابة والوزارة في العصر العباسي ( معاهد التنصيص : 136/3 ) .

(68) أحد ملوك بني العباس .

(69) انظر البيتين والخبر في ( العمدة : 41/2 ) و ( معاهد التنصيص : 136/3 ) .

(70) هو أبو جعفر الكوفي كان وزيراً ورئيساً لديوان المأمون . توفي سنة 213 هـ ( معجم الأدباء : 162/5 ) .

(71) أبو الفضل من كتاب المأمون وبلغاء العباسيين . كان نبياً وبلغاً وشاعراً . توفي سنة 214 هـ ( معجم الأدباء : 127/16 ) . أو سنة 217 هـ كما في هامش ( البيان والتبيين : 106/1 — 107 ) .

(72) أفكرت وفكرت بمعنى واحد ( اللسان : فكر ) .



ترى يا أحمد إلى إدماجه المسألة في الإخبار . وإعفائه ( ب 100 ) لسلطانه من الإكثار ؟ ثم أمر له برزق ثمانية أشهر (73) . ( وقوله تعالى : « فَسَيَقُولُونَ : مَنْ يُعِيدُنَا ؟ قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » (74) إدماج لأنه أدمج في ضرورة ذكر الفاعل ذكر الاحتجاج بالفطرة الأولى برهاناً على صحة الثانية ) (106) « وهذا النوع أقل في الكلام من الاستطراد وأغرب » (75) مسلماً . وكأن فيه شائبة من التضمن . ولولاً ( أ 198 ) فصله اللاحق له . المقسم لجنسه . المقوم لماهيته لكان تضميناً .

النوع الثاني : التفرع : والموطيء ( هنا ) (107) من أولية مثالية الاسم . ونقله على اشتقاقه من لفظ الفرع الذي في مقابلة الأصل لمناسبة المعنى الصناعي للمعنى الجمهوري ، بين أيضاً . والفاعل هو ( أيضاً ) (108) : أن يقصد التكلم وصفاً ثم يفرع منه وصفاً آخر يزيد الموصوف تأكيداً . ومن صورهِ الجزئية البديعة قول ابن المعتز :

كَلَامُهُ أَخْدَعُ مِنْ لِحْظِهِ  
وَوَعْدُهُ أَكْذَبُ مِنْ طَيْفِهِ (76)

بيننا هو يصف خُدَعُ كلامه فَرَعَ عنه خُدَعُ لحظه . ويصف كَذِبَ وعده فَرَعَ منه كَذِبَ طيفه . وقال أيضاً يصف ساقِي كَأْسٍ (77) :

(106) — ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

(107) — ساقطة من ب .

(108) — ساقطة من ب .

(73) (العمدة : 41/2 42) مع تغيير بسيط .

(74) (الاسراء : 51) .

(75) (العمدة : 42/2) .

(76) البيت غير موجود بديوانه . وانظر نسبته إليه في (العمدة : 42/2) و (رفع الحجب : 88/1) و

(الطراز : 135/3) و (معاهد التنصيص : 89/3) .

(77) ابن المعتز (ديوانه : 227) .

وَكأَنَّ حُمْرَةَ لَوْنَهَا مِنْ خَدِّهِ  
 وَكَأَنَّ (طَيْبَ) <sup>(109)</sup> نَسِيمَهَا مِنْ نَشْرِهِ  
 حَتَّى إِذَا صَبَّ الْمَدَامَ <sup>(110)</sup> تَبَسَّمتْ  
 عَنْ ثَغَرِهَا فَحَسِبْتُهَا <sup>(111)</sup> مِنْ ثَغْرِهِ  
 مَا زَالَ يُنْجِزُنِي مَوَاعِدَ عَيْنِهِ  
 فَمُهُ . وَأَحْسَبُ رَيْقَهُ مِنْ خَمْرِهِ

والبيتان الأولانِ تفریع (78) في غاية الحُسن ونهاية البهجة والطلاوة .  
 والثالثُ قد انتقده صاحب كتاب « العمدة » بأنه قد نَقَصَه شرطُ التفریع  
 وهو أن يكونَ الآخرُ من الوصفين « زائداً على الأول درجةً : في الحُسنِ  
 إن قصَدَ المدحَ ، أو في القبح إن قصدَ الذمَّ . وهو نوعٌ خفيٌّ إلا على  
 الحاذق البصير بالصَّنعة » (79) . « ومن التفریع الحسنِ (قولُ) <sup>(112)</sup>  
 الصنوبري (80) :

مَا أَخْطَأْتُ نُونَاتُهُ مِنْ صُدْغِهِ  
 شَيْئاً ، وَلَا أَلِفَاتُهُ مِنْ قَدِّهِ  
 وَكَأَنَّمَا أَنْفَاسُهُ مِنْ شَعْرِهِ  
 وَكَأَنَّمَا قِرْطَاسُهُ مِنْ خَدِّهِ <sup>(113)</sup>

(109) — ساقطة من أ .

(110) — ب : المزاج وكذا في العمدة .

(111) — ب : فحسبته . وكذا في العمدة .

(112) — ساقطة من أ .

(113) — ب : من جلده .

(78) (العمدة : 42/2) .

(79) (العمدة : 42/2) .

(80) الصنوبري هو : محمد بن أحمد بن الحسين الحلبي الأنطاكي . أبو بكر . شاعر . سكن حلب ودمشق . وتوفي سنة 334 هـ (معجم المؤلفين : 91/2) . والبيتان غير موجودين سواء بديوانه أو بتمته . وانظر نسبتها إليه في (العمدة : 43/2) و (منهاج البلغاء : 60) .

فانظر إليه كيف يزيد رتبةً كلّما فرّع . وكذلك قول ابن شيرزاد  
 (أ 199) يصف جاريةً كاتبةً : « كأنَّ خطَّها أشكالُ صورتها . وكأنَّ بيانها  
 سحرٌ مقلتها . وكأنَّ سيكِّينها غُنْجٌ لحظها ، وكأنَّ مدادها سوادُ شعرها .  
 وكأنَّ قرطاسها أديمٌ وجهها ، وكأنَّ قلمها بعضُ أناملها ، وكأنَّ (114)  
 نُقْطَها قلبُ عاشقها » (81) . ونظيرُ هذه التفرّيعات نظماً يزيدُ ببراعةِ  
 النظمِ على النثر ، وفي غاية الإحسان قولُ أبي عمر بن علي  
 المطوّعي (82) :

سَحَرَ العيونَ غداةَ خَطَّتْ كَفَّهُ  
 في رائقِ القِرطاسِ رائعٍ (115) سَطْرِهِ  
 فَأَتَى بِمِثْلِ الوُشِيِّ وَاحِدَ نَسْجِهِ  
 أَوْ مِثْلَ زَهْرِ الرُّوضِ ثَانِيَ قَطْرِهِ  
 خَطٌّ يَحَاكِي مِنْهُ سَحَرَ جُفُونِهِ  
 وَطَرَّازَ عَارِضِهِ وَلَوْلَوْ ثَغْرِهِ  
 وفي نقيض ذلك (ما) (116) أنشدَ أبو منصور (83) :

دَعِيٌّ فِي الْكِتَابَةِ لَا رَوِيٌّ  
 لَهُ فِيهَا يُعَدُّ وَلَا بَدِيٌّ

(114) — ب : وكأنما نقطها .

(115) — أ : رائق .

(116) — ساقطة من أ .

(81) (العمدة : 43/2) .

(82) المطوّعي هو : أبو حفص عمر بن علي . شاب أصبح من أعيان الأدباء والشعراء مع صغر سنه .  
 واتصل بخدمة الأمير أبي الفضل الميكالي . وألف له كتباً . شعره رقيق . أنظر أخباره في (البيّمة :  
 433/4) والبيتان في (البيّمة : 434/4) .

(83) قد يكون الثعالبي . وقد يكون : أبو منصور أحمد بن عبدون العبدوني وهو من أظهر كتاب بخاري  
 وشعرائها . له شعر عذب (البيّمة : 76/4) والبيتان في (البيّمة : 118/1) و(العمدة : 43/2)  
 و (معاهد التنصيص : 90/3) بدون نسبة وبرواية : فنشرها أبداً كربه .

كَأَنَّ دَوَاتَهُ مِنْ رِيْقٍ فِيهِ  
تُتْلَقُ . فَرِيحُهَا أَبَدًا كَرِيهٌ

ومن بديع التفریع قولُ أبي الطيب في صفة الليل وفيه نظرٌ :

أَقْلَبُ فِيهِ أَجْفَانِي كَأَنِّي  
أَعُدُّ بِهِ عَلَى الدَّهْرِ الذُّنُوبَا (84)

وكذلك من بديعه أيضاً قولُ الآخر (85) :

طَلَّلَانِ طَالَ عَلَيْهَا الْأَمَدُ  
دَثْرًا فَلَا عِلْمٌ وَلَا نَصْدُ  
لَيْسَا الْبِلَى فَكَأَنَّمَا وَجَدَا  
بَعْدَ الْأَحْبَةِ ، بَعْضَ مَا أَجِدُ (ب 101)

وقد أبدع أبو الفضل الهمداني في قوله :

(وليلٍ كذكره كمعناه كاسمه  
كدينٍ ابنٍ عَبَادٍ كإِدْبَارٍ فَائِقٍ (86)

وأبو بكر الخوارزمي أيضاً في قوله (117) (87) :

سَمَحُ الْبَدِيهِ لَيْسَ يَمْلِكُ لَفْظَهُ  
فَكَأَنَّمَا أَلْفَظُهُ مِنْ مَالِهِ

---

(117) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

---

(84) (ديوانه : 267/1) .

(85) محمد بن وهب — أو وهيب — الحميري (الأغاني : 87/19) و (التلخيص : 379) وورد البيتان برواية أخرى في (العمدة : 44/2) و (منهاج البلغاء : 61) وانظر ترجمته بتوسع في (الأغاني : 74/19) .

(86) (التيمة : 300/4) و (العمدة : 44/2) وقد تقدمت ترجمة الشاعر والكاتب المبدع .

(87) أبو بكر الخوارزمي . محمد بن العباس : شاعر أديب من طبرستان توفي سنة 383 هـ (التيمة : 194/4) وانظر الأبيات في (العمدة : 44/2) و (معاهد التنصيص : 91/3) .

وَكَاثِمًا عَزَمَائِهِ وَسَيُوفُهُ  
مِنْ حَدَّهِنَّ خُلِقْنَ مِنْ إِقْبَالِهِ (أ 200)  
مُتَبَسِّمٌ فِي الْخَطْبِ تَحَسَّبُ أَنَّهُ  
تَحْتَ الْعَجَاجِ مَلْثَمٌ بِفَعَالِهِ

وأبو الطَّيِّبِ فِي قَوْلِهِ :

أَسِيرٌ إِلَى أَقْطَاعِهِ فِي ثِيَابِهِ  
عَلَى طَرَفِهِ مِنْ دَارِهِ بِحُسَامِهِ  
وَمَا أَمْطَرْتَنِيهِ<sup>(118)</sup> مِنَ الْبَيْضِ وَالْقَنَا  
وَرُومِ الْعَبْدَى هَاطَلَاتُ غَمَامِهِ (88)

(وهو تفریعٌ تَنَاولَ تفاصيله من حَمَلِي قولِ أبي تمام :

وَقَالُوا فَمَا آتَاكَ صَفٌّ بَعْضَ نَيْلِهِ  
فَقُلْتُ لَهُمْ : مِنْ عِنْدِهِ كُلُّ مَا عِنْدِي<sup>(119)</sup>) (89)

وقد أبدعَ مِهْيَارٌ فِي قَوْلِهِ (90) :

قِفْ تَرْنَا رُسُومًا ثَلَاثَةً فِي رَسْمِ  
خَيْطِ هِلَالٍ لَيْلَةٍ وَدَارِهِمْ وَجِسْمِي  
وَأَبْدَعُ<sup>(120)</sup> مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ قَوْلُهُ (91) :

---

(118) — ب : وما مطرنتيه : وكلاهما صحيح .

(119) — ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

(120) — ب : وقد أبدع من ذلك .

---

(88) (ديوانه : 115/4 — 116) . والاقطاع : الأرض . والطرف : الفرس . والعبدى : العبيد .

(89) لم أقف عليه في ديوانه ولا في غيره .

(90) مِهْيَارُ الدَّبْلَمِيِّ (ديوانه : 270/3) وقد تقدمت ترجمته . وبالديوان رواية أخرى .

(91) مِهْيَارُ الدَّبْلَمِيِّ (ديوانه : 198/2) .

وَفَحْمَةٍ لَّيْلِ كَالشُّعُورِ اهْتَدَيْتُهَا  
بَلَمْعَةٍ بَرَقَ كَالثُّغُورِ لَمُوعٍ  
إِلَى حَاجَةٍ مِنْ جَانِبِ (الرَّمْلِ) سَحَرَتْ (121)  
لَهَا الشَّمْسُ حَتَّى مَا اهْتَدَتْ لِطُلُوعِ

وهو مما تركب فيه التفريع والاستعارة (والترصيع) (122) والإشباع  
بقوله : « لَمُوع » . ومن بديع صورته قولُ أبي الطاهر الاسكندري (92) :

رَقَّتْ مَعَاقِدُ خَصَرِهِ فَكَأَنَّا  
مُشْتَقَّةٌ (123) مِنْ عَهْدِهِ وَتَجَلَّدِي  
وَتَجَعَّدَتْ أَصْدَاغُهُ فَكَأَنَّا  
مَسْرُوقَةٌ مِنْ خَلْقِهِ الْمُتَجَعَّدِ  
(مَا بِالْهُ يُجْفُو وَقَدْ زَعَمَ الْوَرَى  
أَنَّ النَّدَى يَخْتَصُّ بِالْوَجْهِ النَّدِي) (124)  
لَا تَخْدَعَنَّكَ وَجَنَةُ مُحَمَّرَةٍ  
رَقَّتْ ، فِي الْيَاقُوتِ طَبْعُ الْجُلْمُدِ

وقد أحسن المصري (125) المتأخر في قوله :

مُحَجَّبٌ لَوْ سَرَى فِي مِثْلِ طَرَّتِهِ  
أَغْنَتْهُ غُرَّتُهُ الْغَرَاءُ عَنِ السَّرَجِ (126) (93)

(121) — ب : سَجَرَتْ .

(122) — ساقطة من أ .

(123) — أ : مَسْرُوقٌ .

(124) — البيت ساقط من أ .

(125) — ب : الْبَصْرِي .

(126) — ب : غُرَّتُهُ الْغَرَاءُ عَنِ سَرَجٍ .

(92) أبو الطاهر الاسكندري هو : اسماعيل — أو أبو الطاهر — بن مكنسة (الرسالة المصرية 46 — 47) ولم  
أقف على ترجمته .

(93) ابن الفارض (ديوانه : 46) .

والجزئيات أكثر من أن تُحصى . وليس يعسر أن يُزَادَ على ما ذكرنا .

النوع الثاني من قسمة نوع<sup>(127)</sup> التوجيه وهو الخروج : والموطيء كالموطيء في سائر الأجناس والأنواع قبله . ونسبة ( أ 201 ) النقل في الاسم واضح بذاته . فلنقل في الفاعل وهو أن يُرى المتكلم أنه يريد وصف شيء . وهو إنما يريد آخر يخرج القول إليه . فيتأدى في نهجه ويستمر في ضوبه<sup>(128)</sup> . ومن شرط هذا النوع لطف<sup>(129)</sup> التخلص ورشاقته ، وشرف التغلغل وفخامته ، واستقصاء المعنى وغرابته ، وقرب المقصد ومناسبته . حتى تجد النفس له — لِمَا جُبِلَتْ عليه وجعل لها من إدراك النسب والوصل والاشتراكات بين الأشياء — انبساطاً روحانياً وطرباً نفسانياً . كقوله في صفة النجوم والليل (94) :

كَأَنَّ اخْضِرَارَ الْفَجْرِ صَرْحٌ مَمَرْدٌ  
وَفِيهِ لَالٌ لَمْ تُشْنِ بِثُقُوبِ  
كَأَنَّ سَوَادَ اللَّيْلِ فِي ضَوْءِ صُبْحِهِ  
سَوَادٌ شَبَابٍ فِي بَيَاضِ مَشِيبِ  
كَأَنَّ نَذِيرَ<sup>(130)</sup> الشَّمْسِ يَحْكِي بَبْشَرِهِ  
عَلِيٌّ بْنُ دَاوُدَ أَخِي وَنَسِيبِي

قل هو علي بن محمد العلوي ، وأنشدها الصولي لمحمد بن أحمد الأصبهاني في علي بن داود بن الجعد . وحكي أنه لما سمع أبو بكر بن

(127) — أ و ب : الجنس .

(128) — ب : وصفه .

(129) — ب : لفظ .

(130) — أ : نديم .

(94) الأبيات لعل بن محمد العلوي الكوفي (سقط الزند : 30/1) و (زهر الآداب : 208/2) و (رفع الحجب المستورة : 107/1) ولعله علي بن محمد بن جعفر العلوي الكوفي الشاعر المتوفى سنة 245 هـ (معجم المؤلفين : 188/7) ولم أقف على الشعر في كتب الصولي .

دريد خروجه قال : «والله ما سمعتُ مثلَ هذا الخروج قط». قالوا وإنما  
أخذَه من قول مسلمِ بنِ الوليد في يحيى بن خالد وجعفرِ ابنه (95):

أَجِدْكَ مَا تَدْرِينِ أَنْ رَبَّ لَيْلَةٍ  
كَأَنَّ دُجَاهَا مِنْ قُرُونِكَ تُنْشَرُ<sup>(131)</sup> (ب 102)  
أَرَقْتُ<sup>(132)</sup> لَهَا حَتَّى تَجَلَّتْ (بغرة)<sup>(133)</sup>  
كَغُرَّةِ يَحْيَى حِينَ يُذَكِّرُ جَعْفَرُ

وما أشكُّ أن محمدَ بن هانيء إنما أخذ خروجه ، في فائيته المشهورة .  
من خروج العلوي هذا . وخروج ابنِ هانيء هو قوله (96) :

كَأَنَّ عَمُودَ الْفَجْرِ خَاقَانُ مِعْشَرٍ  
مَنْ التُّرْكُ نَادَى بِالنَّجَاشِيِّ فَاسْتَحْفَى  
كَأَنَّ لَوَاءَ الشَّمْسِ غُرَّةُ جَعْفَرٍ  
رَأَى الْقِرْنَ<sup>(134)</sup> فَازْدَادَتْ طَلَاقَتُهُ ضِعْفًا

فقد توفّر لها في<sup>(135)</sup> هذين الخروجين ما هو مشترك فيه . وتناول هذا  
المعنى (أ 202) أبو العلاء المعري فأحسن التناول في قوله :

وَقَدْ حَلَفْتُ أَنْ تَسْأَلَ الشَّمْسَ حَاجَةً  
فَإِنْ سَأَلْتُكَ الْيُسْرَ بَرَّتْ يَمِينُهَا (97)

(131) — أ : ينشر .

(132) — أ : أجلت .

(133) — ساقطة من ب .

(134) — ب : الفرق .

(135) — أ : من .

(95) مسلم بن الوليد شاعر متقدم ، ولد ونشأ بالكوفة ، وأول من اهتم بالبدیع توفي سنة 208 هـ (طبقات الشعراء : 712) والبيتان في (ديوانه : 316) . والعلمان من وزراء بني العباس من البرامكة الذين اشتهروا أيضا بمجزرتهم على يد هارون الرشيد .

(96) (ديوانه : 209) . ومحمد بن هانيء الأندلسي المتوفى سنة 362 هـ من أشهر شعراء الأندلس (معجم الأدباء : 92/19) و (تاريخ الفكر الأندلسي : 63) .

(97) (سقط الزند : 897/2) .



وقد تَمَّ له لطفُ التَّخَلُّصِ ورشاقته بما تَوَقَّرَ له فيه حسنُ التَّلَطُّفِ وإِشارته . فتَوَقَّرَ عليه<sup>(136)</sup> من العذوبة وحلاوة إدراك النسبة والالتذاذ بإخراج ما في القوة إلى الفعل ما ظهرت<sup>(137)</sup> مزيتُهُ وبرزتْ فضيلتُهُ . ومن مَليح الخروج قولُ أبي الطيب المتنبي :

مَرَّتْ بِنَا بَيْنَ تَرْبِيئِهَا فَقُلْتُ لَهَا  
مِنْ أَيْنَ جَانَسَ هَذَا الشَّادِنُ الْعَرَبَا ؟  
فَاسْتَضَحَّكَتْ ثُمَّ قَالَتْ كَالْمَغِيثِ : يُرَى  
لَيْثَ الشَّرِّ وَهُوَ مِنْ عَجَلٍ إِذَا انْتَسَبَا (98)

وقد أساء معا في مواضعٍ أُخَرِ غير هذين ، أمَّا أبو العلاء ففي قوله في خروج :

بَاهَتْ بِمَهْرَةٍ عَدْنَانًا فَقُلْتُ لَهَا :  
لَوْلَا الْفُصَيْصِيُّ كَانَ الْمَجْدُ فِي مُضَرٍّ (99)

وأما أبو الطيب ففي قوله في غير خروج :  
قَدْ كُنْتُ أَحْسَبُ أَنَّ الْمَجْدَ فِي مُضَرٍّ  
حَتَّى تَبَحَّرَ فَهُوَ الْيَوْمَ فِي أَدَدٍ (100)

---

(136) — ب : له .

(137) — أ : وظهرت .

---

(98) (ديوانه : 239/1) من قصيدة في مدح المغيث علي بن بشر العجلي . وكالمغيث : أي أنا كالمغيث .

والشرى : الغاب . وعجل : قبيلة الممدوح .

(99) (سقط الزند : 134/1) وضمير باهت يعود على الوجناء ومهرة من قضاة . والفصيصة من تنوخ .

(100) (ديوانه : 73/1) برواية : من أدد . ومضر ابن نزار بن معد . وتبحر : انتسب إلى بحر . وأدَدَ بن

قحطان أبو اليمن .

وقد سبقَ أبو نواس إلى هذا الخِذْلَانِ بقوله في الفضل بن الربيع :

كَيْفَ لَا أُعْتَدُّ مِنْ نَفَرِي  
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ نَفَرِهِ (101)

وأحسنَ أبو الفتيان محمدُ بن سلطان بن حيَّوس<sup>(138)</sup> ( الغنوي )<sup>(139)</sup>  
( القُشيري )<sup>(140)</sup> من أصحاب كتاب « الحديقة » (102) في الاحتراز منه  
في قوله :

مَسَاعٍ لِقَوْمِكَ مَا غَادَرْتُ  
لِمَفْتَخِرٍ بَعْدَهُمْ مَفْتَخَرُ  
تَغْضُ رَبِيعَةٌ مِنْهَا الْعَيُونَ  
وَلَوْلَا الرُّسُولُ لَغَضَّتْ مُضَرُّ (103)

فأحسنَ ما شاء في استثناء الرسول ﷺ . وإِذِ<sup>(141)</sup> انتهينا إلى هذا  
الحَدِّ من كلامنا في هذا الجنس ، فقد نرى أَنَا قد ( أ 203 ) وفيناه ما  
ينبغي له بحسب الوقت والحال . فلنقطع القول فيه هنا ولننقل في الجنس  
العاشر .

---

(138) — أ و ب : ابن حبوس .

(139) — ساقطة من ب .

(140) — ساقطة من أ .

(141) — ب : وإذا انتهينا .

---

(101) ( ديوانه : 430/2 ) وبرواية أخرى في ( الموشح : 279 ) . والفضل وزير عباسي .  
(102) ( كتاب الحديقة ) لأمية بن عبد العزيز بن أبي الصلت الأندلسي لم أفق عليه . وله كتابان ( الرسالة  
المصرية ) و ( تقويم الذهن ) مطبوعان . والمؤلف كاتب وشاعر توفي سنة 528 هـ ( تاريخ الفكر  
الأندلسي : 334 ) .

(103) ( ديوانه : 238/1 ) والشاعر سوري من أسرة عريقة في المجد والشرف والرياسة توفي سنة 473 هـ .  
وهو غير ابن حبوس الشاعر المغربي ( معاهد التنصيص : 282/2 ) .

## الجنس العاشر : التَّكْرِيرُ

والتَّكْرِيرُ هو مثالٌ أولٌ لقولهم : « كَرَّرَ تَكْرِيراً : رَدَّدَ وأعاد ». والتكرار فيه ( هو )<sup>(1)</sup> بِنْيَةُ (1) مبالغةٍ وتكثيرٍ ، وهو من بابٍ ما تَكَثَّرَ فيه المصادرُ<sup>(2)</sup> من فَعَّلْتُ بِلِحَاقٍ<sup>(3)</sup> الزيادةُ وهي الفاءُ المفتوحةُ من أوله لقصد المبالغةِ فصار بناؤه بناءً آخرَ على غير ما يجب للفعل كالتَّهْدَارِ<sup>(4)</sup> والتَّلْعَابِ والتَّصْفَاقِ والترَّدَادِ والتَّجَوُّالِ والتَّقْتَالِ والتَّسْيَارِ . ولكون هذه التاءُ أبداً من شأنها أن تكون مفتوحة لا يُحتاج إلى استثناء الثلاثة التي جرت عادة بعض الناس باستثناءها وهي : التَّيَّانِ والتَّلْقَاءُ والتَّنْصَالُ ، لخروجها بكسر التاء عن كون التاء فيها للمبالغة ، وإنما لِحِقَتْ لغير عِلَّةٍ ، ولو كانت — كما قيل — للتكثير لكانت مفتوحة ، ولكون التاء المفتوحة للمبالغة — كما استقرَّ في موضوع اللفظة — نكَبْنَا عن ترجمة الجنس بالتَّكرار لأن الغرض إنما هو مطلقُ (ب 103) المثال فقط . وتَمَامُ الموطيِّء من نقل الاسم وبيان النسبة بين بذاته . وأما الفاعلُ فهو : إعادة اللفظ الواحد بالعدد أو بالنوع (أو المعنى الواحد بالعدد أو بالنوع)<sup>(5)</sup> في القول مرتين فصاعداً . والتكرير اسمٌ لمحمولٍ يشابهُ (به)<sup>(6)</sup> شيءٌ شيئاً في جوهره المشترك لهما ، فلذلك هو جنس عال تحته نوعان : أحدهما : التكرير اللفظي ، ولنسَمَّه

(1) — ساقطة من ب .

(2) — أ و ب : المصدر . والسياق يقتضي جمعه .

(3) — أ : فِلْحَاقٍ .

(4) — ب : كالتَّهْدَادِ .

(5) — ساقطة من أ .

(6) — ساقطة من ب .

مَشَاكَلَةٌ . والثاني : التكرير المعنوي . وَلُئْسَمَهُ مَنَاسِبَةٌ . وذلك لأنه إما أن يعيد اللفظ وإما أن يعيد المعنى ، فإعادة اللفظ هو التكرير اللفظي وهو المشاكلة . وإعادة (أ 204) المعنى هو التكرير المعنوي وهو المناسبة :

**النوع الأول : التكرير اللفظي وهو المشاكلة :** والموطي في النوع فمُدْرَكٌ مِنَ الموطي في الجنس . وَنَقْلُ الاسمِ بَيْنَ النِّسْبَةِ ، فجملة الموطي بَيْنَ بذاته . فلتتخطه إلى الفاعل وإن كان أيضاً كذلك مدرَكًا ، فالفاعل هو : إعادة اللفظ الواحد بعينه وبالعدد أو بالنوع مرتين فصاعداً . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : الإِتِّحَادُ ، والثاني : المُقَارَبَةُ ، وذلك لأنه إما أن يَتَّحِدَ اللفظان من كل وجه وعلى الإطلاق ، وهذا هو الملقب اتحاداً ، وإما أن يتحدَّ من بعض الوجوه وهذا هو الملقب مقارنة :

**النوع الأول : الإِتِّحَادُ :** والموطي من أولية مثالية الاسم ، وبيان نسبة النقل للاسم من جمهوري الاستعمال بَيْنَ بذاته . والفاعل هو : إعادة اللفظ الواحد بالعدد وعلى الإطلاق مرتين فصاعداً . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : البناء ، والثاني : التَّجْنِيسُ ، وذلك لأنه إما أن يكون معنى اللفظ الثاني مع اتحاد اللفظين على الإطلاق هو<sup>(7)</sup> بعينه معنى الأول ، وهذا هو النوع الملقب بناءً . وإما أن يكون معنى اللفظ الثاني مَبِيناً للمعنى الأول ، وهذا النوع هو الملقب تجنيساً :

**النوع الأول : البناء :** والموطي من أولية مثالية الاسم . والنقل وظهور النسبة في النقل من الظهور بحيث يجب تَحْطِيهِ إلى القول في الفاعل ، فالفاعل هو : إعادة اللفظ الواحد بالعدد وعلى الإطلاق التَّحْدِيدَ المعنى كذلك مرتين فصاعداً خَشْيَةً (أ 205) تَنَاسِي (8) الأول لطول العهد به

(7) — أ : وهو .

(8) — ب : تناهي .

في القول . ومن صورهِ الجزئية قوله عز وجل : « أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِثْمُ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ » (2) فقوله : « أَنْكُمْ » الثاني بناءً على الأول وإذكارُ به خشية تناسيه لطول العهد به في القول . وقوله عز وجل : « وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ » (3) وما كان مثله . فقوله : « هُمْ » الثاني بناءً على الأول لَمَّا طَالَ القولُ . وكان قُوته بوجه ما قوة التأكيد اللفظي . ويمكن أن يكون من هذا النوع قوله عز وجل في قِصَّةِ الذَّبِيحِ ثناءً على إبراهيمَ عليهما السلامُ : « إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ . وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ . وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ . سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ . كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » (4) (فقوله : « كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » بناءً ، ولذلك قيل فيه : « كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » )<sup>(٥)</sup> بغير « إِنَّ » ، وفي غيره من مواضع ذِكرِهِ : « إِنَّا كَذَلِكَ » لأنه بُنيَ على ما سبقه في هذه القصة من قوله : « إِنَّا كَذَلِكَ » فكأنه — كما قيل — استخفَّ بطرح « إِنَّ » اكتفاءً بذكره (ب 104) أولاً عن ذكره ثانياً ، ولأنَّ التوكيدات بالنسبة إلى سِنَخ (5) القول بالذات لَوَاحِقُ عَرْضِيَّةٌ ، فاعتبر اللفظ من حيث هو دون توكيده ، وكأنه مما تركبت فيه الأساليب ، ففيه اكتفاءً وبناءً . ولا غَرَوَ والبناء بلاغةً بديعةً وسبيلٌ من البيان عجيبةٌ ، تدلُّ على قوة مِتَّةِ المتكلم في العبارة عن معانيه وتحفظه فيها بما يُخِلُّ في القول بمبانيه ، وهو أكثرُ ذلك يَقَعُ في القول عند تقدُّمِ مقتضيات الألفاظ كالمبتدأ وحروف الشرطين ، أعني الواقع في الماضي والواقع في المستقبل . على ما تقرر في العربية ، وغير ذلك من

(٥) — ما بين المعقوفين ساقط من أ .

(2) المؤمنون : 35 .

(3) الروم : 7 .

(4) الصافات : 105 — 110 .

(5) السخ : الأصل .

المقتضيات . ويُستغنى عنه عند أمن محذور التناسي . وقد يرد منه شيء (أ 206) يكون بناءً بطريق الإجمال والتفصيل وذلك بأن تتقدم التفاصيل والجزئيات في القول . فإذا خشي عليها التناسي لطول<sup>(10)</sup> العهد بها بُني على ما سبق منها بالذكر الجملي ، وأذكرت الجزئيات الداخلة في ضمن مقتضي الأول به . ومن هذا الموضع قوله عز وجل : « فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ . بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ . فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا . وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا . وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ . مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ، إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ، وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا . بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا . وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا . فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ، وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا . وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نَهَوْنَا عَنْهُ ، وَآكَلْهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » (6) فقولُه : « فَبِظُلْمٍ » بناء بالذكر الجملي على ما سبق في القول من التفصيلي ، وذلك أَنَّ الظلمَ جملي ما سبق من التفاصيل من النقض ، والكفر ، وقتل الأنبياء ، وقولهم قلوبنا غلف ، والقول على مريم البهتان . ودعوى قتل المسيح عليه السلام ، إلى ما تخلل ذلك من أسلوب الاعتراض في موضعين وهما في قوله : « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا » وقوله : « وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ » إلى قوله : « شَهِيدًا » . ولذلك لَمَّا ذَكَرَ بالبناء لِذِكْرِ جُمْلِي الظلم من قوله : « فَبِظُلْمٍ » لأنه يعم كل ما تقدم قبله وينطوي عليه ، ذَكَرَ حينئذٍ متعقِّ الجار من قوله : « فَبِمَا

(10) — أ : خشي عليها التناسي بطول .

نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ» عَقِبَ الْبِنَاءِ لِأَنَّ الْعَامِلَ فِي الْأَصْلِ حَقُّهُ أَنْ يَلِيَ مَعْمُولَهُ  
فَقَالَ : « فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ مَا أُحِلَّتْ لَهُمْ .  
وَبَصَدَّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّ وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ . وَأَكْلِهِمْ  
أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » . فَقَوْلُهُ (11) :  
« حَرَّمْنَا » هُوَ مُتَعَلِّقٌ قَوْلُهُ : « فَبِظُلْمٍ » وَقَدْ اشْتَمَلَ الظُّلْمُ عَلَى مَا تَقْدِمُ  
قَبْلَهُ ، كَمَا أَنَّهُ أَيْضًا مُشْتَمِلٌ عَلَى كُلِّ مَا تَأَخَّرَ عَنْهُ مِنَ الْجَزْئِيَّاتِ الْآخِرَةِ الَّتِي  
تَعْدَدَتْ (12) بَعْدَ . فَالآيَةُ بِالْجُمْلَةِ أَيْضًا دَاخِلَةٌ فِي بَابِ ذِكْرِ الشَّيْءِ بِعَمُومٍ  
وَبِخُصُوصٍ ، فَذُكِرَتْ (13) أَوَّلًا الْجَزْئِيَّاتُ الْأَوَّلُ بِخُصُوصٍ كُلِّ وَاحِدٍ ثُمَّ  
ذُكِرَ الْعَامُّ الْمَنْطُوقِي عَلَيْهَا ، فَهَذَا تَعْمِيمٌ بَعْدَ التَّخْصِيسِ . ثُمَّ ذُكِرَتْ (14)  
جَزْئِيَّاتُ (ب 105) أُخَرُ بِخُصُوصِهَا ، فَتَرَكَّبَتِ الْأَسَالِيبُ مِنْ وَجْهِ كَثِيرَةٍ  
فِي الْآيَةِ وَهِيَ التَّعْمِيمُ بَعْدَ التَّخْصِيسِ ، ثُمَّ التَّخْصِيسُ (أ 207) بَعْدَ  
التَّعْمِيمِ ، ثُمَّ الْبِنَاءُ ، ثُمَّ الِاعْتِرَاضُ . وَالِاعْتِرَاضَانِ الْوَاقِعَانِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِمَّا  
يَنْبَغِي أَنْ يُمَثَّلَ بِهِمَا فِي نَوْعِ الِاعْتِرَاضِ فَهَمَا عَلَى أَكْمَلِ حَقِيقَتِهِ . وَقَدْ يَرِدُ  
مِنْهُ بِنَاءٌ كَأَنَّهُ بِطَرِيقِ الْمُضَارَعَةِ وَذَلِكَ يَرِدُ حَيْثُ يَكُونُ اسْمَانِ مُقْتَضِيَانِ  
« غَيْرَ » مِنْ جِهَةٍ وَاحِدَةٍ كَأَنْ يَكُونَا « غَيْرًا » بِالْجِنْسِ (15) « وَاحِدًا »  
بِالنَّوْعِ ، أَوْ « غَيْرًا » بِالنَّوْعِ « وَاحِدًا » بِالْجِنْسِ . وَالِاسْمُ هُنَا (16) مَقُولٌ  
بِعَمُومِ اسْمَاً كَانَ أَوْ كَلِمَةً أَوْ أَدَاةً فَيَتَقَدَّمُ أَحَدُ الاسْمَيْنِ فِي الْقَوْلِ فَيَطُولُ بِهِ  
عَهْدُ (17) الذِّكْرِ ، فَيَبْنَى أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ مِنْ حَيْثُ هُمَا وَاحِدٌ بِالنَّوْعِ أَوْ  
بِالْجِنْسِ . وَمِنْ هَذَا النَّوْعِ (18) قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ

(11) — مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ كُلُّهُ مِنْ أ .

(12) — ب : عَدَدَتْ .

(13) — أ : فَذَكَرَ .

(14) — أ : فَذَكَرَ .

(15) — أ : بِالشَّخْصِ .

(16) — أ : مِنْهَا .

(17) — ب : عِنْدَ .

(18) — ب : الْمَوْضِعَ .

وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ فَتُصَيِّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ .  
لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ . لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا  
أَلِيمًا » (7) . فقولُه عز وجل : « وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ  
تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ فَتُصَيِّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ » هو المقتضي الأول  
المتقدم في القول . وقولُه : « لَوْ تَزَيَّلُوا » هو المقتضي الثاني وهو البناء لأنه  
المذكور<sup>(19)</sup> بالمقتضي الأول الذي هو « لَوْلَا خَشْيَةُ تَنَاسِيهِ » فهو مبنيٌّ على  
الأول . ثم وردَ مقتضاها من الجواب لقوله تعالى : « لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا  
مِنْهُمْ » وروداً واحداً من حيث أخذاً معاً كأنهما مُقْتَضٍ منفردٌ من حيث  
هما واحدٌ بالنوع وهو الشرط الماضي ، فقولُه : « لَوْ تَزَيَّلُوا » بناءً على  
قوله : « وَلَوْلَا رِجَالٌ » بطريق المضارعة .

النوع الثاني : التجنيس : والموطيء من أولية مثالية الاسم لقولهم :  
« جَنَسَ » . قال قومٌ : « كَأَنَّهُ جَنَسَ اللَّفْظَ فَجَعَلَهُ لِمَعْنَيْنِ فَصَاعِداً » .  
وقال قوم : « المجانسة : أن تشبه<sup>(20)</sup> » (أ 208) اللفظة اللفظة في تأليف  
حروفها » (8) « على النهج<sup>(21)</sup> الذي وضع الأصمعي عليه كتاب  
« الأجناس » (9) . قالوا : « والجنسُ أصلٌ<sup>(22)</sup> لكل شيءٍ تتفرعُ منه  
أنواعُه وتعودُ كُلُّها إليه كالإنسان فهو جنس ، وأنواعه : رومي ، وعربي ،  
وزنجي ، وأشباهُ ذلك » . وهؤلاء سَمَّوا التَّجْنِيسَ مُجَانَسَةً ، وهو خطأ

(19) — أ : المذكر .

(20) — أ : يشبه .

(21) — أ : النوع .

(22) — أ : اسم .

(7) الفتح : 25 .

(8) (اعجاز القرآن : 126) .

(9) من كتبه المفقودة ، انظر (الفهرست : 88) و (تاريخ الأدب العربي : 151/2) وأنظر (الصناعتين :



بحسب الوضع الصناعي لأنها اسمان لمعنيين متباينين . كما تقرر في هذا المثال نظراً لأن الذي يجري على أصول النظر هو أن الانسان إنما هو نوعٌ وسائر ما ذُكر مما يدخلُ تحته أصنافٌ لا أنواعٌ<sup>(23)</sup> ، لأن الذي ينقسم إليه النوع الأخير بما فوق الشخص إنما ينقسم إليه بفصول عَرَضِيَّة لا ذاتِيَّة ، فهي بذلك أصنافٌ لا أنواع<sup>(24)</sup> . وما قُرِّرَ من أن الجنس أصلٌ لكل شيء تتفرَّع منه أنواعه ، إن كان تفريقه بين الجنس والنوع تقرير وضع لغوي ، فمنوعٌ لأن أبا نصر ذكر في كتاب « الحروف » له أن الجنس والنوع وضعاً اسمان مترادفان على معقول واحد ، وإنما فُرقَ بينهما عند النقل من الوضع الجمهوري إلى الصناعة (10) . فالموطيُّ من ذلك كله كالواضح . وأمَّا الفاعلُ فإعادة اللفظ الواحد بالعدد وعلى الاطلاق لمعنيين<sup>(25)</sup> متباينين مرتين فصاعداً لمجرّد الاعراب لا لعلّة . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته أربعة أنواع (ب 106) : الأول : تجنيس الماثلة ، الثاني : تجنيس المضارعة ، الثالث : تجنيس التركيب ، الرابع : تجنيس الكناية :

**النوع الأول : تَجْنِيسُ الْمُمَثَّلَةِ :** وبعضهم يُسمِّيهِ المستوفى (11) . والموطيُّ واضحٌ . والفاعل : إعادة اللفظ الواحد بالعدد باختلاف المعنى مرتين فصاعداً ، وقال (أ 209) قومٌ : « هو أن يتكرَّر اللفظ باختلاف المعنى » (12) . ومن صورهِ الجزئية قوله (13) :

(23) — ب : أصناف الأنواع .

(24) — ب : فلذلك هي أصناف الأنواع .

(25) — أ : فلمعنيين .

(10) لم أقف على هذا القول في كتاب الحروف بالضبط . ويمكن مراجعة ما يتعلق منه بالمقولات لقربته جداً بما في المنزع . وكذلك الحال في كتابه (الألفاظ المستعملة في المنطق) .

(11) (الوساطة : 42) . و (العمدة : 323/1) .

(12) (العمدة : 321/1) .

(13) زياد بن الأعجم أو الصلتان العبدي كما في (العمدة : 321/1) .

فَانَعَ الْمُغِيرَةَ لِلْمَغِيرَةِ إِذْ بَدَتْ  
شَعْوَاءَ مُشْعَلَةً كَنْبَحِ النَّابِحِ

يَرْثِي الْمَغِيرَةَ بِنَ الْمَهْلَبِ . فالأولُ : اسمُ رجلٍ . والثاني : الخيلُ  
المُغِيرَةُ . وَمِنْ مَلِيحِهَا عِنْدَ أَبِي عَلِيٍّ بِنِ رَشِيقٍ قَوْلُ ابْنِ الرُّومِيِّ :

للسُّودِ فِي السُّودِ آثَارُ تَرَكْنَ بِهَا  
لُمْعًا مِنَ الْبَيْضِ تَشْبِيهِ أَعْيُنَ الْبَيْضِ (14)

فالسُّودُ الأولُ : اللَّيَالِي . وَالْآخِرُ : شَعَرَاتُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ . وَالْبَيْضُ  
الأولُ : الشَّيْبَاتُ ، وَالْآخِرُ : النِّسَاءُ . وَإِنَّهُ لَعَمْرِي مِنَ الْبَدِيعِ الْحَسَنِ إِلَّا  
أَنَّهُ لَيْسَ تَجْنِيسًا كَمَا زَعَمَ ، بَلْ هُوَ تَرْدِيدٌ فِي صَدْرِ الْبَيْتِ ، وَتَصْدِيرٌ<sup>(26)</sup> فِي  
عَجْزِهِ . وَإِذَا تَوَمَّلَ حَدُّ وَاحِدٍ مِنْ نَوْعِي التَّرْدِيدِ وَالتَّصْدِيرِ . وَحَدُّ  
التَّجْنِيسِ الْفِي حَدِّ التَّرْدِيدِ وَالتَّصْدِيرِ مَنْطَبِقًا عَلَيْهِ دُونَ حَدِّ التَّجْنِيسِ لِاتِّحَادِ  
مَعْنَى اللَّفْظَيْنِ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقِسْمَيْنِ وَذَلِكَ أَنَّ السَّوَادَ مَقُولٌ بِتَوَاطُئٍ  
عَلَى سَوَادِ اللَّيَالِي ، وَعَلَى سَوَادِ الشَّعَرَاتِ ، وَكَذَلِكَ الْبَيَاضُ فِي الشَّيْبَاتِ  
وَفِي النِّسَاءِ فَهُوَ تَرْدِيدٌ كَمَا قُلْنَا<sup>(27)</sup> وَتَصْدِيرٌ فَقَطْ . وَهُوَ حَسَنٌ إِلَّا الْإِبْدَالَ  
الَّذِي وَقَعَ لِلَّيَالِي بِالسَّوَادِ فَإِنَّهُ — لِأَنبَهَامِهِ بِالِاشْتِرَاكِ وَالْعُمُومِ فِي جِنْسِ  
السَّوَادِ — قَلِقٌ فِي بَابِ الْإِبْدَالِ لِأَنَّ السَّوَادَ<sup>(28)</sup> يَقَعُ<sup>(29)</sup> عَلَى أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ  
فَيَعْسُرُ فَهْمُ مَا يَرَادُ بِهِ كَالِإِبْدَالِ الْأَبْيَضِ مِنْ لَفْظِ اللَّبَنِ فَإِنَّ الْأَبْيَضَ يُقَالُ  
عَلَى أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ فَيَعْسُرُ فَهْمُ الْمُرَادِ مِنْهُ ، وَلِأَنَّهُ لَيْسَ مَنَاطٌ تَشْبِيهِ<sup>(30)</sup> صَرَفِ

(26) — ب : وَتَصْدِيرُهُ فِي عَجْزِهِ .

(27) — ب : كَمَا قُلْتُ .

(28) — أ : السَّوَادُ .

(29) — ب : يُقَالُ .

(30) — أ : تَشْبِيهِ .

الدهر للشباب هو أن لياليه سود . ولأنه يبقى له ذكر الأيام وهي بيض .  
فهو قلق من هذه الوجوه . وإن كان لقائل أن يقول : إن (أ 210) هذا  
الإبدال قد منعه أرسطو كما ذكرتم لكن إنما منعه في « الخطابة » (15) وأما  
في « الشعر » (16) فلم يمنعه بل جوزه فيه . غير أن اقتران هذه الأخر  
بذلك الإبدال يوجب النقد ، والبيت مركب من محاسن وهي :  
المطابقة . والترديد . والتصدير . فغطى ذلك على ما فيه . وزعم الحاتمي  
أن أفضل تجنيس لمحدث قول عبد الله بن طاهر (17) :

وإني للثغر المخوف ككالي  
وللثغر يجنى ظلمه لرشوف

وقال أبو العلاء :

معانيك شتى والعبارة واحد  
فطرفك مغتال وزندك مغتال (18)

وقال أيضاً (19) :

معان من أحببتنا معان  
تجيب الصاهلات به القيان

وليس من التجنيس قول (ابن الرومي) (31) :

(31) — أ و ب : ابن المعتز .

(15) (الخطابة : 188) .

(16) (الشعر 58) وما بعدها .

(17) عبد الله بن طاهر بن الحسين من خواص المأمون ، أديب وشاعر ، توفي سنة 230 هـ (ديوان

البحري : 2467/4) . وانظر البيت في (حلية المحاضرة : ورقة 6) وورد برواية أخرى في (العمدة :

323/1) والثغر الأول : ثغر البلاد . والثاني : الفم . وكاليء : راع . والظلم : الريق .

(18) (سقط الزند : 1212/3) . والمغتال الأول : من الاغتال . والثاني من قولهم : ساعد غيل : إذا كان

ممتلكا .

(19) المعري (سقط الزند : 172/1) برواية : أحببتا .

له نائلٌ ما زالَ طالِبَ طِبٍ  
ومُرْتَادٌ مُرْتَادٍ وخَاطِبٌ خَاطِبٍ (20)

إِذْ كَانَ إِنَّمَا يَنْطَبِقُ عَلَيْهِ حَدُّ التَّرْدِيدِ (فهو لَكَ أَوَّلَى بِهِ ، والفرقُ بَيْنَ التَّرْدِيدِ) <sup>(32)</sup> والتجنيسِ اتِّحَادُ لَفْظِي التَّرْدِيدِ وَتَبَايُنُهَا فِي نَسْبَتِي التَّعْلُقِ بِالْمَعْنَى فِي جُمْلَةِ الْبَيْتِ أَوْ فِي قَسِيمٍ مِنْهُ (س 107) . وَتَبَايُنُ لَفْظِي التَّجْنِيسِ مَعْنَى لَا فِي النَّسَبِ فَقَطْ .

النوع الثاني : تَجْنِيسُ الْمُضَارَعَةِ : والموطءُ من أوليةِ مثاليةِ اسمِ المضارعةِ ، وظهورُ بيانِ نسبةِ النقلِ من جمهويِ الوضعِ واضحٌ . فأما الفاعلُ فهو : إعادةُ لفظينِ بمعنيينِ مختلفينِ بزيادةِ حروفٍ أو نقصِها أو قلبِها أو تقاربِها سَمْعاً أو خَطّاً . وأصلُ المضارعةِ — كما قيل — أن تتقاربَ مَخَارِجُ الْحُرُوفِ . وهو في كلامِ العربِ كثيرٌ غَرٌ متكلفٌ ، وإنما يتكلفُهُ الْمُحَدِّثُونَ . فَمِنْ الْمُعْجَزِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَجَّكَ مِنْ سَبَاً بَنِيَّ يَقِينِ » (21) (أ 211) . وقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ » (22) . وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ لِرَجُلٍ سَمِعَهُ يُنْشِدُ مَفْتَخِراً (23) :

إِنِّي أَمْرُو حِمَيْرِيٍّ حِينَ تَنْسُبُنِي  
لَا مِنْ رَبِيعَةٍ أَبَائِي وَلَا مُضَرٍ

فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : « ذَلِكَ أَلَامٌ لِحَدَلٍّ ، وَأَفْلٌ لِحَدِّكَ ، وَأَقْلٌ لِعَدِّكَ . وَأَضْرَعٌ لِحَدِّكَ ، وَأَبْعَدُ لَكَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » (24) . وهو جنسٌ

(32) — ساقطة من أ .

(20) (ديوانه : 272/1) و (العمدة : 323/1) والبيت غير موجود لديوان ابن المعتز . وانظر نسبه أيضاً

لابن الرومي في (رفع الحجب المستورة : 21/1) .

(21) النخل : 22 .

(22) الأنعام : 26 .

(23) (العمدة : 326/1) منسوباً إلى أعراي .

(24) (العمدة : 326/1) مع تغيير بسيط .

متوسط تحته أربعة أنواع : الأول : الزيادة والنقص ، الثاني : القلب .  
الثالث : السمع . الرابع : الخط وهو التصحيف :

النوع الأول : الزيادة والنقص : والجرجاني (25) يسميه التجنيس  
الناقص (26) . ومن صورهِ الجزئية قولُ أبي تمام :

يَمْدُونُ مِنْ أَيْدٍ عَوَاصٍ عَوَاصِمِ  
تَصُولُ بِأَسْيَافٍ قَوَاضٍ قَوَاضِبِ (27)

فقولهُ : « عواص عواصم » هو تجنيسُ المضارعة . وهما سواءٌ إلا زيادةُ  
« الميم » في الثاني ، وإلا زيادة « الباء » في قواضب . ومثله قولُ  
البحري :

فِيالِكَ مِنْ حَزْمٍ وَعِزْمٍ طَوَاهِمَا  
جَدِيدُ الْبَلَى تَحْتَ الصِّفَا وَالصِّفَائِحِ (28)

وقولُ أبي العلاء :

يَعُدُّ سَنِيراً<sup>(33)</sup> مِنْ تَفَاوَتْ لَحْظُهُ  
وَلِبْنَانٍ سَارَا فِي الْقَنَا وَالْقَنَابِلِ (29)

وقال في اللزوميات :

---

(33) — ب : ثيرا .

---

(25) علي بن عبد العزيز الأديب الناقد . والقاضي الشهير بالجرجاني ، توفي سنة 392 هـ (معجم الأدباء :  
14/35 — 35) .

(26) (الوساطة : 43) .

(27) (ديوانه : 206/1) وعواص : موانع . وقواض : قواطع قاضيات .

(28) (ديوانه : 447/1) .

(29) (سقط الزند : 1076/3) . برواية : يظن سنيرا . وسنير : جبل . ولبنان : جبل دمشق . والقنابل :  
جمع قنبلة : قطعة من الخيل .

قَرَنَ بِحَجِّ عُمْرَةٍ . وَقَرَيْنَا  
غراماً . فَأَه مِنْ قَوَارٍ قَوَارِنِ (30)

وَمِنْ رِسَالَةٍ : « أَتَى بِهِ <sup>(34)</sup> بَيْنَ احْتِفَاءٍ وَاحْتِفَالٍ . بَيْنَ ذِكْرِ مُطْرِ  
مُطْرِبٍ . وَثَنَاءٍ مُغْرٍ مُغْرِبٍ » .

النوع الثاني : تَجْنِيسُ الْقَلْبِ : ومن صورهِ قولُ أبي تمام :

بِيضُ الصَّفَائِحِ لَا سُودُ الصَّحَائِفِ فِي  
مُتُونِهِنَّ جَلَاءُ الشُّكِّ وَالرَّيْبِ (31)

فَقَوْلُهُ : « الصَّفَائِحِ وَالصَّحَائِفِ » تَجْنِيسُ قَلْبٍ . وَقَوْلُ الْبَحْتَرِيِّ : ( أ  
( 212 )

شَوَاجِرُ أَرْمَاحٍ تُقَطَّعُ بَيْنَهُمْ <sup>(35)</sup>  
شَوَاجِرُ أَرْحَامٍ مَلُومٍ قَطُوعُهَا (32)

وَمِثْلُهُ قَوْلُ أَبِي الطَّيِّبِ :

مُمَنِّعَةٌ مُنَعَّمَةٌ رَدَاحٌ  
يُكَلِّفُ لَفْظُهَا الطَّيْرَ الْوُقُوعَا (33)

وَقَوْلُ أَبِي إِسْحَاقَ بْنِ خَفَاجَةَ :

(34) — ب : أيا فيه .

(35) — أ و ب : بينها . والتغير من الديوان .

(30) ( اللزومات : 545/2 ) . وقوار : مفردُها : قارية : التي تقرى الضيف . وقوارن مفردُها : قارنة أي  
التي تقرن الحج بالعمرة .

(31) ( ديوانه : 40/1 ) .

(32) ( ديوانه : 1299/2 ) . والشواجر : في الرماح : المتداخلة . وفي الأرحام : المتقاربة .

(33) ( ديوانه : 358/2 ) . وامرأة رداح : ضخمة العجيزة . وكنية رداح : ضمة كثيرة الفرسان .

وسَقَى فَأَرْوَى غُلَّةً مِنْ نَاهِلٍ  
أَوْرَى بِجَانِحَتَيْهِ زَنْدًا أَوَارٍ (34)

فتجنيسُ القلب في قوله : « أروى وأورى ».

النوع الثالث : تجنيسُ السمع : وهو من قُرْبِ أَحَدِ الْمَخْرَجَيْنِ مِنَ  
الْآخَرِ . ومن صورهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»  
(35) . وقولُ القائل (36) :

مَطَاعِينُ فِي الْهَيْجَا مَطَاعِيمُ فِي الْمَحَلِّ (البيت)

وأرى (ابن) (36) هَرْمَةً قَدْ أَخَذَ مِنْهُ قَوْلُهُ (37) :

وَأَطْعَنَ لِلْقِرْنِ (37) يَوْمَ الْوَعْيِ  
وَأَطْعَمَ فِي الزَّمَنِ الْمَاحِلِ

وقولُ شمسِ المعالي (38) :

إِنَّ الْمَكَارِمَ فِي الْمَكَارِمِ رَه (38) ، وَالْمَغَانِمَ فِي الْمَغَارِمِ

النوع الرابع : تجنيسُ الْخَطِّ : وهو تحسينُ التصحيف وهو ما يَصِحُّ

(36) — ساقطة من أ .

(37) — أ : في للقرن .

(38) — ب : المكارم .

(34) (ديوانه : 33) .

(35) القيامة : 23 .

(36) عمرو بن كلثوم الكنانى (معجم الشعراء : 26) . وتمة البيت :

وقد علمت عليا كنانة أنا مطاعين .....

وورد العجز صدرا بدون نسبة في (الايضاح (مخط) ورقة : 179) وتمة البيت هكذا :

مطاعين في الهيجا مطاعيم للقرى إذا ابيض آفاق السماء من الفرس

(37) (ديوانه : 174) . وابن هرمة ابراهيم بن علي القرشي . شاعر مجيد من مخضرمي الدولتين الأموية

والعباسية . توفي سنة 150 هـ (تاريخ الأدب العربي : 70/2) والماحل : المجذب .

(38) شمس المعالي قابوس بن وشمكير الديلمي . شاعر وملك ، توفي سنة 493 هـ (معجم الأدباء :

219/16) وانظر (النبذة 59/4) وورد برواية أخرى في (العمدة : 327/1) .

تَصْحِيفُهُ . ومن صورهِ قولُهُ عز وجل : « وَهُمْ يَخْشِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ  
صُنْعًا » (39) . ومنهُ قولُ الشاعر :

فَإِنْ حَلُّوا فَلَيْسَ لَهُمْ مَقَرٌّ  
وَإِنْ كَرَّوا فَلَيْسَ لَهُمْ مَقَرٌّ<sup>(39)</sup> (40)

وقولُ البحري (ب 108) :

وَلَمْ يَكُنِ الْمُعْتَرِّ بِاللَّهِ إِذْ سَرَى  
لِيُعْجَزَ « الْمُعْتَرِّ بِاللَّهِ » طَالِبُهُ (41)

فالتصحيْفُ في قولهِ : « المُعتر بالله والمُعتر بالله » وهو تصحيْفُ  
مستوفى . وأحسنُ هذا النوعُ ما كان كذلك . وقولُ الآخر (42) :

مَا بَعَيْنِي هَذَا الْغَزَالِ<sup>(40)</sup> الْغَرِيرِ  
مَنْ فُتُونُ مُسْتَجَلَبٍ مِنْ فَتُورٍ<sup>(41)</sup> (أ 213)

وقولُ أبي الفضل الهمداني :

وَلَمَّا بَلَوْنَاكُمْ تَلَوْنَا مَدِيحَكُمْ  
فِيَا طَيِّبَ مَا نَبْلُو وَيَا حَسَنَ<sup>(42)</sup> مَا نَتْلُو (43)

---

(39) — أ : وإن فروا .

(40) — أ : الغلام .

(41) — ب : من فتور مستجلب من فتون .

(42) — ب : تبلوا . أ ، ب : ويا طيب ما نتلو .

---

(39) الكهف : 104 .

(40) (العمدة : 327/1) بدون نسبة وبرواية : وإن رحلوا في العجز .

(41) (ديوانه : 215/1) . والعلمان : ابنا المتوكل الخليفة العباسي .

(42) البحري (ديوانه : 884/2) .

(43) (البيّمة : 300/4) . و (معاهد التنصيص : 112/3) . برواية : ويا حسن ما نتلو في البيّمة ،  
وبرواية : ويا صدق في معاهد التنصيص .



وقولُ أبي اسحاق بن خفاجة :

في رُقْعَةٍ تَحْمِلُ من رِفْعَةٍ  
لَأَلَاءِ أَوْصَاحِ الْوُجُوهِ<sup>(43)</sup> الصَّبَاحُ<sup>(44)</sup>

وقولُ بعضهم نثراً : « خُلِفُ الْوَعْدِ خُلُقُ الْوَعْدِ »<sup>(45)</sup> .

النوع الثالث من القسمة الأولى لنوع التجنيس : تَجْنِيسُ التَّرْكِبِ :  
والموطيء فيه من أولية مثالية الاسم ، وأنه في مقابلة البساطة<sup>(44)</sup> . وأنَّ  
المركب في مقابلة البسيط . وبيانُ ظهورِ نسبةِ النقلِ من جمهوري الاستعمال  
بَيْنَ بذاته . والفاعلُ هو : إعادةُ كلمةٍ في موضعين من القول هي في  
أحدهما بسيطةٌ وفي الآخر<sup>(45)</sup> مُلَفَّقَةٌ من كلمتين . وهذا النوع هو جنس  
متوسط تحته نوعان : أحدهما : التَّلْفِيقُ ، والثاني : التَّغْيِيرُ ، وذلك  
لأنه<sup>(46)</sup> إما أن تكون إحدى الكلمتين — وهي المركبة — تُساوي الأخرى  
بمجرد التركيب فقط من غير<sup>(47)</sup> زيادةٍ ولا نقصٍ بحسب مَوَاجِبِ أحكامِ  
وضعِ اللسان ، وهذا هو الملقب بالتلفيق . وإما أن يُساويها بزيادةٍ أو  
نقصٍ وهذا هو الملقب بالتغيير ، ولا خفاءَ بسدادِ تلقيبه بالتغيير عن تلقيبه  
بالإسقاط ، كما زعم بعضهم ، لأنه يَبْقَى له جزءُ الزيادةِ لم يتناولهُ الاسمُ  
فكان هذا<sup>(48)</sup> أولى :

النوع الأول : التَّلْفِيقُ : والموطيء فيه والفاعلُ يَتَنَانِ بذاتهما وممَّا قِيلَ  
مِنْ قَبْلِ . وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : ما يَقَعُ في أثناء

(43) — أ و ب : وجوه . والتصحيح من الديوان .

(44) — ب : البساطة .

(45) — ب : الأخرى .

(46) — أ : أنه .

(47) — أ : بغير .

(48) — أ : فهذا أولى .

(44) (ديوانه : 166) .

(45) (العمدة : 327/1) .

البيت وتضاعفهِ : وإن كان اللفظ الثاني قد يقعُ في القافية من البيت الواحد . والثاني : ما يقع ( أ 214 ) في قافيتي البيتين فصاعداً :

النوع الأول : ما يقعُ في أثناء البيت : وإن كان الثاني قد يقعُ في قافية ذلك البيت . ومن صورهِ الجزئية قولُ أبي الفتح البُستيّ (46) :

عارِضَاهُ بِمَا جَنَتْ<sup>(49)</sup> عَارِضَاهُ  
أَوْ دَعَانِي أُمْتُ<sup>(50)</sup> بَمَا أَوْدَعَانِي

وقوله أيضاً (47) :

لِقَاءِ أَكْثَرِ مَنْ تَلَقَّاهُ أَوْزَارُ  
فَلَا تُبَالِ أَصَدُّوا عَنْكَ أَوْ زَارُوا  
لَهُمْ لَدَيْكَ<sup>(51)</sup> — إِذَا جَاوَوْكَ — أَوَطَارُ  
فَإِنْ قَضَوْهَا تَنَحَّوْا عَنْكَ أَوْ طَارُوا

وقوله أيضاً (48) :

يَاسَائِلِي عَنْ مَذْهَبِي عَامِداً  
لِيَقْتَدِيَ فِيهِ بِمَنْهَاجِي  
مِنْهَاجِي الْعَدْلُ وَقَمْعُ الْهَوَى<sup>(52)</sup>  
فَهَلْ لِمِنْهَاجِي مِنْ هَاجٍ؟

(49) — ب : جنى .  
(50) — أ : أصل . ب : أصلى . والتغير من المصادر .

(51) — ب : إليك .

(52) — أ : العدى .

(46) أبو الفتح البُستيّ هو : علي بن محمد الكاتب . شاعر مبدع وكاتب مجدد ، كان في خواص ناصر الدولة . توفي سنة 401 هـ (معجم المؤلفين : 186/7) . وانظر البيت في (البديع في نقد الشعر : 35) و (العمدة : 328/1) و (زهر الآداب : 427/2) . وينسب في (معاهد التنصيص : 210/3 — 211) لشمسويه المصري . وفي (رفع الحجب : 15/1) للميكالي .

(47) البُستيّ (اليتيمة : 324/4) .

(48) البُستيّ (اليتيمة : 332/4) .

وقوله أيضاً (49) :

إلى حثفي سعى قدمي أرى قدمي أراق دمي  
فكم أنقذ من ندم<sup>(53)</sup> وليس بنافع ندمي

وقوله أيضاً (50) :

إن سلّ أقدامه يوماً ليعملها  
أنساك كلّ كمي هزّ عامله  
وإن أمرّ على طرس<sup>(54)</sup> أنامله  
أقرّ بالرقّ كُتاب<sup>(55)</sup> الأنام له

فقوله : « أنامله والأنام له » تركيب وقع اللفظ الثاني منها قافيةً .

النوع الثاني : ما يقع في القوافي : وهو لذلك يوهّم الإيطاء وليس به<sup>(56)</sup> . ومن صورته قول (أبي الفضل الميكالي)<sup>(57)</sup> (51) :

لقد راعني بذر الدجى بضدوده  
ووكّل أجفاني برغي كواكبه (ب 109)

---

(53) — ب : ندمي .

(54) — ب : رق .

(55) — أ : أحرار .

(56) — أ : وليس له .

(57) — أ و ب : ابن المعتز .

---

(49) البستي (اليتيمة : 226/4) و (معاهد التنصيص : 222/3) وبرواية أخرى في زهر (الآداب : 427/2) .

(50) البستي (اليتيمة : 310/4) و (معاهد التنصيص : 222/3) .

(51) اليتان لأبي الفضل الميكالي عبيد الله بن أحمد الشاعر والكاتب والأمير . توفي سنة 436 هـ (اليتيمة : 354/4) و (النثر الفني : 319/2) وانظر اليتين في (اليتيمة : 369/4) و (زهر الآداب : 424/2) و (معاهد التنصيص : 224/3) وليسا بدويان ابن المعتز .

فِيَا جَزْعِي مَهْلًا عَسَاهُ يَعُودُ لِي  
وَيَا كَبِدِي صَبْرًا<sup>(58)</sup> عَلَى مَا كَوَاكِبُهُ (أ 215)

ومثله قولُ أبي القاسم السَّجْزِي<sup>(59)</sup> (52) :

بِأَبِي غَلَامٍ لَسْتُ غَيْرَ غُلَامِهِ  
مُذْ جَادَ لِي بِسَلَامِهِ وَكَلَامِهِ  
ذُو حَاجِبٍ مَا إِنْ رَأَيْتُ كُنُونَهُ  
أَبَدًا، وَصُدَّغَ مَا رَأَيْتُ كَلَامِهِ

وقوله أيضا (53) :

وَحَدِيقَةٍ صَبَّحْتُهَا فِي فِتْنَةٍ  
كَحَدِيقَةٍ، وَالطَّيْرُ فِي أَوْكَارِهَا  
كَمْ مَاجِنٍ فِينَا وَكَمْ مُتَعَفِّفٍ  
قَدْ ظَلَّ يَمْجُنُ طَائِعًا أَوْ كَارِهًا

وقوله أيضًا (54) :

أَرَى الدَّهْرَ يَنْسَى ذُنُوبَ الرِّجَا  
لِ وَيَذْكُرُ ذَنْبِي، وَذَنْبِي كَمَا لِي  
يُرُومُونَ شَاوِي، وَمَا إِنْ لَهُمْ  
مِنْ الْفَضْلِ قَوْلٌ وَفَعْلٌ كَمَا لِي  
فَأَمْوَالُهُمْ قَدْ تُصَانُ<sup>(60)</sup> كَعِرْضِي  
وَأَعْرَاضُهُمْ تُسْتَبَاحُ كَمَا لِي

(58) — أ : مهلا .

(59) — ب : الجزى .

(60) — أ : تعلق .

(52) محمد بن محمد بن جبير السجزي ، أديب وشاعر ، كان كاتباً للأمير خلف ( البتمة : 340/4 ) .

(53) السجزي ( البتمة : 340/4 ) .

(54) السجزي ( البتمة : 340/4 — 341 ) .

وقوله أيضا (55) :

يا ماکراً بي وبإخوانه مهلاً فما المکر من المکرّمات  
عليک بالصحة فهي<sup>(61)</sup> التي تحيا وتنجیک إذا المکر مات

**النوع الثاني : التّغییر :** وهو مساواة الكلمة الواحدة البسيطة المركبة بتغيير إما<sup>(62)</sup> بزيادة وإما بنقص ، وإن كان بنقص ففي اللفظ لا في الخط . فلذلك الفاعل ( فيه )<sup>(63)</sup> هو : أن تُساوى الكلمة المركبة البسيطة بزيادة أو نقص يقتضيه الوضع لفظاً لا خطأ . وهو جنس متوسط تحته نوعان : أحدهما : النقص ، والثاني : الزيادة :

**النوع الأول : النقص :** وقد يُسمّى الإسقاط (56) . ومن صورهِ قولُ شمسٍ المعالي :

وَمَنْ يَسِرْ فَوْقَ الْأَرْضِ يَطْلُبُ غَايَةً  
من المجد<sup>(64)</sup> ، نسري<sup>(65)</sup> فَوْقَ جُمُجْمَةِ النَّسْرِ  
ومن يختلفُ في العالمينَ نِجَارُهُ  
فإنّا من العلّياء نَجْرِي عَلَى نَجْرِ (57)

---

(61) — ب : وهي .

(62) — أ : أو .

(63) — ساقطة من أ .

(64) — أ : من الأرض .

(65) — أ : يسري ، وفي العمدة نسري .

---

(55) السجزي (البيّمة : 341/4) مع بعض اختلاف بسيط في اللفظ .

(56) كما في (العمدة : 328/1) .

(57) (العمدة : 328/1) . وينسب في (زهر الآداب : 549/2) لأبي الفضل الميكالي . وقد تقدمت

ترجمتها . والنجر : الأصل .

فبالوصل في النسر جاء بالنسبة إلى نَسْرِي الواقع قبله بحسب (أ 216) لغة (إثبات) <sup>(66)</sup> الياء جزماً تجنيس تركيب ، وذلك بحذف همزة الوصل بحسب اقتضاء وضع اللسان حذفها ولهذا سمى (قوم) <sup>(67)</sup> هذا النوع بالإسقاط . ومثله قول أبي الحسن (58) :

إِنَّ أَسْيَافَنَا الْعِضَابَ الدَّوَامِي تَرَكْتَ مُلْكَنَا قَرِينَ الدَّوَامِ  
لَمْ نَزَلْ نَحْزُ فِي سِدَادِ ثُغُورِ واصطلام الأبطال في وسط لَامِ  
واقتحام الأموال من وقت حَامِ واقتسام الأموال من وقت سَامِ  
فبالسقاط همزة الوصل في هذه الأماكن ساوت إحدى الكلمتين الأخرى .

النوع الثاني : الزيادة : ومن صور هذا النوع قول أبي الفتح البُستِي :

قُلْتُ لِيَطْرَفِ الطَّبَعُ لَمَّا وَنَى  
وَلَمْ يُطِيعْ أَمْرِي وَلَا زَجْرِي :  
مَالِكٌ لَا تَجْرِي وَأَنْتَ الَّذِي  
تَحْوِي مِنْ الْغَايَاتِ إِذْ تَجْرِي ؟  
فَقَالَ لِي : دَعْنِي وَلَا تُؤْذِنِي  
حَتَّى مَتَى أَجْرِي بَلَا أَجْرٍ ؟ (59)

فبوصل <sup>(68)</sup> الثاني بياء الإطلاق لفظاً لا خطأً صار تجنيس تركيب مع

(66) — ساقطة من ب .  
(67) — ساقطة من أ .  
(68) — ب : فوصل .

(58) أحمد بن المؤمل الخراساني ، كاتب بارع من معاصري الثعالبي (البيئمة : 148/4) و (البدیع في نقد الشعر : 35) .  
(59) (البيئمة : 325/4) . و (معاهد التنصيص : 208/3) .

الأول ، ومنه ما وقع في البيت الثاني من بيتي شمس المعالي وهو قوله :  
«نجري على نجر» فبوصل «نجر» بياء الإطلاق في (ب 110) القافية  
ساوى الأول وصار تجنيس تركيب .

النوع الرابع : تجنيس الكناية : والموطي من أولية مثالية الاسم وأنه  
في مقابلة الصريح ، وبيان (نسبة) (69) نقل الاسم واضح بذاته .  
والفاعل هو : إعادة كلمتين بمعنيين مختلفين في موضعين من القول هي في  
أحدهما مُصرَّحٌ بها ، وفي الآخر مَكْنِيٌّ بها عن الأولى . ومن صور هذا  
النوع قول دِعل (يرثي امرأته) (70) سَلَمَى (60) :

أَنِي أَحِبُّكَ حُبًّا لَوْ تَضَمَّنَهُ  
سَلَمَى سَمِيكٌ، خَرَّ الشَاهِقُ الرَّاسِي (أ 217)

فقد جنس من غير ذكر تجنيس بل بكناية (71) عنه لأن قوله :  
«سَمِيكٌ» لفظٌ كَنِيٌّ به عن سَلَمَى الجبل ، فهو اللفظ الثاني المُعَادُّ به  
الأول المُكْنَى (به) (72) عنه ، ودلَّ على مراده بلفظ إشارة . وزعم أبو  
علي (61) أن منه قول أبي تمام :

---

(69) — ساقطة من أ .

(70) — ساقطة من أ ، وعبارتها : دِعل بن أبي سلمى ، وانظر تحقيق ذلك في العمدة .

(71) — ب : تجنيس بالكناية عنه .

(72) — ساقطة من أ .

---

(60) دِعل بن علي الخزاعي ، شاعر مطبوع ، شيعي المذهب ، توفي سنة 246 هـ (معجم الأدباء : 99/11) وورد البيت برواية مختلفة في (ديوانه : 94) و (العمدة : 332/1) و (البدیع في نقد الشعر : 131) وسلمى أحد جبلي طيء .

(61) أبو علي بن رشيقي القيرواني الناقد المشهور ، توفي سنة 456 هـ (معجم الأدباء : 111/8) و (ابن رشيقي ونقد الشعر : 80 — 102) .

إِذْ لَا صَدُوفَ وَلَا كُنُودَ اسْمَاهُمَا  
كَالْمَعْنِيِّينَ<sup>(73)</sup> . وَلَا الثُّوَارُ نُوَارُ<sup>(62)</sup>

والمراد<sup>(74)</sup> بذلك صدر البيت لا عجزه . وهو ظاهر لأن قوله : « ولا  
النوار نوار » هو<sup>(75)</sup> مختالة . وأما ما زعم<sup>(63)</sup> أن التجنيس إن دخل  
عليه نفي عاد طَبَاقاً . وكذلك الطباق يعود بدخول النفي تجنيساً<sup>(64)</sup>  
ففيه<sup>(76)</sup> نظر فتأمل . ومن صور ( هذا )<sup>(77)</sup> النوع قوله<sup>(65)</sup> :

ضَيْعَتِي مِثْلُ اسْمِهَا الْعَا مَ ، وَدَارِي مُسْتَرْمَةٌ  
ومثله قولُ البحري :

فَسَقَى الْغَضَا وَالنَّازِلِيهِ وَإِنْ هُمْ  
شَبَّوْهُ بَيْنَ جَوَانِحٍ وَقُلُوبِ<sup>(66)</sup>  
وقولُ أبي الفتح بن أبي حُصَيْنَةَ المَعَرِّي<sup>(67)</sup> :

---

(73) — ب : لا المعنيين .

(74) — ب : المراد . وكذلك عبارة العمدة .

(75) — أ : وهو مختالة .

(76) — أ : وفيه .

(77) — ساقطة من ب .

---

(62) (ديوانه : 167/2) . ووردت : نوارا في (العمدة : 332/1) والصدوف : المعرض . وكنود :

العاق . ونوار : من نار ينور : نفر .

(63) أي ابن رشيقي .

(64) (العمدة : 332/1) .

(65) (العمدة : 332/1) .

(66) (ديوانه : 246/1) .

(67) (معاهد التنصيص : 270/2) . والبيت غير موجود بديوانه والشاعر هو : الحسين — أو الحسن — بن

عبد الله بن أحمد . أديب وشاعر وأمير . توفي سنة 457 هـ (معجم الأدباء : 90/10) .



وَحَلَّتْ<sup>(78)</sup> بِأَكْنَافِ الْغَضَا فَكَأَنَّمَا<sup>(79)</sup>  
حَشَتْ نَارَهُ بَيْنَ الْحَشَى وَالْأَضَالِعِ

ومنه قولُ عبد الجبارِ بنِ حمْدِيس (68) :

وَكأَنَّمَا سَكِرَ الْكُمَيْتُ بَلَوْنَهُ  
فَلَهُ بِمِشْيَتِهِ اخْتِيَالٌ<sup>(80)</sup> طَرُوبِ

ومثله قولُ أبي الحسن البوني (69) في مُغْنٍ ثَقِيلٍ ذَكَرَهُ أَيْضاً صَاحِبُ  
كِتَابِ « الْحَدِيقَةِ » :

أَفْسَدَتْ كَأْسُكَ يَا أَحْمَقُ كَفِّكَ وَحِسَّكَ  
قُلْتُ : حَقَّقْ مَا تُغْنِيهِ فَقَدْ غَيَّرْتَ جَسَّكَ  
قَالَ : غَنَيْتُ ثَقِيلاً ، قُلْتُ : قَدْ غَنَيْتَ نَفْسَكَ

النوع الثاني من قسمة نوع المشاكلة : الْمُقَارَبَةُ : وموطئه من أولية  
مثالية الاسم ، وبيان نسبة النقل فيه من (أ 218) جمهوري الوضع  
وَاضِحٌ بذاته . والفاعلُ هو : إِعَادَةُ اللَّفْظِ الواحدِ بالنوع مرتين فصاعداً ،  
وهذا الفصل<sup>(81)</sup> — وهو قولنا : بالنوع — هو أحدُ الفصلين اللذين بهما  
انقسمَ نوعُ المشاكلةِ . ولَمَّا كَانَ الأولُ قولنا بالعدد وهو فصلُ نوعِ  
الِاتِّحَادِ ، كَانَ هذا الثاني قولنا . بالنوع وهو فصلُ نوعِ الْمُقَارَبَةِ<sup>(82)</sup> ، إِذْ  
كَانَا نَوْعَيْنِ قَسِيمَيْنِ فِي التَّوَسُّطِ وهو المشاكلةُ وهو التكريرُ اللفظيُّ كما تقرر  
فَمَا سَلَفَ . وَمَعْنَى كَوْنِ الواحدِ هنا بالنوعِ هُوَ أَنَّ كُلَّ واحدٍ مِنَ اللَّفْظَيْنِ

(78) -- ب : رحلت .

(79) -- أ : فكأنها .

(80) -- ب : اختلال .

(81) -- ب : وهذا هو الفصل .

(82) -- ب : المقابلة .

(68) عبد الجبار بن أبي بكر بن محمد بن حمديس الصقلي ، شاعر مبدع ، توفي سنة 527 هـ (معجم  
المؤلفين : 79/5) . و (المطرب من أشعار أهل المغرب : 54) و (ديوانه : 52) .  
(69) لم أقف على ترجمته ، وانظر البيت الأخير بدون نسبة في «رفع الحجب : 15/1» .

المكْرَرَيْنِ يُسَاوِي الْآخَرَ بِقُوَّةِ كَلِيَّةٍ يَقْتَسِمَانِيهَا . وذلك أَنَّهُمَا يَكُونَانِ مُتَّفَقِي الْمَادَّةِ أَوْ الصُّورَةِ ، أَمَّا اتَّفَاقُ الْمَادَّةِ فَبِحَيْثُ تَتَّفَقُ الْحُرُوفُ الَّتِي مِنْهَا تَرْكَبَتِ الْكَلِمَةُ وَهِيَ اسْطِقْسَاتُهَا ، وَلَا مَبَالَاةَ بِاخْتِلَافِ<sup>(83)</sup> (الصُّورَةِ)<sup>(84)</sup> ، وَأَمَّا اتَّفَاقُ الصُّورَةِ<sup>(85)</sup> فَبِحَيْثُ تَتَّفَقُ الْأَمْثَلَةُ<sup>(86)</sup> وَالْأَشْكَالُ وَالْأَبْنِيَةُ الَّتِي تَحُلُّ مَحَلَّ الصُّورَةِ فِي مَادَّةِ الْحُرُوفِ ، وَلَا مَبَالَاةَ بِاخْتِلَافِ الْمَادَّةِ . فَلِذَلِكَ هَذَا النُّوعُ — وَهُوَ الْمَقَارِبَةُ — جَنْسٌ مُتَوَسِّطٌ تَحْتَهُ نَوْعَانِ : أَحَدُهُمَا : التَّصْرِيفُ ، وَالثَّانِي : الْمَعَادَلَةُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ (ب 111) إِمَّا أَنْ يُعِيدَ لَفْظَيْنِ فَصَاعِدًا مُتَّفَقِي الْمَادَّةِ فَقَطْ دُونَ الصُّورَةِ وَهَذَا (هُوَ)<sup>(87)</sup> التَّصْرِيفُ ، وَإِمَّا أَنْ يُعِيدَ لَفْظَيْنِ مُتَّفَقِي الصُّورَةِ فَقَطْ دُونَ الْمَادَّةِ وَهَذَا هُوَ الْمَعَادَلَةُ :

**النوع الأول : التَّصْرِيفُ :** وَالْمَوْطِيُّ فِيهِ مِنْ أُولِيَّةٍ مِثَالِيَةِ الْاسْمِ . وَأَنْ التَّصْرِيفَ مَقُولٌ وَضَعًا بِمَعْنَى التَّغْيِيرِ . وَبَيَانُ نَسَبَةِ النُّقْلِ مِنْ جُمْهُورِي الِاسْتِعْمَالِ بَيْنَ بَحْثٍ يَجِبُ تَخْطِيهِ إِلَى الْفَاعِلِ ، فَالْفَاعِلُ هُوَ : إِعَادَةُ اللَّفْظِ الْوَاحِدِ بِنَوْعِ الْمَادَّةِ فَقَطْ فِي الْقَوْلَيْنِ<sup>(88)</sup> بِنِثَائَيْنِ مُخْتَلَفِي الصُّورَتَيْنِ<sup>(89)</sup> (أ 219) مَرَّتَيْنِ فَصَاعِدًا . وَبِالْجُمْلَةِ فَهُوَ لَفْظٌ يُشْتَقُّ مِنْ لَفْظٍ . وَلِهَذَا النُّوعُ فِي الْقَوْلِ إِذَا اسْتُعْمِلَ فِي مَوْضِعِهِ وَوَقَعَ مِنْهُ فِي مَوْقِعِهِ<sup>(90)</sup> رَوْنَقٌ وَحَلَاوَةٌ وَرَوْعَةٌ وَطَلَاوَةٌ ، وَلِلنَّفْسِ نَحْوَهُ ارْتِيَاخٌ وَاهْتِزَازٌ ، وَلَهُ فِيهَا تَأْثِيرٌ بَيْنَ وَاسْتَفْزَازٌ اقْتَضَى لَهُ ذَلِكَ الْمَزِيَّةَ عَلَى التَّجْنِيسِ ، وَالْفَضْلُ فِي الْجَنْسِ عَلَيْهِ لِأَخْذِهِ مِنْ

(83) — أ : بخلاف .

(84) — ساقطة من أ .

(85) — ب : الصور .

(86) — ب : الأمثال .

(87) — ساقطة من أ .

(88) — ب : في القول .

(89) — ب : الصورة .

(90) — أ : موضعه .

المعنى بقِسْطٍ . وضَرْبِهِ فيه بنصيبٍ . وذلك واضحٌ جداً . وفي اشتراطِ تحقيقِ اتِّحادِ المادَّةِ في الاسمينِ — حتى لا يكونَ هناكَ مانعٌ تصرّيفيٌّ . ولا يوجدُ فيه ضادٌّ اشتقائيٌّ . أو يُكتَفَى في ذلك بصورةِ الاتِّحادِ وظاهرِهِ . ولا يُنْظَرُ إِلَى أصولِ التصريفِ وقوانينِ الاشتقاقِ — رَأْيَانِ مشهورُهُما : أن هذا النوعَ من البيانِ والبدیعِ لا يُشْتَرَطُ فيه تحقيقُ الاتِّحادِ بل يكفي من ذلك ظاهرُهُ ومجرَّدُ صورته من غير حاجةٍ إلى بحثٍ تصرّيفيٍّ ونظرٍ نحويٍّ . والثاني : أنه لا بد من الاتِّحادِ تحقيقاً كما سلفَ . وإليه ذهب أبو الفتح وهو يسمي هذا النوعَ كما قد سمَّاه غيره ، قال في كتاب « الخصائص » في « باب تداخل الأصول » : « وقد يعرضُ هذا التداخلُ في صنعةِ الشاعرِ فيرى أو يُرى أنه قد جنَّسَ وليس في الحقيقةِ تجنيساً (وذلك) <sup>(91)</sup> كقول القطامي (70) :

مُسْتَحْقِبِينَ فُوَادًا مَالَهُ فَادٍ ( البيت )

« ففؤادٌ » من لفظ « فـ يـ دَ » و « فاد » من تركيب « فـ دَ يـ » لكنهما لما تقاربَا هذا التقاربَ دنوا <sup>(92)</sup> من التجنيسِ « (71) ثم استقرَّا جزئياتٍ في <sup>(93)</sup> هذا النوع <sup>(94)</sup> تؤذِنُ بما ذكرناه . ولا خفاءً بارتباط

(91) — ساقطة من أ .

(92) — أ : دنيا .

(93) — ب : من .

(94) — أ : الموضع .

(70) القطامي هو : عمرو بن شبيب التغلبي . أحسن شعراء الاسلام . توفي سنة 101 هـ (خزانة الأدب :

323/2) و (تاريخ الأدب العربي : 236/2) بينا وفاته في (معجم المؤلفين : 3/8) سنة 130 هـ .

وتمة البيت من (ديوانه : 79) هي :

كنية الحي من ذي الغضبة احتملوا مستحقين .....

والمعنى : أنهم استحقبوا معهم — احتملوا — أسيراً لا فداء له من الأسر . أي التي أسرت قلبه من الحي .

(71) (الخصائص : 46/2 — 47) .

الانفعال (72) هنا والارتياح بما يقرعُ السمعَ ويفجأُ البديهةَ فقط دون ما عَدَاهُ . والانفعالُ (أ 220) التخيليُّ بالجملة هو غيرُ فكريٍّ فكيف يعودُ الأمرُ غيرُ الفكري فكرياً وينقلبُ (الأمرُ) <sup>(95)</sup> البديهي اختيارياً . هذا ما لا يُعقلُ ولا يُمكنُ . فظهرَ صوابُ الرأي الأولِ والحمدُ لله . وكذلك الحكمُ لو اشترطَ مُشترطٌ في نوعِ التجنيسِ قبلُ مثلَ ذلك كأن يقولَ قائلٌ مثلاً :

سَرَى فَسَرَا الظَّلْمَاءَ طَيْفُ خِيَالٍ (البيت) (73)

فيقولُ : « هذا ليس بتجنيسٍ وإن كان يوهِّمُهُ . لأنَّ <sup>(96)</sup> « سَرَى » الأولُ من تركيبِ « سَ رَ يَ » والثاني من تركيبِ « سَ رَ وَ » فهو كذلك ساقطٌ . فهذا النوع — بحسبِ صحَّةِ هذا النظرِ — هو جنسٌ متوسطٌ تحته نوعان : أحدهما : ما وافقَ أصلَ الاشتقاق (ونسَميه الاشتقاق) <sup>(97)</sup> . والثاني : ما خالفهُ ونُسَمِيهِ الاشتراكَ ، ولم نخفلُ بهذا الشرطِ كلَّ الحفلِ فُنُشِبَتْ فيه نوعاً واحداً فقط وهو ما توفَّرَ عليه الشرطُ المذكورُ دون ما لَمْ يَتَوَفَّرَ عليه . ولم نُهْمِلْهُ أيضاً كلَّ الإهمالِ فلم نَقْسِمْ هذا النوعَ المتوسطَ إلى قسمينِ هما نوعان (تحتَه) <sup>(98)</sup> وهما <sup>(99)</sup> : ما توفَّرَ عليه الشرطُ . وما لَمْ يَتَوَفَّرَ عليه . فلذلك هذا (النوعُ) <sup>(100)</sup> — بحسبِ التوسُّطِ بين النظريَّينِ ملاحظةً للتنازعِ — جنسٌ متوسطٌ تحته نوعان : أحدهما : الاشتقاقُ . والثاني : الاشتراكُ (ب 112) :

(95) — ساقطة من ب .

(96) — أ : كان .

(97) — ساقطة من ب .

(98) — ساقطة من أ .

(99) — ب : وهو .

(100) — ساقطة من أ .

(72) أنظر ملحق المصطلحات .

(73) ورد الشطر بدون نسبة ولا تنمة في (الروض المربع : ورقة : 39) .

النوع الأول : الإِشْتِقَاقُ : وقْدَامَةٌ وَغَيْرُهُ يُطْلَقُ عَلَى النُّوعَيْنِ اِشْتِقَاقًا (74) . وَلَا مِشَاحَةً فِي الْأَسَامِي . وَالْمَوْطِئُ فِيهِ بَيْنٌ وَالْفَاعِلُ (أَيْضًا) (101) كَذَلِكَ . وَمِنْ صَوْرِهِ قَوْلُ قَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ (75) :

وَنَحْنُ حَفَزْنَا الْخَوْفَزَانَ بِطَعْنَةٍ  
كَسَتْهُ نَجِيعًا مِنْ دَمِ الْجَوْفِ أَشْكَلًا

وقول الآخر (76) :

وَذَلَّكُمْ أَنَّ ذُلَّ الْجَارِ حَالَفَكُمْ  
وَأَنَّ أَنْفَكُمْ لَا يَبْلُغُ الْأَنْفَا (أ) (221)

فاتفق الأنفُ والأنفُ في المادة وهي حروف الكلمة دون البناء ، ورجعاً إلى أصل واحد ، فكان له من الحلاوة وحسن الموقعِ وارتياحِ النفسِ نحوه والاهتزاز ما لو قال مثلاً : « وأن أنفكم لا يعرف الغضباً » حيث يمكن وقوعه ، ولم يكن كذلك لعدم الاشتقاق المؤذن بالتناسب الذي جُبِلَتِ النفسُ الناطقةُ على إدراكه والارتياحِ والطربِ بإدراكه . وكذلك قوله : « حفزنا الخوفزان » لأنه « فَوَعَلَ » من حَفَزَ ، ولو قال مثلاً : « رددنا الخوفزان » لم يكن له ذلك الرونق وتلك الروعة . وقول جرير :

(101) — ساقطة من ب .

(74) (نقد الشعر : 186) و (العمدة : 324/1) .

(75) هو : أبو علي المنقري . شاعر وفارس وحليم . ساد في الجاهلية والاسلام . عمر بعد النبي ﷺ أنظر (الأغاني : 69/14 — 91) وأنظر البيت في (الصناعتين : 335) و (إعجاز القرآن : 128) و (سقط الزند : 700/2) بينما ينسب في (الأغاني : 80/14) و (سقط الزند : 1729/4) و (إعجاز القرآن : 128 هامش) لسوار بن حسان المنقري . والخوفزان : الحارث بن شريك الشيباني . وحفزته بالرمح : طعنته . والأشكل : الذي يخلط سواده حمرة أو بياض من الزبد .

(76) أحد بني عبس ولعله : التوزي عبد الله بن محمد بن هارون (إعجاز القرآن : 129 هـ) و (الموازنة : 265/1) و (العمدة : 328/1) و (نقد الشعر : 189) .

وما زَالَ مَعْقُولًا عِقَالُ عَنْ النَّدَى  
وما زَالَ مَجْبُوسًا عَنْ الْخَيْرِ<sup>(102)</sup> حَابِسُ  
(77)

وقوله (78) :

تَقَاعَسَ، حَتَّى فَاتَهُ الْخَيْرُ، فَقَعَسُ  
وَأَعْيَا بَنُو أَعْيَا وَضَلَّ الْمُضَلَّلُ

فقوله : « وَضَلَّ الْمُضَلَّلُ » تصريحٌ واشتقاقٌ ، وأما « تَقَاعَسَ فَقَعَسُ »  
فمضارعةٌ ، وهو خارجٌ عن هذا البابِ « وَأَعْيَا بَنُو أَعْيَا » كذلك لأنه  
مُخَاتَلَةٌ فقد تَرَكَّبَ فيه أنواعٌ من جنس المشاكلة<sup>(103)</sup> . وقولُ الآخر  
(79) :

فَإِنْ يَشْغَلُونَا عَنْ أَذَانٍ فَإِنَّا  
شَغَلْنَا وَلِيدًا عَنْ غِنَاءِ الْوَلَائِدِ

يقوله خلفُ بنُ خليفة الأقطع في الوليد بن يزيد بن عبد الملك . وقال  
أبو تمام :

بِحَوَافِرِ حُفْرِ وَصُلْبِ صُلْبٍ  
وَأَشَاعِرِ شُعْرِ وَخَلْقِ أَخْلَقِ (80)

(102) — ب : عن المجذ .

(103) — ب : المائلة .

(77) (ديوانه : 184/1) . وعقال بن محمد جد الفرزدق . وحابس بن عقال أبو الأقرع أحد المؤلفين قلوبهم .

(78) (العمدة : 324/1) بدون نسبة وقد أنشده ابن المعتز . وتقاعس : تأخر . وفقعس : حي من بني أسد  
أبوهم فقعس بن طريف بن عمرو (اللسان : فقعس) .

(79) خلف بن خليفة الأقطع مولى قيس بن ثعلبة . سمي بالأقطع لأنه قطعت يده في سرقة فاستعاض عنها  
بأصابع من جلود . وهو شاعر إسلامي مطبوع . عاصر جريرا والفرزدق ومدح عمر بن هبيرة (حاسة  
أي تمام : 416/1 و 495/2) و (الشعر والشعراء : 602) ..

(80) (ديوانه : 410/2) . وحوافر : المقعب . وحُفْر : من حفر يحفر . وأشاعر : منبت الشعر . وأخلق :  
أملس .

وقوم يزعمون<sup>(104)</sup> أنه من أتم صور هذا النوع اشتقاقاً وتصريفاً  
(81). ومن مليح صورته قول أبي فراس :

سَكَرْتُ مِنْ لَحْظِهِ لَا مِنْ مُدَامَتِهِ<sup>(105)</sup>  
وَمَالَ بِالنُّومِ عَنْ عَيْنِي تَمَائِلُهُ  
وَمَا السُّلَافُ دَهْتَنِي بَلْ سَوَالِفُهُ  
وَلَا الشَّمُولُ أَزْدَهْتَنِي بَلْ شَمَائِلُهُ  
أَلْوَى بِصَبْرِي أَصْدَاغُ لَوِينٍ لَهُ  
وَعَلَّ صَدْرِي بِمَا تَحْوِي غَلَائِلُهُ (82)

وقال أبو العلاء (أ 222) :

وَهَلْ يَحْزُنُ الدَّمْعَ الْغَرِيبَ قُدُومُهُ  
عَلَى قَدَمٍ كَادَتْ مِنَ اللَّيْنِ تَنْهَالُ (83)  
وقال ابنُ خَلَصَةَ الْأَسْتَاذُ (84) :

تَمَنَّى الْأَعَادِي وَالْغُرُورُ مُنَاهُمُ  
فَكَانُوا كَمَنْ ظَنَّ السَّرَابَ شَرَاباً  
وَقَدْ دَهَمَتْ أُمُّ الدَّهْمِ حُصُونَهُمْ  
بَأَدْهِمْ يُكْسَى الْجَوُّ مِنْهُ ضَبَاباً

---

(104) — ب : يرون .

(105) — أ : صرامته .

---

(81) (العمدة : 324/1).

(82) (ديوانه : 302/1) برواية بها اختلاف بسيط .

(83) (سقط الزند : 1234/3). وأحزنه وحزنه على لغة قريش وتيم بمعنى واحد .

(84) محمد بن خلصة . أبو عبد الله الكفيف . شاعر أندلسي متقدم في علوم اللسان . كان حياً سنة 468 هـ

(معجم المؤلفين : 283/9) وأشعاره وأخباره موزعة بالذخيرة لابن بسام .

كَأَنَّ عَلَى جِسْمِ الصَّبَاحِ مُلَاءَةً  
 بِهِ . وَعَلَى وَجْهِ الْهَارِ نِقَابًا  
 خَمِيسٌ يَعْثُ الْجَوُّ خَوْفَ<sup>(106)</sup> عَجَاجِهِ  
 مَلَأَتْ الْمَلَأَ قَبًا<sup>(107)</sup> بِهِ وَقَبَابًا  
 فَمِنْ أَشَقَرٍ يَحْكِي صَفَاءَ مُشَقَّرٍ  
 وَأَشْهَبَ مُخْتَالٍ يُخَالُ شِهَابًا  
 رَمَاهُمْ بِهِ شَهَادُ أَنْدِيَةِ الْعُلَا  
 وَإِنْ غَابَ لَمْ يَعُدْ الذَّوَابِلُ غَابًا (85)

وكان ( هذا الشاعر )<sup>(108)</sup> يُكثِرُ — كما قيل<sup>(109)</sup> — من هذا الصَّنْفِ  
 من أصناف البديع حتى يُجَاوِزَ فِيهِ الْحَدَّ ( ب 13 ) ولا ( يَكَادُ )<sup>(110)</sup>  
 يُخْلِي بَيْتًا مِنْهُ جَاءَهُ عَفْوًا سَهْلًا أَوْ مُسْتَكْرَهًا مُتَكَلِّفًا ، وذلك بخلاف ما  
 يُشْتَرَطُ فِيهِ . على أن هذه المقطوعة غاية في الحسن ، وأكثرها في هذا  
 النوع فلهذا أثبتناها كُلِّهَا<sup>(111)</sup> (86) . وشرطُ هذا النوع وقَسيْمُهُ معاً  
 السهولة وقِلَّةُ التَّكْلُفِ لأن ما ظهرت فيهِ الكُلْفَةُ فلا فائدة له ، ولذلك  
 عِيبَ نَوْعٍ تَجْنِيسِ التَّرَكِيبِ لظهور<sup>(112)</sup> الكُلْفَةِ فِيهِ وَعُدُّ مِنْ أَبْوَابِ  
 الْفَرَاغِ . وَلَوْ اتَّفَقَ أَنْ يَرَدَّ مِنْهُ شَيْءٌ خَالٍ مِنْ<sup>(113)</sup> التَّكْلِفِ لَكَانَ طُرْفَةً  
 رَائِقَةً وَتُحْفَةً أُنِيقَةً فَائِقَةً ، وَلَا خِفَاءَ بِتَحَامُلِ نَنْ عَابَهُ إِذْ ذَاكَ :

(106) — أ : جوف .

(107) — أ و ب : قنا . والتصحيح من الخريدة .

(108) — ساقطة من أ .

(109) — ب : كما قيل يكثر .

(110) — ساقطة من أ .

(111) — ب : أثبتنا بها كلها .

(112) — ب : بظهور .

(113) — ب : عن .

(85) ( الخريدة : 94/2 — 95 ) .

(86) في المصدر السابق يقول المؤلف : ( وقال من أخرى ) ثم يورد هذه الأبيات .



النوع الثاني : الإِشْتِرَاكُ : والموطيُّ فيه بَيْنٌ والفاعلُ . ومن صورهِ  
قوله (87) :

وقالوا : حَمَامَاتٌ ، فَحُمٌ<sup>(114)</sup> لِقَاؤُهَا  
وَطَلَحٌ ، فزِيدَتْ والمَطِيُّ طَلِيحٌ  
عُقَابٌ بِأَعْقَابٍ مِنَ الدَّهْرِ بَعْدَمَا<sup>(115)</sup>  
جَرَتْ زِيَّةٌ تُبْلِي المُحِبَّ طُرُوحٌ  
وقال صِحَابِي : هَذِهِ فَوْقَ بَانَةٍ  
هُدًى وَبَيَانٌ بِالنَّجَاحِ يَلُوحُ (أ) (223)  
وقالوا : دَمٌ ، دَامَتْ مَوَائِقُ عَهْدِنَا  
وَدَامَ لَنَا حُسْنُ الصَّفَاءِ صَرِيحٌ (88)  
وقوله (89) :

سَلَّمَ عَلَى<sup>(116)</sup> الرَّبْعِ مِنْ سَلَمَى بِذِي سَلَمٍ (البيت)  
فَصَرَّفَ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ وَهُوَ أَقْصَى مَا يَرْتَقِي إِلَيْهِ هَذَا النُّوعُ . ومثله قولُ  
البحرِي :

صَدَقَ الغُرَابُ لَقَدْ رَأَيْتُ شُمُوسَهُمْ  
بِالْأَمْسِ تَغْرُبُ فِي جَوَانِبِ «غُرْبِ» (90)

---

(114) — ب : نجم .

(115) — ب : بعدها .

(116) — ب : عن .

---

(87) أبو حية النخعي (اعجاز القرآن : 129) و (زهر الآداب : 523/2) وطلوح : أجهدها السير .

(88) أنظر المصدر السابق

(89) ورد هذا الشطر بدون تنمة ولا نسبة في (الروض المربع : ورقة : 39) .

(90) (ديوانه : 78/1) .

وَيَقْرُبُ مِنْهُ قَوْلُ ذِي الرُّمَّةِ :

وَاسْتَرْجَفْتُ<sup>(117)</sup> هَامَهَا الْهِيمُ الشَّغَامِيمُ (البيت) (91)

فَالْهَامُ وَالْهِيمُ قَرِيبَانِ فِي الْمَادَّةِ بَعِيدَانِ فِي الْاِشْتِقَاقِ ، وَرَبَّمَا جُعِلَا مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ .

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ (92) :

كَأَنَّ الْبُرَى وَالْعَاجَ عِيجَتْ مُتُونُهُ  
عَلَى عَشْرِ نَهَى بِهِ السَّيْلَ أَبْطَحَ

وقول<sup>(118)</sup> البحري أيضاً :

وَذَكَّرْنِيكَ ، وَالذَّكْرَى عَنَاءُ  
مَشَابَهُ مِنْكَ بَيِّنَةُ الشُّكُولِ  
نَسِيمُ الرُّوْضِ فِي رِيحٍ شَالِ  
وَصُوبُ الْمُزْنِ فِي رَاحٍ شَمُولِ (93)

وَقَالَ ابْنُ أَبِي حُصَيْنَةَ الْمَعْرِي :

فَإِلَّا قَضَيْتِ الْحَجَّ غَيْرَ ذَمِيمَةٍ  
وَفُزْتِ بِإِطْلَاقِ الْحَجِيجِ مِنَ الْأَسْرِ

---

(117) — أ و ب : واسترجعت وكذلك العمدة : 324/1 .

(118) — ب : وقال البحري .

---

(91) (ديوانه : 581) وتمة البيت :

إِذَا قَعَقَ الْقَرَبُ الْبَصَاصَ الْحَيَا      واسترجفت .....

والشغاميم : الطوال الحسان . واسترجفت هامها : حركت رؤوسها في السير .

(92) ذو الرمة (ديوانه : 81) والبرى : جمع برة : الخلخال أو السوار وكذا الحلقة في أنف البعير .

والعاج : عظم العاج وكذا الذليل . والمتن : الصلب . وعيجت : لويت . ونهى : بلغ . والعشر : شجر

ناعم . والأبطح : بطن الوادي .

(93) (ديوانه : 1737/3) .

أَلَا لَا أَرَى ذَاتَ الْغَدَائِرِ وَالْبَرَى  
مُبْرَأَةً مِنْ نَكْثِ عَهْدٍ وَلَا غَدْرٍ (94)

وقال أيضاً (95) :

ما بال شمسٍ (الحي) <sup>(119)</sup> ذات شماسٍ  
لَمَّا رَأَتْ وَضَحَ الْمَشِيبِ بِرَاسِي  
يا هذه لو كنتِ جدَّ شفيقةٍ  
لرثيت لي مما أبیتُ أَقَاسِي  
(لكن فؤادك مثل فودك فاحم  
أبدًا ، وقلبك مثل قلبك قاسي) <sup>(120)</sup>

فهذا <sup>(121)</sup> اشتراكٌ إلا في قوله : « وقلبك مثل قلبك » فإنه مضارعةٌ  
ومقاربةٌ بتصحييف .

النوع الثاني من قسمة نوع المقاربة : المعادلة : والموطيء واضح .  
والفاعل هو : إعادة اللفظ الواحدِ بنوع الصور (أ 224) فقط في القول  
بمادتين مختلفتي البناء مرتين فصاعداً . وهذا النوع هو جنس متوسط تحته  
نوعان : أحدهما : الترصيع ، والثاني : الموازنة ، لأنه إما أن يتحد  
اللفظان في ذوق زنة كلية هما فيها <sup>(122)</sup> واحدٌ بالنوع ، ومقطعاها <sup>(123)</sup>

(119) — ساقطة من أ .

(120) — البيت ساقط من أ .

(121) — أ : فهو .

(122) — أ : فيها .

(123) — ب : ومقطعاها .

(94) غير موجود بديوانه . ولم أقف عليها في غيره .

(95) لعله ابن أبي حصينة المعري . ولم أقف عليها في المصادر .

- وهما الحرفان اللذان يجتزمان بها<sup>(124)</sup> — واحدٌ . وهذا هو النوع  
(ب 114) المسمّى ترصيعاً . وإمّا أن يتفق اللفظان مع مقطعيّهما وهذا هو  
الموازنة :

**النوع الأول : الترصيع :** والموطيُّ من أولية مثالية الاسم ، وأنه مقولٌ  
بمعنى التركيب الجوهري ، والترصيع<sup>(125)</sup> : التركيب ، يقال : تاج مرصّع  
بالجواهر . وسيف مرصّع : أي مُحلّى بالرصائع وهي حلقٌ يُحَلّى بها ،  
الواحدة : رَصِيعةٌ . وبيان<sup>(126)</sup> نسبة نقل الاسم من جمهوري الاستعمال  
بَيْنَ بذاته . والفاعل هو : إعادة اللفظ الواحد بالنوع في موضعين من  
القول فصاعداً هو فيها متفقٌ النهاية بحرفٍ واحدٍ ، وذلك ( أن )<sup>(127)</sup>  
تصير الأجزاء والفاظها متناسبة الوضع متقاسمة النظم معتدلة الوزن متوختى  
في كلّ جزئين منها أن يكون مقطعاُهما واحداً ، وهذا هو الفصل الذي  
( به )<sup>(128)</sup> يباينُ الموازنة كما سلف . ويُشترط فيه أيضا سهولة المأخذ وعدم  
التكلف ، وهو أن يكون المتكلم مستمراً على دَيْدَنِهِ ، والكلام جارياً على  
سُنَنِهِ حتى إذا عَرَضَتْ لَهُ فرصة السجع ، وَعَنْتْ نَزْهَةُ الترصيع متيسرةً من  
غيرِ عَسْفٍ ، سهولةً من غيرِ عُنْفٍ ، انتهزها حذراً من التكلف الغث والبارد  
الرث ، وهو المَعِيبُ من هذا النوع المسترذل الذي ذَكَرَ قُدّامة (96) أنه  
رَأَى قوماً يَعْيُونَهُ وهو ألا يُجْعَلَ له حدٌّ ولا يُضْرَبَ له قَدْرٌ ( أ 225 )  
وطلّبَ مع ذلك باستكراهٍ وجُهدٍ ، بل الذي يَحْسُنُ ما ذكرناه . ومن

(124) — أ : بها .

(125) — ب : الترصيع .

(126) — أ : ومن بيان .

(127) — ساقطة من أ .

(128) — ساقطة من ب .

صوره قوله عز وجل : « إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا . إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا » (97) . وقوله تعالى : « وَالطُّورِ . وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ . فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ . وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ . وَالسَّكْفِ الْمَرْفُوعِ ، وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ » (98) . وقوله تعالى <sup>(129)</sup> : « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا . فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا . فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا » (99) . وقوله عز وجل : « مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ . وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ » (100) . وقوله تعالى <sup>(130)</sup> : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ . وَإِخْوَانُهُمْ يُمَذِّدُونَهُمْ فِي الْغَيِّ ، ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ » (101) . وقوله عز وجل : « وَجِثَّتْكَ مِنْ سَبَا بِنَاءٌ يَقِينٌ » (102) . وقد أدخلنا هذه الآية في الْمُضَارَعَةِ (103) . ولا غَرْوَ فَإِنَّ الْأَسَالِيبَ قَدْ تَتَرَكَّبُ . وقال لي شيخنا أبو عبد الله (104) — قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ — : « إِنَّ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ فِي نَوْعِ التَّرْصِيعِ » ، وَتَتَّبَعُ أَجْزَائُهَا يُؤْذِنُ بِأَنَّ فِيهَا مُوَازَنَةً ، فَيَحْتَمِلُ كَلَامُ الشَّيْخِ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا : أَنَّ تَكُونَ <sup>(131)</sup> تَسْمِيَةَ السُّورَةِ بِجَمَلَتِهَا تَرْصِيعًا اعْتِبَارِيًّا بِأَحَدِ جُزْئَيْهَا ، وَالثَّانِي : أَنَّ يَكُونُ سَمَاءَهَا بِجَمَلَتِهَا تَرْصِيعًا إِلْغَاءً لِلْفَصْلِ <sup>(132)</sup> بَيْنَ التَّرْصِيعِ وَالْمُوَازَنَةِ كَمَا فَعَلَ أَبُو الْفَرَجِ قَدَامَةً

(129) — أ : عز وجل .

(130) — ب : عز وجل .

(131) — ب : يكون .

(132) — أ : إلقاء أو ب : للفصلين .

(97) المعارج : 19 — 21 .

(98) الطور : 1 — 6 .

(99) الذاريات : 2 — 4 .

(100) القلم : 2 — 3 .

(101) الأعراف : 201 — 202 .

(102) النمل : 22 .

(103) أنظر ص : 485 .

(104) لم أقف على ترجمته . ولم أستطع تمييزه من بين شيوخ العصر الذين تتبعت أسماءهم .

فإنه جعل الترصيعَ والموازنةَ باباً واحداً وترجمَ عليهما<sup>(133)</sup> باسم الترصيع  
(105).

وبالجملة فما لم يكن منها في نوع الترصيع فهو في نوع الموازنة . وهما  
متقاربان . وكلُّ ذلك مما وَرَدَ في التزئيل ، وما ورد منهما فيه ففي أعلى  
طبقة لتوفر الشرط فيهما . ومن صورته نثراً قولُ أبي علي البصير (106) في  
بعض كلامه ، حكاه أبو الفرج قدامة (أ 226) الكاتب : « حتى عاد  
تَعْرِضُكَ تصريحاً ، وتَمْرِضُكَ تصحيحاً » (107) فأتى بجزئين متوازنين  
مُتَّحِدَي الصورة والبناء والمقطع والنهاية ، مسجوعين بحرف واحد  
وهو<sup>(134)</sup> « الحاء » من غير تكلفٍ ومن غير استكراهٍ وتعسفٍ ، و  
« الضاد » حيث جعلَ بإزاء التعريض من الجزء الأول التمريض من الجزء  
الثاني ، وهو عندي أحرى بالدخول في هذا الضرب والارتقاء إلى هذا  
النوع . وأما المقطعُ الذي هو (ب 115) الحاء فإنما هو من صورة الكلام  
المفقر ولا يسمَّى الكلامُ المفقر مُرْصَعاً وذلك واضحٌ إلا على توسُّعٍ  
وخروجٍ عن هذا النوع المخصوص بهذا الاسم إلى استعمالٍ جمهوريٍّ ،  
ومن صورته في<sup>(135)</sup> الشعر قولُ الخنساء (108) :

حامي الحقيقة، محمودُ الخليفة، مهـ  
لديَّ الطريقة، نفعٌ وضرارُ

(133) — أ : عليها .

(134) — أ : وهما .

(135) — ب : من الشعر .

(105) (نقد الشعر : 38).

(106) شاعر بلغ وكاتب مترسل . كانت بينه وبين أبي العيَّاء المتوفى سنة 282 هـ مهاجات . وله فيه أشعار  
(الفهرست : 184) .

(107) ليس موجوداً بباب الترصيع من (نقد الشعر) .

(108) الخنساء هي : تماضر بنت عمرو بن الحارث بن الشريد . شاعرة الرثاء . توفيت سنة 50 هـ (تاريخ  
آداب اللغة العربية : 166/1) وانظر (ديوانها : 49) والحقيقة : ما يحق له أن يحميه .

جَوَابُ قَاصِيَةٍ، جَزَارُ نَاصِيَةٍ  
عَقَادُ أَلْوِيَةٍ. لِلخَيْلِ جَرَارُ

وقولُ أبي العلاء في مرثية :

وَيَقِلُّ فِي حَقِّ الْحُسَيْنِ تَغْيِيرُ الـ  
حَرَسَيْنِ بَلَهَ الدَّرُّ فِي الْأَصْدَافِ (109)

وقوله (فيها) (136) (110) :

أَبْقَيْتَ فِينَا كَوَكْبَيْنِ سَنَاهُمَا      فِي الصُّبْحِ وَالظُّلُمَاءِ لَيْسَ بِخَافِ  
قَدَرَيْنِ فِي الْإِرْدَاءِ بَلْ مَطَرَيْنِ فِي      الْإِجْدَاءِ بَلْ قَمَرَيْنِ فِي الْإِسْدَافِ  
مُتَأَنِّقَيْنِ فِي الْمَكَارِمِ أَرْتَعَا (137)      مُتَأَلِّقَيْنِ (138) بِسُودَدٍ وَعَفَافِ

وقوله أيضاً (111) :

أَلِفَتْ الْمَلَا حَتَّى تَعَلَّمَتْ بِالْفَلَا  
رُنُوُ الطَّلَا أَوْ صِنْعَةَ الْآلِ فِي الْخَدَعِ

وقوله أيضاً (112) :

تَلَّاقٍ تَفَرَّى عَنْ فِرَاقٍ تَذُمَّهُ  
مَاقٍ، وَتَكْسِيرُ الصَّحَائِحِ فِي الْجَمْعِ (أ) (227)

(136) — ساقطة من أ.

(137) — أ : ارتقا. ب : والعلا. والتصحيح من الديوان.

(138) — أ : متألفين.

(109) (سقط الزند : 1270/3) والحسين هو السبط المرثي. والحرسين : الليل والنهار. والحرس أيضا : الدهر.

(110) المعري (سقط الزند : 1297/3 — 1299) والاسداف : من أسدف الليل : اذا أظلم.

(111) المعري (سقط الزند : 1345/3).

(112) المعري (سقط الزند : 1335/3). وتفرى : انشق.

وقولُ أبي الفتيانِ محمدِ بنِ سلطانِ بنِ حيّوس<sup>(139)</sup> الغنوي فيما أنشده  
صاحبُ (الحديقة) :

ولأنتَ غُرَّةُ أُسْرَةٍ أُنْهَاهَا  
مَلَأَى مِنَ الْإِعْطَاءِ وَالْإِعْطَابِ  
مِنْ رَازِقٍ فِي لَزْبَةٍ<sup>(140)</sup> ، أَوْ سَابِقٍ  
فِي حَلْبَةٍ ، أَوْ نَاطِقٍ<sup>(141)</sup> بِصَوَابٍ (113)

وربما وردَ هذا النوعُ من البديع معتبراً بَيْنَ بَيِّنٍ فصاعداً بقياسِ  
أحدهما إلى الآخر. ومن صُور هذا الضَرْبِ قولُ ابنِ الرومي :

أَبْدَانُهُنَّ وَمَا لَبِسُنَّ      نَ مِنْ الْحَرِيرِ مَعَا حَرِيرُ  
أَرْدَانُهُنَّ وَمَا مَسَسُنَّ      نَ مِنَ الْعَبِيرِ مَعَا عَبِيرُ (114)

ويَعْدُ لعدم انطباق قولِ جوهرِ الترصيعِ عليه أن يكون منه قولُ أبي  
نَواسٍ ، وإن كان القاضي قد جعله منه :

دِيَارُ نَوَارٍ مَا دِيَارُ نَوَارٍ  
كسَوْنِكَ شَجَوًّا هُنَّ مِنْهُ عَوَارٍ (115)

وكذلك قوله — وإن كان القاضي قد جعله مما التَّفَّ فيه الترصيعُ  
بالتجنيس — (116) :

أَلَمْ تَجْزَعْ عَلَى الرَّبْعِ الْمُحِيلِ      وَأَطْلَالٍ      وَآثَارٍ<sup>(142)</sup> مُحُولٍ

(139) — أ و ب : حيوس .

(140) — ب : في شدة .

(141) — ب : ناظر .

(142) — ب : وآثار وأطلال .

(113) (ديوانه : 98/1) . واللزبة : الشدة .

(114) (ديوانه : 435/1) .

(115) (ديوانه : 435/2) .

(116) ابن المعتز (ديوانه : 365) والمحول : المجدبة . والقاضي في الموضعين : الباقلاني وانظر (إعجاز  
القرآن : 131 و 145) .



وليس بترصيع أيضاً لعدم انطباق قول الجواهر عليه . وإنما هو تصريح اقترن به تصريح أو مضارعة . ولا خفاء بتباين حدّي المُصرّع والمُصرّع . وتباين حدّي الترصيع والتصرّيع مع أن التصريح من موضوع صناعة العروض أو صناعة القوافي لا من موضوع البلاغة .

**النوع الثاني : الموازنة :** والموطيء من أولية مثالية الاسم ، وأنه مُفاعلة من الوزن . وبيان نسبة نقل الاسم إلى المعنى الصناعي من الوضع الجمهوري واضح ، بحيث ( يجب )<sup>(143)</sup> لذلك تخطيه إلى الفاعل فالفاعل هو : إعادة اللفظ الواحد بالنوع في موضعين من ( أ 228 ) القول فصاعداً هو فيها مُختلف<sup>(144)</sup> النهاية بحرفين متباينين ، وذلك أنه تَصْيِير<sup>(145)</sup> أجزاء القول متناسبة الوضع متقاسمة النظم معتدلة الوزن ، مُتَوَخَّى في كل جزء<sup>(146)</sup> منها أن يكون بزنة الآخر ( دون أن يكون )<sup>(147)</sup> مقطعاًهما واحداً ، وهو فضل<sup>(148)</sup> الموازنة الذي يُبين<sup>(149)</sup> به الترصيع كما سلف . وشرط الترصيع المُشترط فيه هو نفسه شرط الموازنة ( ب 116 ) ، وقد تقرر قبل فلا نعيده هنا . ومن صور هذا النوع من المُعْجَز قوله تعالى : « فاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا . إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ . وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ » ( 117 ) . وقوله تعالى : « كَلَّا إِنَّهَا لَظَى . نَزَّاعَةً لِلشَّوَى . تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى . وَجَمَعَ فَأَوْعَى » ( 118 ) . وقوله ( تعالى )<sup>(150)</sup> : « وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى . وَالنَّهَارِ إِذَا

(143) ساقطة من ب .

(144) ب : مختلفي .

(145) ب : نصير .

(146) ب : جزئين .

(147) ما بين المعقوفتين ساقط من ب .

(148) أ : فصل .

(149) أ : تباين .

(150) ساقطة من ب .

(117) المعارج : 5 - 9 .

(118) المعارج : 15 - 18 .

تَجَلَّى . وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى . إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى . فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى  
وَاتَّقَى . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى .  
وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى . فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى . وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى . إِنَّ  
عَلَيْنَا لِلْهُدَى . وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى . فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى . لَا يَصْلَاهَا  
إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى . وَسُجِنَ بِهَا الْأَتَقَى الَّذِي يُوتِي مَالَهُ  
يَتَرَكَى . وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى . إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى .  
وَلَسَوْفَ يَرْضَى » (119) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « وَالْضُّحَى . وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى .  
مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى . وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى . وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ  
رَبُّكَ فَتَرْضَى . أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى . وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى . وَوَجَدَكَ  
عَائِلًا فَأَغْنَى . فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ . وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ . وَأَمَّا بِنِعْمَةِ  
رَبِّكَ فَحَدِّثْ » (120) . وَهُوَ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ (وَفِي الْمَفْصَلِ مِنْهُ) (151)  
وخاصةً فِي قِصَارِهِ ، وَلَا يَكَادُ يُحْصَى (152) كَثَرَةُ (أ 229) . وَمِنْ صَوَرِهِ  
مِنَ الْكَلَامِ مَا كَتَبَ بَعْضُ الْكُتَّابِ : « إِذَا كُنْتَ لَا تُؤْتَى مِنْ نَقْصِ كَرَمٍ ،  
وَلَا أُوتَى مِنْ ضَعْفِ سَبَبٍ ، فَكَيْفَ أَخَافُ مِنْكَ خِيَةَ أَمَلٍ ، أَوْ عُدُولًا  
عَنْ اغْتِفَارِ زَلَلٍ ، أَوْ فُتُورًا عَنْ لَمْ شَعَثٍ وَإِصْلَاحِ خَلَلٍ » . فَوَضَعَ - كَمَا  
قَالَ قَدَامَةُ (121) - قَوْلُهُ : « نَقْصٌ » بِإِزَاءِ « ضَعْفٌ » وَ « كَرَمٌ » بِإِزَاءِ  
« سَبَبٌ » وَ « عُدُولًا » بِإِزَاءِ « فُتُورٌ » مُنَاسِبَةً فِي وَضْعِ الْأَلْفَاظِ وَمَوَازِنَةً  
بَيْنَهَا . وَإِلَّا فَقَدْ كَانَ يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ - مَثَلًا - مَكَانَ « نَقْصٍ » « قِلَّةٌ »  
وَمَكَانَ « سَبَبٍ » « شُكْرٌ » . وَمَكَانَ « فُتُورٍ » « تَقْصِيرٌ » فَلَمْ تَكُنِ الْأَلْفَاظُ  
حِينَئِذٍ تَتَوَازَنُ . وَهُوَ أَيْضًا كَثِيرٌ . وَمِنْ صَوَرِهِ مِمَّا التَّفَّ فِيهِ التَّرْصِيعُ  
بِالموازنة . قَوْلُ ابْنِ الرُّومِيِّ :

(151) — ساقطة من أ .

(152) — أ : نحصى .

(119) الليل : 1 — 21 .

(120) الضحى : 1 — 11 .

(121) لم أقف عليه في (نقد الشعر) .

فَلِرَاهِبٍ أَلَّا يَرِيبَ أَمَانُهُ وَلِرَاغِبٍ أَلَّا يَرِثَ نَجَاحُهُ (122)

إِلَّا أَنَّهُ قَدْ يَغْلِبُ أَحَدُ الْأَسْلُوبَيْنِ إِذَا تَرَكَّبَا وَالتَّفَّ أَحَدُهُمَا بِالْآخِرِ . وَأَبُو  
الْفَرَجِ (153) قُدَّامَةٌ يَجْعَلُ الشَّرْفَ فِي الْجِنْسِ (لِلنَّوْعِ) (154) الْأَوَّلِ عَلَى  
الثَّانِي هُنَا ، وَيَرَى أَنَّهُ يُعَدَّلُ إِلَى الثَّانِي عِنْدَ تَعَذُّرِ الْأَوَّلِ . فَالْأَوَّلُ أَبْعَدُ  
الْمَنَازِلِ وَأَعْسَرُهَا عَلَى الْمُتَنَاولِ ، وَالثَّانِي أَوْطَأُ مُرَكَّبًا وَأَقْرَبُ مَذْهَبًا ، فَلِذَلِكَ  
لَا يُعَدَّلُ إِلَيْهِ إِلَّا بَعْدَ تَعَذُّرِ الْأَوَّلِ . وَنَحْنُ نَرَى أَنَّ الْأَوَّلَ ، وَإِنْ ذَهَبَ بِمِزْيَةِ  
اللزوم (123) ، فَالْثَّانِي أَيْضًا (فَائِزٌ) (155) بِخَصْلِ السَّهُولَةِ وَالْبُعْدِ عَنِ  
التَّكْلِيفِ ، وَذَلِكَ هُوَ الشَّأْنُ فِي (156) هَذَا الْبَابِ . وَرُبَّمَا نَزَلَ الْمُتَكَلِّمُ فِي هَذَا  
الْبَابِ إِلَى الْخُرُوجِ عَنِ التَّرْصِيعِ وَالْمُوَازَنَةِ جَمْلَةً ، وَلِذَلِكَ يَجِبُ ، إِنْ لَمْ  
يَتَسَهَّلْ ، أَنْ يَكُونَ الْجُزْآنِ مِنَ الْقَوْلِ مُتَوَازِنَيْنِ فِي الْقَدْرِ ، فَلْيَكُنِ الْجُزْءُ  
الْآخِرُ — كَمَا قِيلَ — أَطْوَلَ . وَهَذَا آخِرُ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْبَلَاغَةِ مِنْ هَذَا  
الْبَابِ . وَمَعْنَى هَذَا — فِيمَا أَحْسَبَ — هُوَ مَا تَقَرَّرَ فِي كِتَابِ «الشَّعْرِ»  
لِأَرْسَطُو مِنْ اشْتِرَاطِ (وَجُوبِ) (157) كَوْنِ الْفَقْرَةِ الثَّانِيَةِ أَطْوَلَ مِنَ الْأُولَى ،  
وَالْقُوَّةُ تَعْطِي بِهَذَا (أ 230) الْمَعْنَى نَوْعًا ثَلَاثًا . بَيِّدَ أَنَّا نَكْبِتُ عَنْهُ لِنُزَوِّلَهُ فِي  
الْجِنْسِ وَشَرَفِ الْمُشْتَبِهَيْنِ (عَلَيْهِ) (158) ، فَأَمَّا مَا نَزَلَ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ حَتَّى  
تَكُونَ الْأَلْفَاظُ مُضَرَّسَةً ، وَالْأَجْزَاءُ مُجْمَعَةً ، وَآخِرُهَا (159) غَيْرَ مَسْجُوعَةٍ ،

(153) — أ : أَبُو الْحَسَنِ .

(154) — ساقطة من ب .

(155) — ساقطة من ب .

(156) — أ : مِنْ .

(157) — ساقطة من أ .

(158) — ساقطة من أ .

(159) — ب : آخِرُهَا .

ومقاطعها<sup>(160)</sup> غير محتمة بحروفٍ واحدةٍ أو متضاربة<sup>(161)</sup> ، فذلك خارجٌ عن البلاغة ، فمن تكلم على هذا المهيح وسلک هذا النهج فليحَقْ (ب 117) يجنسه من العوام فهو العدلُ فيه والله الموفق . ومن صورهِ أيضاً قولُ أبي العلاء :

الطاهرُ الآباء والأبناء و الـ  
آراب والأثواب والألأف (124)

لأنه كما لم يلتزم<sup>(162)</sup> فيه اتحاد نهايات الأجزاء ومقاطعها ، لم يُعدَّ ترصيعاً ، وكان انطباقُ حدِّ الموازنة عليه أولى اعتباراً بالأبسط وأخذاً بالأقل .

النوع الثاني من قسمة جنس التكرير العالي : المناسبة : وقد سمي في البلاغة النظرية في كتاب « الشعر » موازنة باعتبار معادلة أجزاء القول بعضها لبعض<sup>(163)</sup> ، والثام نسبة بعضها إلى بعض بتلك المعادلة . والموطيء فيه بين ، والفاعل ، وذلك أنه ليس ينبغي أن يُظنَّ بنا أنا نريدُ باسم المناسبة الذي تُرادفُ به التكرير المعنوي ، أن يكرَّر المتكلم المعنى الواحد بالعدد في القول مرتين فصاعداً ، لأن ذلك ليس يُعدُّ من القول مغسولاً خلواً من البديع وعطلاً عرياناً من البيان فقط ، بل مردولاً<sup>(164)</sup> غثاً ومستكرهاً رثاً ، وهو بابٌ من النقد معروفٌ مترجمٌ عليه بالتكرير . وعرضَ له مع هذا الجنس العاشر اشتراكٌ في الاسم بالاشتراك المحض الذي

(160) — ب : مقاطعها .

(161) — ب : مضاربة .

(162) — ب : يازم .

(163) — أ : يبعض .

(164) — ب : مردولاً .

ليس بتواطئي ولا بتشكيك وهو التكرير الذي إن كان في القول الواحد أو القصيدة (أ 231) الواحدة فهو الخذلان ، وبه عاب بعضهم أبا الطيب فقال في تعديد معانيه : « وَيُكَرِّرُ المعاني بِمُجَاوَرَةِ الأبيات » وإن كان في جملة شعر ديوان الرجل فهو أخف وأبعد عن النقد لاستقلال كل قصيدة بنفسها وانفرادها بذاتها ، وإن كانوا قد حكموا للبيت الواحد بهذا الحكم ، فبالحرى للكلمة <sup>(165)</sup> المستقلة . وإذا <sup>(166)</sup> لم يكن قصد هذا المعنى واستحالة <sup>(167)</sup> إرادته في هذا الموطيء فإنما نريد بالمناسبة والتكرير المعنوي إيراد المعنى وما يليق به . فلذلك قول الجوهري الذي بحسب الاسم في النظر الموطيء للفاعل ( هو ) <sup>(168)</sup> : تركيب القول من جزئين فصاعداً كل جزء منهما مضاف إلى الآخر ومنسوب إليه بجهة <sup>(169)</sup> ما من جهات الإضافة ، ونحو ما من أنحاء النسبة . والمناسبة في أجزاء القول اسم جنس متوسط تحته أربعة أنواع : الأول : إيراد الملائم ، الثاني : إيراد النقيض ، الثالث : الانجرار ، الرابع : التناسب . وذلك لأن المناسبة في أجزاء القول هي على أربعة أنحاء : أحدها : أن يأتي بالشيء وشبيهه مثل الشمس والقمر والسنان والصارم ، والسرّج واللجام ، والسيف والفِرْد ، وهذا النوع هو الملقب بإيراد الملائم . أو يأتي بالأضداد مثل : الليل والنهار ، والصبح والمساء ، والحياة والموت ، وهذا النوع هو الملقب بإيراد النقيض ، أو يأتي بالشيء وما يستعمل فيه مثل : القوس والسهم ، والفرس واللجام ، والقلم والدواة ، والقرطاس والعلم ، وهذا النوع هو الملقب بالانجرار ، أو يأتي بالأشياء المتناسبة مثل : القلب والملك ، إذ يقال

(165) — ب : الكلمة .

(166) — أ : وإذا لم .

(167) — أ : واستحالت .

(168) — ساقطة من ب .

(169) — أ : بجهة أمر ما .

نسبة القلب في البدن نسبة الملك في المدينة . وهذا النوع هو الملقب بالتناسب ( ب 118 ) . والمناسبة الواقعة فيه إنما ( أ 232 ) توجد من أربعة أشياء . وهو أن يكون ها هنا أربعة أشياء : نسبة الأول منها إلى الثاني نسبة الثالث إلى الرابع . فأخذ الأول بدل الثالث وسمي باسمه وذلك مثل ما قيل في الشبان الذين <sup>(170)</sup> أصيبوا قديماً في الحرب : « إنهم فُقدوا في المدينة » . كما لو أن أحداً أخرج الربيع من السنة . وقريب من هذا قول أبي الطيب :

مَعَانِي الشَّعْبِ طَيْباً فِي الْمَغَانِي بِمَنْزِلَةِ الرَّبِيعِ مِنَ الزَّمَانِ (125)

وما أوردناه <sup>(171)</sup> من المثل كافٍ من صور واحدٍ واحدٍ من هذه الأنواع وهي مع ذلك غيرُ عسيرة فلا يُعوزك استدراكها ولا يتعذرُ عليك — متى أردت — احضارها <sup>(172)</sup> ممَّا لديك و(مما) <sup>(173)</sup> سَلَفَ لَنَا ، ولأنَّ المناسبة في أجزاء القول هي على هذه الأنحاء الأربعة . لم يكن على سالك واحدٍ واحدٍ من هذه الأنحاء الأربعة بدلاً من الآخر نقدٌ ، ولا مؤاخذه لعدم انحصار وجوه المناسبة في واحدٍ منها بعينه فقط ونقد الاختصاص به دون غيره بعد أن يكون قد سلك بعضها وانتهج أخذها . فَإِنْ تَنَكَّبَ عَنِ الْمُنَاسَبَةِ رَأْساً وَسَلَكَ سَبِيلاً غَيْرَهَا جَمَلَةً فَضَرَسَ <sup>(174)</sup> (126) فِي النَّهْجِ وَأَسَاءَ فِي النِّظْمِ فَذَلِكَ هُوَ الْعَيْبُ <sup>(175)</sup> .

(170) — ب : الشبان اللذان .

(171) — ب : وما أوردنا .

(172) — ب : احصاؤها .

(173) — ساقطة من ب .

(174) — ب : وضرس .

(175) — ب : المعب .

(125) (ديوانه : 383/4) والمغاني جمع مغنى : المنزل الذي غنى أي أقام به أهله ثم ظعنوا عنه . والشعب : المنفرج بين البلدين . والمراد هنا : شعب بوان شيراز كثير الشجر والمياه . (126) ضرس من الضرس : امتحان الرجل فيما يدعيه من علم أو شجاعة (اللسان : ضرس) .

وهناك يكون للمؤاخذة<sup>(176)</sup> سلطانٌ عليه وَلِمَحَكَّ النَقْدِ سَبِيلٌ إِلَيْهِ .  
ولذلك عِيبٌ عَلَى الكُمَيْتِ قَوْلُهُ (127) :

تَكَامَلَ فِيهَا الدَّلُّ وَالشَّنْبُ ( البيت )

لأنَّ الدلَّ غيرُ شبيه بالشنب . وعلى عُكَاشَةَ العَمِّي أيضاً قَوْلُهُ (128) :

من فضةٍ قد طَوَّقَتْ عُنَابَا ( البيت )

لأنَّ العنابَ غيرُ مناسبٍ للفضة . ولم يكن نقدُ قولِ امرئ القيس :

كَأَنِّي لَمْ أَرْكَبْ جَوَاداً لِلذَّةِ

ولم أَتَبَطَّنْ كَاعِباً ذَاتَ خَلْخَالٍ (أ 233)

ولم أَسْبَأِ الزَّقَّ الرَّوِيَّ وَلَمْ أَقْلُ

لِخَيْلِي : كُرِّي كُرَّةً بَعْدَ إِجْفَالٍ (129)

بأنه غيرُ مناسبٍ ، وأن التناسبَ فيه عكسُ هذا وهو أن يكونَ صدرُ  
البيت الأول للثاني وصدرُ الثاني للأول ، ولا نقدُ قول<sup>(177)</sup> أبي الطيب :

---

(176) — ب : للواحدة .

(177) — ب : ولم يكن نقد على قول ..

---

(127) الكيت بن زيد الأسدي . شاعر مقدم وعالم بلغات العرب : عرف بنشيعه لبني هاشم توفي سنة 126

هـ ( معاهد التنصيص : 93/3 ) و ( تاريخ آداب اللغة العربية : 315/1 ) وتتمته :

أَمْ هَلْ ظُعَانُ بِالْعِلْيَاءِ نَافِعَةٌ      وَأَنْ تَكَامِلُ .....

وورد بثلاث روايات في ( الموشح : 304 . 305 . 306 ) ورواية أخرى في ( الأغاني : 348/1 ) .

(128) هو عكاشة العمي بن عبد الصمد . شاعر فحل لم يمدح الخلفاء . هام بنعيم وعاش أيام المهدي

والهادي العباسيين ( الأعلام : 42/5 ) وانظر تمة البيت في ( الأغاني : 260/3 ) :

من كف جارية كان بناتها      من فضة .....

(129) ( ديوانه : 35 ) . ولم أتبطن : جعله من البطانة له . ولم أسبأ الزق : لم أشتر الزق المملوء خمرًا

والاجفال : الانهزام والاقفلاع بسرعة .

وقفتَ . وما في الموت شكُّ لواقفِ  
 كأنك في جفنِ الردى وهو نائمُ  
 تمرُّ به الأبطالُ كلَّمى هزيمةً  
 ووجهك وضَّاحٌ وثغركَ باسمُ (130)

فإن التناصبَ فيه هو أن يكون (أيضاً) (178) صدرُ الأول للثاني ،  
 وصدرُ الثاني للأول . لأنَّ لِمَا قال امرؤ القيس وجهاً من هذه الأنحاء  
 الأربعة ، وكذلك ما قاله أبو الطيب . وللمنفصلِ في التقصِّي عن عهدَةِ  
 الزامه أن يُجيب بما يَسْتَبُّ له في الوضع من أحد هذه الأنحاء مثالُ ذلك  
 ما حُكيَ أنه لَمَّا أنشدَ أبو الطيب المُتنبِّي سيفَ الدولة قصيدته الميميةَ التي  
 أولها :

على قدرِ أهلِ العزمِ تأتي العزائمُ (البيت) (131)

وقد غصَّ المجلسُ بالعلماء والشعراء والأدباء وجهابذةِ النقد ، فلمَّا أتى  
 على آخرها استحسَّنها الحاضرون جميعاً ، فقال أحدهم : « إنها لحسنةٌ لولا  
 أن فيها شيئاً » قال سيف الدولة : « وما ذلك الشيء ؟ » (ب 119)  
 قال : إنه لَمَّا قالَ فيها :

وقفتَ وما في الموت شكُّ لواقفِ  
 كأنك في جفنِ الردى وهو نائمُ  
 تمرُّ بك الأبطالُ كلَّمى هزيمةً  
 ووجهك وضَّاحٌ وثغركَ باسمُ

ولو (179) ركبَ عجزَ البيتِ الأولِ على صدرِ الثاني ، وعجزَ الثاني على

(178) — ساقطة من ب .

(179) — أ : فلو .

(130) (ديوانه : 101/4 — 102) وكلَّمى : جمع كلِّم : الجريح . وهزيمة : مهزومة .

(131) (ديوانه : 94/4) وتنمة البيت :

وتأتي على قدر الكرام المكارم .....



صدر الأول لكانَ أحسنَ في صناعة الشعر . وأليق بالمعنى وباللفظ . فكان يقول :

وقفتَ وما في الموت شك لواقف  
ووجهك وضّاحٌ وثغرك باسمُ  
تمرُّ بك الأبطال كلّمى هزيمةً  
كأنك في جفن الردى وهو نائم (أ) (234)

فاستغرب<sup>(180)</sup> الحاضرونَ هذا النقدَ وصوبوا رأيَ المنتقدِ وقالوا كلّهم : « لو قال ذلك لكان يُصيب<sup>(181)</sup> الصواب » . ووجّم المتنبي لذلك وفكّر في جوابَ المنتقدِ حتى وجده فقال له : « قد قال امرؤ القيس :

كأنّي لم أركبُ جواداً لِلذّةِ » (البيتان)

فقالَ المنتقد : « وقد غلّطَ امرؤ القيسِ وجهلَ كما جهلتَ ، فإنه كان الأولى (أن) <sup>(182)</sup> لو قال :

كأنّي لم أركبُ جواداً ولم أقلْ  
لِخَيْلي كُرّي كَرّةً بعدَ إجحافِ  
ولم أسبِ الزَّقَّ الرويَ للذة  
ولم أتبطّنَ كاعباً ذاتَ خلخالِ

فأتى بذكرِ الحربِ والكرِّ والفرِّ في بيتٍ وذكرَ الشربَ واللذة والنساء في بيت . فيصحُّ المعنى وَيطابقُ اللفظُ . والتبسَ الأمرُ على سيف الدولة ، وخجلَ المتنبي ووجّم وأدخلَ رأسه تحت ثوبه وأخذَ يفكّرُ في الجواب حتى

(180) — أ : فاستصوب .

(181) — ب : لكان لقد يصيب .

(182) — ساقطة من أ .

عَثَرَ عَلَيْهِ وَالْهَمَّ إِلَيْهِ <sup>(183)</sup> . فَأَخْرَجَ رَأْسَهُ مِنْ تَحْتِ الثَّوبِ وَقَالَ لِلْمُنْتَقِدِ :  
« اللَّهُ تَعَالَى أَصْدَقُ مِنْكَ حِينَ يَقُولُ : « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى .  
وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى » (132) فَأَتَى بِالْجُوعِ مَعَ الْعُرْيِ ، وَأَتَى  
بِالْظَّمْإِ مَعَ الضَّخْوِ فَقَالَ <sup>(184)</sup> سَيْفُ الدَّوْلَةِ : « اللَّهُ أَكْبَرُ ، هَذِهِ وَاللَّهِ  
الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ، صَدَقَ اللَّهُ وَهُوَ أَصْدَقُ الْقَائِلِينَ » قَالَ : « فَاِنْقَطَعَ الْمُنْتَقِدُ  
وَوَجَمَ وَفَلَجَ عَلَيْهِ أَبُو الطَّيِّبِ » . قَالَ : « وَلَوْ قَالَ أَمْرُ الْقَيْسِ كَمَا قَالَ  
الْمُنْتَقِدُ لَسَقَطَ مِنَ الْكَلَامِ فَائِدَةٌ كَبِيرَةٌ ، فَإِنْ سَبَّاءَ الزَّقِ مَعْلُومٌ أَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ  
لِلذَّةِ . وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ هُنَا لَذَّةَ رُكُوبِ الصَّيْدِ وَكَانَ عَلَى مَا زَعَمَ  
يَسْقُطُ هَذَا مِنَ الشَّعْرِ » . قَالَ : « وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنْ أَمَرَ الْقَيْسُ لَا يُحْمَلُ أَنَّهُ  
يَجْهَلُ مِثْلَ هَذَا وَهُوَ الْقِدْوَةُ فِي صِنَاعَةِ الشَّعْرِ وَهُوَ أَشْعَرُ الشَّعْرَاءِ » . وَكَانَ  
هَذَا الرَّجُلُ أَعْنِي (أ 235) الْمُتَنَبِّيُّ مُحَسِّدًا ، وَقَدْ كَانَ (لَهُ) <sup>(185)</sup> فِي  
زَمَانِهِ شَعْرَاءُ وَأَدْبَاءُ بَهَرَهُمْ بِطَبْعِهِ وَنُبُلِهِ ، وَزَادَ عَلَيْهِمْ بِغَزَارَةِ عِلْمِهِ ، فَلِذَلِكَ  
مَا كَانَ يُحَسِّدُ . وَجَوَابُ الْمُتَنَبِّيِّ — فِيمَا ذَكَرَ الثَّعَالِبِيُّ فِي كِتَابِ « الْيَتِيمَةِ » —  
أَنْ قَالَ : « أَصْلَحَ اللَّهُ مَوْلَانَا إِنْ صَحَّ أَنْ الَّذِي اسْتَدْرَكَ هَذَا عَلَى أَمْرِيءِ  
الْقَيْسِ أَعْلَمُ مِنْهُ بِالشَّعْرِ فَقَدْ أَخْطَأْتُ أَنَا وَأَخْطَأَ أَمْرُ الْقَيْسِ ، وَمَوْلَانَا يَعْلَمُ  
أَنَّ الثَّوبَ لَا يَعْرِفُهُ الْبَزَّازُ مَعْرِفَةَ الْحَائِكِ لِأَنَّ الْبَزَّازَ لَا يَعْرِفُ (ب 120)  
إِلَّا جَمْلَتَهُ ، وَالْحَائِكُ يَعْرِفُ جَمْلَتَهُ وَتَفَاصِيلَهُ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَهُ مِنَ  
الْغَزَلِيَّةِ إِلَى الثَّوْبِيَّةِ » ، وَإِنَّمَا قَرَنَ أَمْرُ الْقَيْسِ لَذَّةَ النِّسَاءِ بِلَذَّةِ الرُّكُوبِ  
(لِلصَّيْدِ) <sup>(186)</sup> ، وَقَرَنَ السَّاحَةَ فِي شِرَاءِ <sup>(187)</sup> الْخَمْرِ لِلأَضْيَافِ بِالشَّجَاعَةِ  
فِي مَنَازِلَةِ الْأَعْدَاءِ . وَأَنَا لَمَّا ذَكَرْتُ الْمَوْتَ فِي أَوَّلِ الْبَيْتِ أَتْبَعْتُهُ بِذِكْرِ

(183) — ب : الْحُجَّةُ .

(184) — ب : قَالَ .

(185) — سَاقِطَةٌ مِنْ أ .

(186) — سَاقِطَةٌ مِنْ ب .

(187) — ب : شَفَاءُ .

الردى وهو الموت لِيُجَانِسَهُ<sup>(188)</sup> . ولمّا كان وجهُ الجريحِ المنهزمِ لا يخلو من أن يكون عبوساً . أو عينه باكيةً قلت : « ووجهك وضاحٌ وثغرك باسم » لأجمعَ بين الأضداد في المعنى ، وإن لم يتسع اللفظُ ( لجمعها )<sup>(189)</sup> . فأعجبَ سيفُ الدولة بقوله ووصله بخمسين ديناراً من دنائير الصّلاتِ وزنها خمسُمائة ديناراً<sup>(133)</sup> .

وقد أوردنا هذه الحكايةَ بألفاظها ليكونَ الناظرُ ( يتخذها مثلاً )<sup>(190)</sup> لهذا الكلي يتنزّع من مادّتها قانوناً كلياً في استخراجِ النّسبِ في أجزاء القول . وإذ انتهينا إلى هذا الموضع من هذا الوضع واستوعبنا القولَ في الجنس العاشر من الأجناس العشرة التي بنّينا هذه الصناعةَ عليها وحلّلناها على معتاد نهجِ التحليل ( إليها وهي : الإيجازُ ، والتخييلُ )<sup>(191)</sup> ، والإشارةُ ، والمبالغةُ ، والرصفُ ، والمظاهرةُ ، والتوضيحُ ، والاتساعُ ، والانشاءُ ، والتكريرُ ، ( أ 236 ) كما استوعبناه في تلك الأخر من قبل ، فإنّا نرى أنّا قد وفّينا بالغرضِ الذي نريدُ<sup>(192)</sup> من تفهيمِ هذه الصناعة وترتيبها على النهجِ الصناعي بمبلغ الوُسْعِ ومقدارِ الطاقة . فلنقطعِ القولَ هنا ولنجعلهُ<sup>(193)</sup> آخرَ كتابنا هذا . ولوّاهبِ العقلَ الحمدُ بلا نهاية ، والشكرُ بلا غاية ، كما هو أهلُهُ . والصلاةُ على سيدنا محمدٍ ( نبيّه )<sup>(194)</sup>

(188) — ب : لجانسته .

(189) — ساقطة من أ .

(190) — ساقطة من أ .

(191) — ساقطة من أ .

(192) — ب : الذي نومه .

(193) — أ : ونجعلهُ .

(194) — ساقطة من ب .

و(على) (195) آله (وسلّم تسليماً) (196) .

(قال الإمام أبو محمد مؤلفه رضي الله عنه : كَمُلَ هذا الوضعُ وفُرِغَ  
من إملائه وتأليفه بحمد الله في الحادي والعشرين لصفر (سنة) (197)  
أربع وسبعين (198) .

---

(٩٥) — ساقطة من ب .

(٩٦) — ساقطة من أ .

(٩٧) — زيادة يقتضيها السياق .

(٩٨) — ما بين المعقوفين ساقط من ب .

---



## الفهارس

528	.....	فهرس الآيات القرآنية	— 1
537	.....	فهرس الحديث	— 2
538	.....	فهرس الأشعار	— 3
560	.....	فهرس أشرطة الآيات	— 4
562	.....	فهرس الكتب الواردة في الكتاب	— 5
		فهرس الأعلام :	— 6
563	.....	أعلام المتن	
573	.....	ب) أعلام الدراسة والهامش	
587	.....	قهرس المصطلحات والمفردات العامة	— 7
625	.....	قهرس المصادر والمراجع	— 8
639	.....	قهرس الموضوعات	— 9

# فهرس الآيات

الصفحة	النص القرآني	السورة/الآية
	أ	
276	أتواصوا به . بل هم قوم طاغون.	الذاريات/53
238	أجاط بهم سرادقها	الكهف/29
265	أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم.	البقرة/187
192	إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم.	فصلت/14
416	الرحمن. علم القرآن. خلق الانسان. علمه البيان.	الرحمن/1-4
302	أسمع بهم وأبصر.	مريم/38
385	الشهر الحرام بالشهر الحرام.	البقرة/194
418	اعملوا ما شئتم.	فصلت/40
418	أفنزرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم قوما مسرفين.	الزخرف/5
418	أفئن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة.	فصلت/40
330	اقرأ باسم ربك الذي خلق. خلق الانسان من علق.	العلق/1-2
418	الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين.	الزخرف/67
267	القارعة. ما القارعة.	القارعة/1-2
443	الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. ملك يوم الدين. إياك نعبد وإياك نستعين.	الفاتحة/2-5
267	الحاقة. ما الحاقة.	الحاقة/1-2
203	الذي يتخبطه الشيطان من المس.	البقرة/275
209	الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف.	قريش/4
288	الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله.	الحج/40
378	الذي خلقكم من ضعف.	الروم/54
443	ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها.	فاطر/27
196	ألم يقولون افتراء، قل ان افتريته فعلي اجرامي وأنا بريء مما تجرمون.	هود/35
183	أنا أعطيناك الكوثر. فصل لربك وانحر. ان شئت انك هو الأبر.	الكوثر/1-3

هود/87	266	—انك لأنت الحليم الرشيد.
آل عمران/190	280	—ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولي الألباب.
ق/37	280	—ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب.
يوسف/36	298	—اني أراني أعصر خمرا.
الذاريات/5	305	—انما تواعدون لصادق.
القصص/4	313	—ان فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين.
الزخرف/22، 23	313	—انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون.
النساء/142	314	وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون.
الاسراء/21	402	—ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم.
الدخان/40	408	—أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض. وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً.
الدخان/51	418	—ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين.
الزمر/56	418	—ان المتقين في مقام أمين.
الصافات/105—110	418	—أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله.
المعارج/19، 20	478	—انا كذلك نجزي المحسنين. ان هذا هو البلاء المبين. وفديناه بذبح عظيم. وتركنا عليه في الآخرين. سلام على ابراهيم. كذلك نجزي المحسنين.
الأعراف/201، 202	510	—ان الانسان خلق هلوعا. إذا مسه الشر جزوعا. وإذا مسه الخير منوعا.
طه/118—119	510	—إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون. واخوانهم يمدونهم في الغي. ثم لا يقصرون
الفرقان/41	523	—ان لك الا تجوع فيها ولا تعرى. وانك لا نظمأ فيها ولا تضحى.
البقرة/19	202	—أهذا الذي بعث الله رسولا.
النساء/43	209	—أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق.
النمل/48—49	265	—أو جاء أحد منكم من الغائط.
	457	—أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمال سجدا لله وهم داخرون. ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون.



المؤمنون/35	478	—أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون.
— ب —		
الفاتحة/1	215	—بسم الله الرحمن الرحيم.
الحمل/30	310	
آل عمران/26	191	—بيدك الخير.
— ت —		
البقرة/253	207	—تلك الرسل، فضلنا بعضهم على بعض.
القمر/20	222	—تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر.
— ث —		
الأعراف/17	192	—ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن
التوبة/127	403	شمالهم ولا تجد أكثرهم شاكرين. —ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم.
— ج —		
طه/50	191	—جنات عدن مفتحة لهم الأبواب.
— ح —		
الزمر/71	190	—حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها.
— خ —		
الأنعام/139	303	—خالصة للذكورنا.
النساء/1	326	—خلقكم من نفس واحدة.
الرحمن/14	222	—خلق الانسان من صلصال كالفخار.
— ز —		
الدخان/49	266 297	—ذق انك أنت العزيز الكريم.
— ر —		
الحجر/2	307	—ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين.
— ع —		
الاسراء/8	294	—عسى ربكم أن يرحمكم.
الاسراء/79	294	—عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا.

- 307 — علمت نفس ما قدمت وأخرت. الانفطار/5  
307 — علمت نفس ما أحضرت. التكوين/14

## — ف —

- 204 — فأما من أعطى واتقى. الليل/5  
222 — فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان. الرحمن/37  
325 — فإن مع العسر يسرا. ان مع العسر يسرا. الشرح/13—14  
326 — فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة، وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة. الحاقة/13—14  
514 — فاصبر صبرا جميلا. انهم يرونه بعيدا. ونراه قريبا. يوم تكون السماء كالمهل. وتكون الجبال كالعهن. المعارج/5—6  
510 — فالحاملات وقرأ. فالجاريات يسرا. فالملقحات أمرا. الذاريات/2—4  
313 — فاستكبروا وكانوا قوما عالين. المؤمنون/46  
313 — فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين. الأعراف/133  
313 — فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا. ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين. القصص/4  
326 — فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم. البقرة/59  
479 — فجاء نقضهم ميثاقهم... إلى... واعتدنا للكافرين عذابا أليما. النساء/155، 161  
466 — فسيقولون من يعيدنا؟ قل الذي فطركم أول مرة. الاسراء/56  
326 — فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة. البقرة/196  
294 — فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده. المائدة/52  
197 — فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله. البقرة/222  
268 — فغشيهم من اليم ما غشيهم. طه/78  
196 — فليأتنا بآية كما أرسل الأولون. الأنبياء/5  
191 — فلما أسلما وتلّه للجبين. الصافات/103  
449 — فلا أقسم بمواقع النجوم. وانه لقسم لو تعلمون عظيم. انه لقرآن كريم. الواقعة/75—77  
302 — فليلقه اليم بالساحل. طه/39  
208 — فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا. الكهف/105  
360 — فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره. ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره. الزلزلة/7—8

355	—فمن الناس من يقول : ربنا آتانا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق. ومنهم من يقول: ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار.	البقرة/200—201
361	—فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه.	المائدة/39
401	—فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه.	البقرة/194
402	—فما لنا من شافعين.	الشعراء/100
300	—فما أصبرهم على النار	البقرة/175
245	—فما تنفعهم شفاعة لشافعين.	المائدة/48
300	فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا	ال عمران/187
408	فبئس ما يشترون.	
445	—فيه آيات بينات مقام ابراهيم.	آل عمران/97
191	—فيها فاكهة ونخل ورمان.	الرحمن/68
423		
330		

#### — ق —

445	—قال : ومن كفر فأمته قليلا ثم اضطره إلى عذاب النار وبئس المصير.	البقرة/126
183	—قل هو الله أحد. الله الصمد. لم يلد ولم يولد.	الاخلاص/1—4
420	—ولم يكن له كفوا أحد.	
277	—قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين.	الزخرف/81
302	—قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا.	مريم/75
288	—قل : يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون.	المائدة/59
346	—قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء.	الأعراف/188

#### — ك —

222	—كأنهن الياقوت والمرجان.	الرحمن/58
222	—كأنهن بيض مكنون.	الصفات/49
222	—كأنهم أعجاز نخل خاوية.	الحاقة/7
265	—كانا يأكلان الطعام.	المائدة/75
189	—كلا لو تعلمون علم اليقين. لتزون الجحيم.	التكاثر/5—6
202	—كلا سوف تعلمون. ثم كلا سوف تعلمون.	التكاثر/3—4
203	—كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون.	فصلت/3

الحاقة/24	385	—كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية.
الدخان/25—26	417	—كم تركوا من جنات وعيون. وزروع ومقام كريم.
الذاريات/52—53	419	—كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون. أتواصوا به. بل هم قوم طاغون.
المعارج/15—18	514	—كلا انها لظى. نزاعة للشوى. تدعو من أدبر وتولى. وجمع فأوعى.

## — ل —

البقرة/273	300	—لا يسألون الناس الحافا.
النحل/51	310	—لا تتخذوا الهين ثنتين.
طه/61	408	—لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب. وقد خاب من افترى.
الأجزاء/21	280	—لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة.
الروم/4	207	—لله الأمر من قبل ومن بعد.
فصلت/28	280	—لهم فيها دار الخلد.
الأنبياء/22	419	—لو كان فيها آلهة الا الله لفسدنا.
الزمر/65	347	—لئن اشركت ليحبطن عملك.

## — م —

المؤمنون/91	419	—ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله إذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض.
القلم/2—3	510	—ما أنت بنعمة ربك بمجنون. وإن لك لأجرا غير ممنون.
الجمعة/5	230	—مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا.
العنكبوت/41	230	—مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا.
البقرة/14—15	402	—مستهنئون. الله يستهزئ بهم.
البقرة/98	328	—من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل.
الحاقة/13	310	—نفخ في الصور نفخة واحدة.
	311	—نفخ في الصور نفخة واحدة.

## — ه —

الرحمن/43	419	—هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون.
غافر/68	203	—هو الذي يحيي ويميت.

المذثر/4	245	—وثنابك فطهر.
النمل/12	197	—وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء.
الأحقاف/15	200	—وأصلح لي في ذريتي، اني تبت إليك.
الأحزاب/6	204	—وأزواجه أمهاتهم.
الأعراف/171	206	—وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة.
سبا/24	222	—وانا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين.
الزمر/45—49	277	—واذا ذكر الله وحده ... إلى ... لا يعلمون.
الزمر/8	450	—وإذا مس الانسان ضر دعا ربه.
آل عمران/115	450	—والله عليم بالمتقين.
البقرة/95	207	—والله عليم بالظالمين.
الجمعة/7	207	
الاسراء/24	238	—واخفض لهما جناح الذل من الرحمة.
الضحى/1—11	515	—والضحى ... إلى ... فحدث.
الليل/1—21	515	—والليل ... إلى ... ولسوف يرضى.
الطور/1—21	510	—والطور. وكتاب مسطور. في رق منشور. والبيت المعمور.
غافر/41	510	—والسقف المرفوع. والبحر المسجور.
الذاريات/37	295	—وتدعونني إلى النار.
الشورى/44	280	—وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم.
ق/19—22	419	—وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مرد من سبيل.
النمل/22	419	—وجاءت سكرة الموت بالحق ... إلى ... حديد.
النحل/81	485	—وجئتكم من سبا بنبا يقين.
الأنعام/136	510	—وجعل لكم سرايل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم.
القيامة/23	191	—وجعلوا لله ... إلى ... ما يحكمون.
الواقعة/23	445	—وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة.
البقرة/214	448	—وحوور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون.
الزمر/73	222	—وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب.
يس/78—79	353	—وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة رمزا، حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها.
	190	—وضرب لنا مثلا ... إلى ... عليم.
	418	

294	—وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم. وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم.	البقرة/216
335	—واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا.	النساء/36
333	—وغرايب سود.	فاطر/27
419	—وفيها ما تشبه الأنفس وتلد الأعين، وأنتم فيها خالدون.	الزخرف/71
265	—وقالوا لجلودهم.	فصلت/21
189	—ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى.	الرعد/31
222	—وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام.	الرحمن/24
280	—ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون.	العنكبوت/35
300	—ولم يكن له ولي من الدل.	الاسراء/111
301	—والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين.	البقرة/233
301	—والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن.	البقرة/234
313	—والذين تدعون... إلى... خير.	فاطر/13—14
331	—والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد.	محمد/2
332	—ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم.	محمد/31
356	—ولي الذين آمنوا... إلى... الظلمات.	البقرة/257
351	—ولا تطرد... إلى... الظالمين.	الأنعام/52
417	—ولكم في القصاص حياة.	البقرة/179
418	—ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون.	الزخرف/39
443	—والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها.	فاطر/9
481	—ولولا رجال... إلى... ألبما.	الفتح/25
203	—وما عملته أيديهم.	يس/35
288	—وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد.	البروج/8
335	—وما ظلمناهم، ولكن كانوا هم الظالمين.	الزخرف/76
335	—وما ظلمونا، ولكن كانوا أنفسهم يظلمون.	البقرة/57
348	—وما أرسلنا من قبلك... إلى... مستقيم.	الحج/52—54
378	—وما يستوى الأعمى... إلى... الأموات.	فاطر/19—22
419	—وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور.	الحديد/20
198	—ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء.	البقرة/171

آل عمران/54	402	—ومكروا ومكر الله، والله خير الماكرين.
الفرقان/71	208	—ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا.
غافر/40	323	—ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن.
	345	—ومن رحمته أن جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله.
القصص/73	346	—ومن يرتدد منكم إلى... إلى... خالدون.
البقرة/217	445	—ومن يطع الله والرسول... إلى... رفيقا.
النساء/69	328	—ونخل ورمان.
الرحمن/68	478	—وهم عن الآخرة هم غافلون.
الروم/7	485	—وهم ينهون عنه وينأون عنه.
الأنعام/26	489	—وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا.
الكهف/104	196	—ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم.
الأحزاب/24	323	—ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتما وأسيرا.
الانسان/8	332	—ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات.
الفتح/6	437	—ويكأنه لا يفلح الكافرون.
القصص/82	451	—وينجي الله... إلى... الخاسرون.
الزمر/61—63		

#### — ي —

المائدة/44	310	—يحكم بها النبيئون الذين أسلموا.
النور/38	403	—يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار.
محمد/38	326	—يستبدل قوما غيركم.
البقرة/276	404	—يمحق الله الربا ويربي الصدقات.
آل عمران/30	307	—يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا.
الزلزلة/6	360	—يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم.
الحديد/6	388	—يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل.
الحج/2	431	—يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت.
عبس/34—35	431	—يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه.

## فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث
192	—ألستم تعرفون ذلك لهم ؟ قالوا : بلى . قال : فان ذلك .
	—ذلك الأم لجذك . وأقل لجذك ، وأقل لعدك ، وأضرع لجذك ، وأبعد لك من الله ورسوله .
485	—فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ، ومن دنياه لآخرتة ، ومن الشبيبة قبل الهرم ، ومن الحياة قبل الموت .
378	—المسلمون تتكافأ دماؤهم ، ويسعى بذمتهم أدناهم ، وهم يد على من سواهم .
379	—المرء كثير بأخيه .
420	
420	



## فهرس الأشعار

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	صدر البيت
— أ —				
270	نعيم بن أوس	الرجز	تآى	— بالخير خيرات وان شرا فأى
211	حسان بن ثابت	الوافر	ماء	— كأن سبيثة من بيت رأس
228	حسان بن ثابت	الوافر	اجتناء	على أنيابها أو طعم غض
228	حسان بن ثابت	الوافر	الفداء	— أتتهجوه ولست له بكفء
277	الربيع بن ضبع	الوافر	الفتاء	— إذا عاش الفتى مائتين عاما
297	الفزاري			
389	أبو العلاء المعري	الطويل	الكبراء	— ورائي أمام والأمام وراء
400	أبو تمام	الكامل	بكائي	— لا تسقني ماء الملام فإنني
— ب —				
225	منصور بن كيغلف	الكامل	مذهبا	— والبدر يمنح للأفول كأنه
231	منصور بن كيغلف	الكامل	كوكبا	— قام الغلام يديرها في كفه
243	ابن خفاجة	المتقارب	هيدبا	— ألا قلصت ذيلها ليلة
243	ابن خفاجة	المتقارب	فاجتبا	وقد رقع الثلج وجه الربى
243	ابن خفاجة	المتقارب	الربى	فشابت وراء قناع الدجى
243		البسيط	فانسكبا	— أما وبارق قلب هاج فالتبها
254		البسيط	مرتقبا	— وافى وقد أطلع السوسان سالقة
254		البسيط	منتصبا	وحقق النرجس المطلول ملتفتا
258		السريع	غضبا	— نظرت بها خضر الربى سحرا
474	أبو الطيب المتنبي	البسيط	العربا	— مرت بنا بين تربها فقلت لها:
474	أبو الطيب المتنبي	البسيط	انتسبا	فاستضحكت ثم قالت كالمغيث يرى
	خالد بن يزيد بن معاوية	الطويل	قلبا	— تجول خلاخيل النساء ولا أدى
264				
504	ابن خلصة	الطويل	شرابا	— تَمَّتْ الأعادى والغرور مناهم
504	ابن خلصة	الطويل	ضبابا	وقد دهمت أم الدهم حصونهم

505	نقابا	الطويل	ابن خلصة	كان على جسم الصباح ملاءة
505	قبا	الطويل	ابن خلصة	خميس يعم الجو خوف عجاجة
505	شهابا	الطويل	ابن خلصة	فن أشعر يحكي صفاء مشقر
505	غابا	الطويل	ابن خلصة	رماهم به شهادة أندية العلا
226	قضييا	الوافر	أبو القاسم الزاهي	—رنا ظبيا وغنى عندليا
469	الذنوبا	الوافر	أبو الطيب المتنبي	—أقلب فيه أجفاني كأني
232	مغرب	الكامل	القاضي التنوخي	—أحسن بدجلة والدجى متصوب
390	مذهب	الكامل	القاضي التنوخي	فكانها فيه بساط أزرق
232	المغرب	الكامل	ابن خفاجة	—واهتز عطف الأرض من طرب بنا
390	صاحبه	الطويل	بشر بن المغيرة	—وكلهم قد نال شيعا لبطنه
242	طالبه	الطويل	البحري	—ولم يكن المغتر بالله إذ سرى
315	كواكبه	الطويل	بشار	—كان مثار النقع فوق رؤوسهم
489	حرب	الطويل	العباس بن الأحنف	—وصالكم هجر وحبكم قلى
230	صعب	الطويل	العباس بن الأحنف	—وأنتم بحمد الله فيكم فظاظة
357	جناياها	الطويل	أعرابي	—ألم تعلمي يا دار بلجاء أني
357	شبيب	الطويل	أبو الطيب المتنبي	—يموت به غيظا على الدهر أهله
444	اليلب	البسيط	أبو الطيب المتنبي	—مسرة في قلوب الطير مفرقا
464	السبب	الكامل	أبو العلاء المعري	—فكان حبك قال حظك في السرى
237	بمخلب	الكامل	أبو العلاء المعري	واهجم على جنح الدجى ولو أنه
241	أشهب	الكامل	ابن خفاجة	—وكأنما نجم الثريا سحرة
282	يثقب	الطويل	امرؤ القيس	—كان عيئ الوحش حول خبائنا
282	الغضب	المنسرح	العباس بن الأحنف	—قد كنت أبكي وأنت راضية
234	أرب	المنسرح	العباس بن الأحنف	ان تم ذا الهجر يا ظلوم ولا
322	للأشهب	الكامل	ابن المعتز	—يا ليت لي من صحن خدك رقعة
453	مطلبي	الطويل	بكر بن النطاح	—فأقسم لو أصبحت في عز مالك
453	تغلب	الطويل	بكر بن النطاح	فتى شقيت أمواله بعفاته
462	خاطب	الطويل	ابن الرومي	—له نائل ما زال طالب طالب
464	قواضب	الطويل	أبو تمام	—يمدون من أيد عواص عواصم
464	الريب	البسيط	أبو تمام	—بيض الصفائح لا سود الصحائف
485	كواكبه	الطويل	أبو الفضل الميكالي	—لقد راغني بدر الدجى بصدوده
486	كواك به	الطويل	أبو الفضل الميكالي	فياجزعي مهلا عساه يعود لي
487	الكتائب	الطويل	النابعة الذبياني	—ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم
492				
493				
288				

275	النابعة الذبياني	الطويل	الحجاب	—تقد السلوقي المضاعف نسجه
239	أبو العلاء المعري	الكامل	وصابه	—أشفقت من عبء الزمان وعابه
336	الحارث بن همام	الرجز	العاذب	—أنا ابن زياينة ان تلقني
336	الحارث بن همام	الرجز	كالراكب	وتلقني يشتد بين أجرد
266	النابعة الذبياني	الطويل	بآيب	—تطاول حتى قلت ليس بمنقص
268	محمد بن جعفر القزاز	الطويل	وصاحب	—أحاجيك عباد كزيب في الوري
269	تلميذ القزاز المذكور	الطويل	السواكب	—سأكنم حتى ما تحس مدامعي
250	أبو العلاء المعري	الكامل	بخطابه	—ردت لطافته وحدة ذهنه
315	أبو العلاء المعري	الكامل	رضابه	والنحل يحني المر من نور الربى
250	أبو العلاء المعري	الكامل	غرب	—صدق الغراب لقد رأيت شموهم
318	أبو العلاء المعري	الكامل	مشيب	—أقول وقد هال ليلي علي
506	البحثري	الكامل	بمشيب	—لبسنا رداء الليل والليل راضع
238	أبو العلاء المعري	المتقارب	يغري بي	—أزورهم وسواد الليل يشفع لي
239	أبو فراس الحمداني	الطويل	بليب	—وما كل ذي لب بمؤتيك نصحه
379	أبو الطيب المتنبي	الطويل	بثقوب	—كأن اخضرار الفجر صرح ممد
388	أبو الأسود الدؤلي	الطويل	مشيب	—كأن سواد الليل في ضوء صبحه
472	علي بن محمد العلوي	الطويل	ونسبي	—كأن نذير الشمس يحكي بيشره
472	علي بن محمد العلوي	الطويل	هيوب	—كأن رسول الصبح يخلط في الدجى
472	علي بن محمد العلوي	الطويل	الكلب	—هي الكلب إلا أن فيها ملالة
254	علي بن محمد العلوي	الطويل	وقلوب	—فسق الغضا والنازليه وان هم
289	عبد الجبار بن	الطويل	طروب	—وكأنما سكر الكميث بلونه
497	البحثري	الكامل	الاعطاب	—ولأنت غرة أسرة أيمانها
498	حمديس	الكامل	بصواب	—من رازق في لزبة أو سابق
513	ابن حيوس أبو الفتيان	الكامل	أترابه	—عجب الأنام لطول همة ماجد
513	ابن حيوس أبو الفتيان	الكامل	وضرابه	—سهم الفتى أقصى مدى من سيفه
319	أبو العلاء المعري	الكامل	بغرابه	—هجر العراق تطربا وتغربا
319	أبو العلاء المعري	الكامل	غابه	—والسمهرية ليس يشرف قدرها
319	أبو العلاء المعري	الكامل	وجرابه	—والغضب لا يشفي امرءاً من ثاره
463	السري الرفاء	الكامل	يرمى به	—نزع الوشاة لنا بسهم قطيعة
463	السري الرفاء	الكامل	بحرابه	—ليت الزمان أصاب حب قلوبهم

— ت —

286	أبو حفص المطوعي	البيسط	تشتيتا	ولما استقلت بهم غير النوى أصلا
286	أبو حفص المطوعي	البيسط	يواقيتا	جلست أنظم في سلك الهوى دررا
246	عمرو بن معدي كرب	الطويل	أجرت	فلو أن قومي أنطقني رماحهم
331	يسار بن قصير الطائي	الطويل	فاطمأنت	— عشية أرمي جمعهم بلبانه
379	كثير عزة	الطويل	أقلت	— فوالله ما قاربت إلا تباعدت
434	كثير عزة	الطويل	فشلت	— وكنت كذى رجلين رجل صحيحة
435	كثير عزة	الطويل	وزلت	— وكنا سلطنا في صعود من الهوى
435	كثير عزة	الطويل	وحلت	وكنا عقدنا عقدة الوصل بيننا
436	كثير عزة	الطويل	فضلت	— فليت قلوصي عند عزة قيدت
436	كثير عزة	الطويل	فبلت	وغودر في الحي المقيمين رحلها
318	أبو الطيب المتنبي	الكامل	أصواتها	— كرم تبين في كلامك مائلا
318	أبو الطيب المتنبي	الكامل	هالاتها	أعيا زوالك عن محل نلته
484	أبو القاسم السجزي	السريع	المكرمات	— يا ماكرنا وبأخوانه
484	أبو القاسم السجزي	السريع	المكرمات	عليك بالصحبة فهي التي
358	ابن الفارض	الطويل	اشمت	— غرامي أقم صبري انصرم دمعي
				انسجم

— ث —

254	ابن خفاجة	الكامل	تنفث	— والشمس تجنح للغروب مريضة
-----	-----------	--------	------	----------------------------

— ج —

206	أبو ذؤيب الهذلي	الوافر	خلاجا	— أمناك البرق أرقبه فهاجا
253	أبو الفتح البستي	الكامل	ازعاجا	— ومهفهف غنج الشماثل أزعجت
253	أبو الفتح البستي	الكامل	سراجا	درت الطبيعة أن فاحم شعره
232	تميم الأمير	الخفيف	بزجاج	— نقبت وجهها بنجر وجاءت
348	تميم الأمير	الخفيف	سراج	فتأملت في النقاين منها
232	تميم الأمير	الخفيف	سراج	— يا سائلا عن مذهبي عامدا
491	أبو الفتح البستي	السريع	بمنهاجي	— منهاجي العدل وقع العدا
491	أبو الفتح البستي	السريع	بمنهاجي	— محجب لو سرى في مثل طرته
471	ابن الفارض	البيسط	السرّج	

— ح —

257	ج الكامل	جناحه	— وسنا الصباح تريكة
211	يزيد بن الطثرية/كثير عزة	الطويل	— ولما قضينا من منى كل حاجة

	أخذنا بأطراف الأحايث بيننا	الأباطح	الطويل	يزيد بن الطثرية/كثير
211		عزة		
507	—كأن البرى والعاج عيجت متونه	أبطح	الطويل	ذو الرمة
516	—فلراهب ألا يريث أمانه	نجاحه	الكامل	ابن الرومي
	—تغير وقتي بعدكم فكأنما	صباح	الطويل	أبو عبد الله بن المحلي
387		السبتي		
506	—وقالوا حمامت قحم لقاؤها	طليح	الطويل	أبو حية النيري
506	عقاب بأعقاب من الدهر بعدما	طروح	الطويل	أبو حية النيري
506	—وقال صحابي هدهد فوق بانه	يلوح	الطويل	أبو حية النيري
506	وقالوا دم دامت موثيق عهدنا	صريح	الطويل	أبو حية النيري
224	—فاسقنيها مثلاً يلـ	الذبيح	ج الرمل	بديع الزمان الهمداني
	—خذ وثغر ونهد واختضاب يد	والبلح	البسيط	ابن الحاجب عبد
349		العزير		
225	—ومليحة ترنو بنر	أقاح	ج الكامل	بديع الزمان الهمداني
257	—نضح النوى نوارها فكأنما	سماح	الكامل	ابن خفاجة
257	ولوى الخليج هناك صفحة معرض	أقاح	الكامل	ابن خفاجة
483	—فانع المغيرة للمغيرة إذ بدت	النابح	الكامل	زياد الأعجم
486	—فيالك من حزم وعزم طواهما	والصفائح	الطويل	البحري
490	—في رقعة تجمل من رقعة	الصباح	السريع	ابن خف/جة
226	—كأنما ييسم عن لؤلؤ	أقاح	السريع	البحري

### — خ —

284	—أقول ونوار المشيب بعارضي	سالخ	الطويل	أبو أحمد اليماني
284	أشياء وحاجات الفؤاد كأنما	طابخ	الطويل	أبو أحمد اليماني
284	وما كل حزني للشباب وان هوى	شامخ	الطويل	أبو أحمد اليماني
284	ولكن لقول الناس شيخ وليس لي	المشايع	الطويل	أبو أحمد اليماني

### — د —

455	—غدا باجتماع الحي نقضي لبانة	غدا	الطويل	جرير
316	—ما ان جزعت ولا هلعـ	زيدا	ج الكامل	عمرو بن معدي كرب
316	ألسته أثوابه	جلدا	ج الكامل	عمرو بن معدي كرب
433	—قوم إذا لبسوا الحديد	وقدا	ج الكامل	عمرو بن معدي
255	—وافى بنا وله صحيفة صفحة	مدادا	الكامل	ابن خفاجة
255	متجها ثكل الشباب كأنما	حدادا	الكامل	ابن خفاجة
259	—ويكي رقة لك كل نوء	المزادا	الوافر	أبو العلاء المعري

259	أبو العلاء المعري	الوافر	فعادا	—وليل خاف قول الناس لما
259	أبو العلاء المعري	الوافر	الرمادا	دجا فتلهب المريخ فيه
258	أبو العلاء المعري	البسيط	البيدا	—تناعس البرق أي لا استطيع سرى
258	أبو العلاء المعري	البسيط	المواعيدا	كانه غار فنا أن نصاحبه
	عبد الله بن الزبير	الوافر	سمودا	—رمى الحدثان نسوة آل زيد
388	الأسدي			
372		الوافر	سودا	فرد شعورهن السود بيضا
388				
257		الطويل	فجوده	—غلام تعاطى الشعر يوما هجاءه
257		الطويل	مسوده	فأنكرت دعواه وأكذبت زعمه
281		الطويل	يتعمد	—ظلت أمور الناس يغشين عالما
296		السريع	يحسد	—ولا خلوت الدهر من حاسد
469	محمد بن وهيب	الكامل	نضد	—طللان طال عليهما الأمد
469	محمد بن وهيب	الكامل	أجد	لبسا البلى فكأنما وجدا
334	الحطيئة	الطويل	والبعد	—ألا حبذا هند وأرض بها هند
227	ابن خفاجة	الطويل	مداد	—وليل كما مد الغراب جناحه
455	أبو عطاء السندي	الطويل	بعيد	—وانك لم تبعد على متعهد
	أبو منصور أحمد	البسيط	العناقيد	—ما أنس لا أنس ذات الخال إذ
349	اللجيمي			حسرت
	أبو منصور أحمد	البسيط	ممدود	وأطلعت من محياها وجمتها
349	اللجيمي			
	الأعشى/قيس بن	الطويل	عوذا	—فلو أن ما أبقيت مني معلق
275	الملوح			
247	الوأواء الدمشقي	البسيط	بسلبضد	—فأمطرت لؤلؤا مج نرجس
	الحسن بن عبد الله	الطويل	بمسدد	—ولو أنني أعطيت من دهري المتى
361	البغدادى			
	الحسن بن عبد الله	الطويل	ابعدي	لقلت لأيام مضين : ألا ارجعي
361	البغدادى			
	امرؤ القيس/عمر بن	المتقارب	ترقد	—تطاول ليلك بالأثمد
443	معدي			
	امرؤ القيس/عمر بن	المتقارب	الأرمد	وبات وباتت له ليلة
443	معدي			
	امرؤ القيس/عمر بن	المتقارب	الأسود	—وذلك من نبا جاءني
444	معدي			

453	أعرابي	الطويل	يصرده	— فظلوا بيوم دع أخاك بمثله
474	أبو الصيب المتنبي	البسيط	أدد	— قد كنت أحسب أن الجحد في مضر
223	أبو العلاء المعري	الطويل	المتبدد	— تبيت النجوم الزهر في حجراته
259	أبو العلاء المعري	الطويل	تبد	— ولم يثبت القضبان فيه نحيرا
	خلف بن خليفة	الطويل	الرلائد	— فإن تشغلونا عن أذان فانتا
503	الأقطع			
471	أبو طاهر الأسكندري	الكامل	ونجلدي	— رقت معاهد خصره فكأنها
471	أبو طاهر الأسكندري	الكامل	المنجعد	وتجمعت أصداعه فكأنها
471	أبو طاهر الأسكندري	الكامل	العدى	ما باله يحفو وقد زعم الورى
471	أبو طاهر الأسكندري	الكامل	الجلمد	لا تخدعنك وجنة محمرة
467	الصنوبري	الكامل	قده	— ما أخطأت نوناته من صدغه
467	الصنوبري	الكامل	خده	وكأنما أنفاسه من شعره
389	أبو تمام	الطويل	نبدي	بقاعية تجري علينا كؤوسها
470	أبو تمام	الطويل	عتدي	— وقالوا فما آتاك صف بغض نيله
434	شبيب بن البرصاء	الطويل	بيدي	— قلت لعلاق بعدنان ما ترى
251	أبو الطيب المتنبي	الطويل	القد	— وغيظ على الأيام كالنار في الحشا
223	ذو الرمة	الطويل	بسواد	— ودوية مثل السماء اعتسفتها
326	الأسود بن يعفر	الرجز	باد	— ان امراء مولاه أدنى داره
326	الأسود بن يعفر	الرجز	بمداد	ان قلت خيرا قال شرا غيره
239	ابن المعتز	ج الرمل	القدود	لا وorman النهود
239	ابن المعتز	ج الرمل	خدود	وعناقيد لأصدا
240	ابن المعتز	ج الرمل	البنود	— جاءهم بحر حديد
240	ابن المعتز	ج الرمل	جنود	فيه عقبان خيول
	أبو عبد الله محمد	البسيط	بمفقود	— قم سقني بين خفق الناي والعود
256	الفياض			
	أبو عبد الله محمد	البسيط	مطروود	كأسا إذا أبصرت في القوم محتشم
256	الفياض			
	أبو عبد الله محمد	البسيط	عنقود	نحن الشهود وخفق العود خاطبنا
256	الفياض			
	أبو محمد الحسن	المجثث	يتوند	— وجلنار بهي
233	التمنيسي			
	أبو محمد الحسن	المجثث	زبرجد	يحكي فصوص عقيق
233	التمنيسي			

300	الطويل	امرؤ القيس	جرجرا	على لا حب لا يهتلى بمناره
314	الطويل	امرؤ القيس	آخرا	إذا قلت هذا صاحب قد رضىته
314	الطويل	امرؤ القيس	وتغيرا	كذلك جدى ما أصحاب صاحبا
248	الكامل	ابن خفاجة	مزارا	يا حبذا والطيف ضيف طارق
248	الكامل	ابن خفاجة	عرارا	تلوي الشمول به قضيا ربما
248	الكامل		عقارا	عاطيته كأس العقار وبيتنا
248	الكامل		مغارا	حتى التوى طربا ولاعب ظله
248	الكامل		عذارا	عجبا له حمل الرضاء عندها
326	المتقارب	عوف بن الخرع	فزارا	وكانت فزاراة تصلى بنا
385	الطويل	أبو العلاء المعري	مهारा	غذاهن محمر الجيع قوارحا
285	المتقارب	أبو طالب الماموني	سعيরা	إلى الله أشكو منى في الحشا
285	المتقارب	أبو طالب الماموني	قصيرا	ترى في ذراه لسان المتى
285	المتقارب	أبو طالب الماموني	ثبيرا	تضم الأسنة منه دكا
233	ج الرجز	أبو فراس الحمداني	شجرة	وجلنار مشرق
233	ج الرجز	أبو فراس الحمداني	وأصفره	كان في رؤوسه
233	ج الرجز	أبو فراس الحمداني	معصفرة	قراضة من ذهب
232	الطويل	الحاتمي	عسكر	وليل أقننا فيه نعمل كأسنا
232	الطويل	الحاتمي	مدنر	ونجم الثريا في السماء كأنه
316	الطويل	تأبط شرا	أجدر	هما خططنا اما اسار ومنة
356	الطويل	قيس بن ذريح	منظر	لقد كان فيها للإمامة موضع
389	الرمل	ابن خفاجة	أحور	انما العيش مدام أحمر
389	الرمل	ابن خفاجة	جوهـر	وعلى الأفداح والأدواح من
390	الرمل	ابن خفاجة	يزهر	فكان الروح كأس أزبدت
473	الطويل	مسلم بن الوليد	ينشر	أجلك ما تدرين أن رب ليلة
473	الطويل	مسلم بن الوليد	جعفر	أجلت لها حتى تحت بغرة
255	البيسط	ابن خفاجة	تستعر	ما للضرب وقد مار الهواء به
255	البيسط	ابن خفاجة	تنتثر	كان في الجو أشجارا منورة
265	الطويل	أبو محمد بن مطران	الجاذر	ظباء أعارتها المها حسن مشيها
265	الطويل	أبو محمد بن مطران	الظفائر	فمن حسن ذاك المنى جاءت فقبلت
282	الطويل	أبو فراس الحمداني	صاغر	وأنقذ من ثقل الحديد ومسه
282	الطويل	أبو فراس الحمداني	ضامر	وآب ورأس القرمطي أمامه
316	الطويل	تأبط شرا	تصفر	فأبت إلى فهم وما كنت آيا
317	الطويل	أبو فراس الحمداني	عاذر	--وولى على الرسم الدمستق هاربا
317	الطويل	أبو فراس الحمداني	الذخائر	فدى نفسه بآبن عيه كنفسه



317	أبو فراس الحمداني	الطويل	الكبائر	وقد يقطع الغضن النفيس لغيره
427	كثير عزة	الطويل	القصاصر	—وأنت التي حببت كل قصيرة
428	كثير عزة	الطويل	البحائر	عنيت قصيرات الحجال ولم أرد
198	أبو صخر الهذلي	الطويل	القطر	—وإني لتعروني لذكراك فترة
233	أبو فراس الحمداني	الرجز	سطر	—كأنما الماء عليه الجسر
277	أبو الطيب المتنبي	الطويل	جمر	أريقك أم ماء الغمامة أم خمر
317	أبو فراس الحمداني	الطويل	البدر	—سيطلبني قومي إذا جد جدهم
317	أبو فراس الحمداني	الطويل	الصفير	ولو سد غيري ما سددت اكتفوا به
489		الوافر	مفر	—فان حلوا فليس لهم مقر
212	أبو فراس الحمداني	الوافر	ادكار	—وكم من ليلة لم أرو منها
212	أبو فراس الحمداني	الوافر	المعار	عسفت بها عواري الليالي
240		الكامل	حرار	—عجبا وأنت البحر كيف تلاءمت
240		الكامل	مدرار	وسراج طيفك كيف بمقلتي
240	ابن خفجة	الكامل	دوار	—ومفازة لا نجم في ظلماتها
240	ابن خفجة	الكامل	دينار	تتلهب الشعري بها فكأنها
251		المديد	منار	—والشمس في كبد السماء ونورها
453	جرير	الكامل	الأحجار	—نعم القرين وكنت علق مضنة
283	أبو فراس الحمداني	الوافر	خمار	فبت أعل خمرا من رضاب
283	أبو فراس الحمداني	الوافر	السوار	إلى أن رق ثوب الليل عنا
286	السرى الرفاء	الوافر	انكسار	—حضرنا والملك لنا قيام
286	السرى لرفاء	الوافر	يزار	وزرنا منه لبث الغاب طلقا
325	مهلهل بن ربيعة	المديد	الفرار	—يا لبكر أنشروا لي كليبيا
491	أبو الفتح البستي	البسيط	زاروا	—لقاء أكثر من تلقاه أوزار
491	أبو الفتح البستي	البسيط	طاروا	لهم لديك اذا جاؤوك أوطار
497	أبو تمام	الكامل	نوار	—إذ لا صدوف ولا نكود اسماهما
511	الخنساء	البسيط	ضرار	—حامي الحقيقة، محمود الخليفة مهـ
512	الخنساء	البسيط	جرار	جواب قاصية جزار ناصية
269	أبو نواس	المنسرح	نور	—وشمسه حرة مخدرة
315	الذبغة اندلياني	البسيط	مأمور	—وما رأيتك الا نظرة عرضت
412	السنوبري	الخفيف	تجور	—أنت عذري إذا رأوك ولكن
454	نصيب	الطويل	أطير	—فكدت ولم أخلق من الطير أن بدا
455	بشار	الكامل	أمير	—نبئت قاضح نفسه يغتابني
185	خالد بن زهير الهذلي	الطويل	يسيرها	—لا تجزعن من سيرة أنت سرتها
231	أبو فراس الحمداني	الكامل	المتخير	—من أين للظبي الغرير الأحور
231	أبو فراس الحمداني	الكامل	أحمر	قمر كأن بعارضيه كليبها

231			عنبر	الكامل	ابن المعتز	231	وبدا الهلال كزورق من فضة
261			المطر	البسيط	أبو فراس الحمداني	261	وروضة من رياض الفكر دبحها
283			الحبر	البسيط	أبو فراس الحمداني	283	كأنما نشرت أيدي الربيع بها
283			نفره	المديد	أبو نواس	283	كيف لا أعتد من نفري
475			الكبر	البسيط	أبو العلاء المعري	475	والكبر ولحمد ضدان اتفاهها
320			بالقطر	البسيط	أبو العلاء المعري	320	يخني تناقص هذا من ترايد ذا
320			الشرر	البسيط	أبو العلاء المعري	320	خف الورى وأقرتكم حلومكم
320			مضر	البسيط	أبو العلاء المعري	320	باهت بمهرة عدنانا فقلت لها
474			بالغدر	البسيط	أبو العلاء المعري	474	تغني عن الوردان سلوا صوارمهم
223			مضر	البسيط	أعرابي	223	إني امرؤ حميري حين تنسني
485			والسير	البسيط	أبو العلاء المعري	485	جمال ذا الناس كانوا في الحياة وهم
319			السحر	البسيط	أبو العلاء المعري	319	وافقتهم في اختلاف من زمانكم
315			المشافر	الطويل	الفردق	315	فلو كنت ضييا عرفت مكانتي
194			العساكر	الطويل		194	وأطلس يهديه إلى الزاد أنفه
439			عواسر	الطويل		439	فقلت لعمرو صاحبي إذ رأيته
439			الغمر	البسيط	أبو العلاء المعري	439	هاجت نمر فهاجت منك ذا لبد
320			بالغمر	البسيط	أبو العلاء المعري	320	أفنى قواها قليل السير تدمنه
320			نشره	الكامل	ابن المعتز	320	وكان حمرة لونها من خده
467			ثغره	الكامل	ابن المعتز	467	حتى إذا صب المدام تبسمت
467			خمره	الكامل	ابن المعتز	467	ما زال ينجزي مواعد عينه
467			سطره	الكامل	أبو علي عمر المطوعي	467	سحر العيون غداة خطت كفه
468			قطره	الكامل	أبو علي عمر المطوعي	468	فأنى بمثل الوشي واحد نسجه
468			ثغره	الكامل	أبو علي عمر المطوعي	468	خط يحاكي منه سحر جفونه
468			البحر	الطويل	أبو الطيب المتنبي	468	رأيت الحميا في الزجاج بكفه
234			خضر	الطويل	ابن خفاجة	234	سرى بين نوار لزرق أسنة
240			النضر	الطويل	ابن خفاجة	240	فهزت إليها عطفها كل راية
240			ندرى	الطويل	نصيب	240	فقال فريق القوم : لا . وفريقهم :
356			الدر	السريع	كشاجم	356	في فها مسك ومشمولة
427			للشعر	السريع	كشاجم	427	فالمسك للنكهة والخمر للرب
427			ضر	الخفيف	زيد بن عمرو بن نفيل	427	وى كأن من يكن له نشب يح
437			النسر	الطويل	شمس المعالي/الميكالي	437	ومن يسر فوق الأرض يطلب غاية
494			نجر	الطويل	شمس المعالي/الميكالي	494	ومن يختلف في العالمين نجاره

495	أبو الفتح البستي	السريع	زجری	قلت لطرف الطبع لما ونى
495	أبو الفتح البستي	السريع	تجری	ما لك لا تجری وانت الذي نحوى
495	أبو الفتح البستي	السريع	أجر	فقال لي دعني ولا تؤذني
507	ابن أبي حصينة المعري	الطويل	الأسر	—فإلا قضيت الحج غير ذميمة
508	ابن أبي حصينة المعري	الطويل	غدر	ألا لا أرى ذات الغرائر والبرى
488	ابن خفاجة	الكامل	أوار	—وسقى فأروى غلة من ناهل
185	الحطيئة	البسيط	ضرار	—الحمد لله أني في جوار فتى
185	الحطيئة	البسيط	عار	لا يرفع الطرف إلا عند مكربة
223	ابن خفاجة	الكامل	نار	—وأناخ حيث دموع عيني منهل
233	أبو النضر المصري	المتقارب	باليصار	—كأن المدير لها باليمين
233	أبو النضر المصري	المتقارب	الجلنار	تدرع ثوبا من الياسمين
240	ابن خفاجة	الكامل	نهار	—سمح الخيال على النوى بمزار
241	ابن خفاجة	الكامل	صدار	—والليل قد نضح الندى سرياله
241	ابن خفاجة	الكامل	الأنهار	—ومجر ذيل غمامة لبست به
513	أبو نواس	الطويل	عوار	—ديار نوار ما ديار نوار
489	البحتري	الخفيف	فتور	—ما بعيني هذا الغلام الغرير
225	الطويل	الطويل	أمير	—وشارفنا نجم الثريا كأنه
349	ج الكامل ابن خفاجة	ج الكامل ابن خفاجة	سفر	—فإذا رنا وإذا شدا
349	ج الكامل ابن خفاجة	ج الكامل ابن خفاجة	والقمر	فضح المدامة والحما
475	ابن حيوس أبو الفتيان	المتقارب	مفتخر	—مساع لقومك ما غادرت
475	ابن حيوس أبو الفتيان	المتقارب	مضر	تغض ربيعة منها العيو
227	ابن المعتز	المقتضب	مؤثر	—قد سقاني المدام والـ
227	ابن المعتز	المقتضب	نثر	والثريا كنور غصـ
281	المديد	طرفة	خدر	—جازت البيد إلى أرحلنا
512	ج الرمل ابن الرومي	ج الرمل ابن الرومي	حرير	—أبدانهم وما لبسـ
512	ج الرمل ابن الرومي	ج الرمل ابن الرومي	عبير	أردافهن وما مسـ

### — ز —

242	ج الكامل بديع الزمان الهمداني	ج الكامل بديع الزمان الهمداني	غمزا	—غضي جفونك ياريا
242	ج الكامل بديع الزمان الهمداني	ج الكامل بديع الزمان الهمداني	هزا	واقني حياءك ياريا
242	ج الكامل بديع الزمان الهمداني	ج الكامل بديع الزمان الهمداني	وخزا	وارفق بجفئك يا غما
362	المتقارب	الخنساء	وخزا	—بييض الصفاح وسم الرما
363	المتقارب	الخنساء	وقزا	ونلبس في الحرب نسج الحديد
224	أبو العلاء المعري	الرجز	المقفز	—والصبح قد مد عمود نوره
225	أبو العلاء المعري	الرجز	المحز	—ان نفخت فيه الصبا رأيته
238	أبو العلاء المعري	الرجز	كرز	—يا دهر بالله أذق غرابها

— س —

502	حابس	الطويل	جرير	وما زال معقولا عقاب عن الندى
232	خمس	الكامل	ابن الرومي	.. أبصرته والكأس بين يد
232	الشمس	الكامل	ابن الرومي	فكأنها وكأن شاربها
427	خمس	ش	الرجز العجاج	— خوى على مس —
427	ملس	ش	الرجز العجاج	كركرة وثفنا
496	الراسي	البسيط	دعبل الخزاعي	— اني أحبك حبا لو تضمنته
508	براسي	الكامل		— ما بال شمس ذات شماس
508	أقاسي	الكامل		يا هذه لو كنت جد شقيقة
508	قاسي	الكامل		لكن فؤادك مثل فودك فاحم
371	عنتريس	البسيط	الأفوه الأودي	— واقطع الهوجل مستأنسا

— ض —

256	اعترضا	البسيط	أبو العلاء المعري	— ومنهل ترد الجوزاء غمرته
256	الغمضا	البسيط	أبو العلاء المعري	وردته ونجوم الليل وانية
225	مفضض	الطويل	ابن المعتز	— كأن الثريا في أواخر ليلها
226	الغمض	الطويل	أبو القاسم الزاهي	— أرى الليل يمضي والنجوم كأنها
226	الأرض	الطويل	أبو القاسم الزاهي	وقد لاح فجر يغمر الجو نوره
483	البيض	البسيط	ابن الرومي	للسود في السود آثار تركز بهذا

— ط —

224	قرط	الطويل	أبو العلاء المعري	— قريطية الأحوال ألمع قرطها
227	قرط	الخفيف	ابن الرومي	— طيب ريقه إذا ذقت فاه
265	السقط	الطويل	ابن زيدون	— وفي الربرب الانسي أحوى كناسه
265	القرط	الطويل	ابن زيدون	— كأن فؤادي حين أهوى مودعا

— ع —

192	مدفعا	الطويل	امرؤ القيس	— فأقسم لو شيء أأنا رسوله
226	مرصعا	الطويل	أبو فراس الحمداني	— — فها أنا قد حلّ الزمان مفارقي
242	فتضوعا	الطويل	ابن خفاجة	— وقد فض عقد القطر في كل تلة
283	أربعا	الكامل	أبو الطيب المتنبي	— كشفت ثلاث ذوائب عن شعرها
283	معا	الكامل	أبو الطيب المتنبي	— واستقبلت قمر السماء بوجهها
487	الوقوعا	الوافر	أبو الطيب المتنبي	— — ممنعة منعمة رداح
358	ومرتبع	البسيط	أبو الطيب المتنبي	— — الدهر معتذر والسيف منتظر
358	زرعوا	البسيط	أبو الطيب المتنبي	للسبي ما نكحوا والقتل ما ولدوا

487	البحثري	الطويل	قطوعها	شواجر أرماع تقطع بينها
212	كشاجم	البسيط	مصنوع	يا خاضب الشيب والأيام تظهره
212	كشاجم	البسيط	وتوريع	ذكرتني قول ذي لب وتجربة
212	كشاجم	البسيط	مرفوع	ان الجديد إذا ما زيد في خلق
241	أبو العلاء المعري	الطويل	لمع	بلى ربما باتت تحرق كورها
498	ابن أبي حصينة المعري	الطويل	والأضالع	وحلت بأكتاف الغضا فكأنما
512	أبو العلاء المعري	الطويل	الخدع	ألفت الملا حتى تعلمت في الفلا
320	أبو العلاء المعري	الطويل	الجمع	تلاق تفري عن فراق تدمه
512	أبو العلاء المعري	الطويل	الجمع	تلاق تفري عن فراق تدمه
410	الأقشير الأسدي	الطويل	بسرير	سريع إلى ابن العم يشتم عرضه
413	مهيار الديلمي	الطويل	بنجيع	وعهدي بها والدمع يجري بلونه
413	مهيار الديلمي	الطويل	ضلوعي	فان شعاع الشمس في وجناتها
471	مهيار الديلمي	الطويل	لموع	وفحمة ليل كالشعور اهتديتها
471	مهيار الديلمي	الطويل	لطلوع	إلى حاجة من جانب الرمل سخرت
233	ج الكامل أبو فراس الحمداني	الطويل	البديع	أنظر إلى زهر الربيع
234	ج الكامل أبو فراس الحمداني	الطويل	الرجوع	وإذا الرياح جرت عليـ
234	ج الكامل أبو فراس الحمداني	الطويل	الدروع	نثرت على بيض الصفا

## ف

438	أبو تمام	البسيط	قذفا	لا أظلم النأي قد كانت خلائقها
473	ابن هاني	الطويل	فاستخفى	كأن عمود الفجر خاقان معشر
473	ابن هاني	الطويل	ضعفا	كأن لواء الشمس غرة جعفر
502	التوزي العبيسي	البسيط	الأنفا	وذلكم أن ذل الجار حالكم
264	مخارق بن شهاب	الطويل	نقائف	نعلق في مثل السواري سيوفنا
459	المازني	الطويل	متخوف	تري ضيفها فيها يبيت بغبطة
194	الفززدق	الطويل	المتخوف	واني من قوم بهم يتقى العدا
484	عبد الله بن طاهر	الطويل	لرشوف	واني للثغر الخوف لكالي
247	ابن الرومي	الطويل	رصافي	سقى الله قصرا بالرصافة شاقني
247	ابن الرومي	الطويل	عقافي	أشارت بقبضان من الدر قمت
512	أبو العلاء المعري	الكامل	الأصداف	ويقل في حق الحسين تغير الـ
512	أبو العلاء المعري	الكامل	بخاف	أبقيت فينا كوكبين سناهما
512	أبو العلاء المعري	الكامل	الاسداف	قدرين في الارداء بل قرين في
512	أبو العلاء المعري	الكامل	وعفاف	متأنقين وفي المكارم ارتعا
517	أبو العلاء المعري	الكامل	والألأف	الطاهر الآباء والأبناء والـ
466	ابن المعتز	السريع	طيفه	كلامه أخذع من لحظه

— ق —

412	البيسط	زهير	خلقا	من يكن يوما على علاته هرما
248	الوافر	أبو الطيب المتنبي	المحاقا	وقد أخذ التمام البدر منهم
256	ج الكامل	أبو الفتح البكتيري	خلوقا	قالوا بكيت دما فقلد
256	ج الكامل	أبو الفتح البكتيري	عقيقا	أبصرت لؤلؤ ثغره
212	الطويل	أبو العلاء المعري	بارق	وأطربني بعد النهي قول قائل
426	الطويل	أبو الطيب المتنبي	الصواعق	فتى كالسحاب الجون يرجى ويتقى
242	المتقارب	الأواء الدمشقي	خلوق	وملنا بها ولضوء الصبا
253	الكامل	ابن خفاجة	وحريق	يا حبذا والبرد يزحف بكرة
253	الكامل	ابن خفاجة	نيق	حتى إذا ولى وأسلم عنوة
253	الكامل	ابن خفاجة	شقيق	أخذ الربيع عليه كل ثنية
231	ج الرمل	كشاجم	بشرق	والدر فوق دجلة
231	ج الرمل	كشاجم	أزرق	كحلية من ذهب
421	الطويل	الممزق العبدي	أمزق	فإن كنت مأكولا فكن خير آكل
436	الطويل	أبو الطيب المتنبي	ربه يتقى	وأحلى الهوى ما شك فيه الوصل
503	الكامل	أبو تمام	أخلق	بحوافر حفر وصلب صلب
469	الطويل	بديع الزمان الهمداني	فائق	وليل كذكره كمنعاه كاسمه
225	الطويل	ابن المعتز	الساقى	فناولنيها والثريا كأنها
400	الطويل		فراق	لقتل بجد السيف أهون موقعا

— ك —

447	البيسط	الشریف الرضي	مرماك	سهم أصاب وراميه بذى سلم
185	الوافر	ابن الدمينه	عصاك	فإن هم طاوعوك فطاوعهم
333	الطويل	تأبط شرا	المهالك	يظل بمومة ويمسي بمثلها
498	ج الرمل	أبو الحسن البوني	حسك	أفسدت كفك يا أحـ
498	ج الرمل	أبو الحسن البوني	حببك	قلت حقق ما تغنيـ
498	ج الرمل	أبو الحسن البوني	نفسك	قال غنيت ثقيلـ

— ل —

502	الطويل	قيس بن عاصم	أشكلا	ونحن حفزنا الحوزان بطعنة
247	البيسط		القبلا	فيا الغصن نقا لون معاطفه
247	البيسط		أفلا	ويا البدر تمام بات في عضدي
236	البيسط	أبو الطيب المتنبي	نصلا	إلا يشب فلقد شابت له كبـ
252	الوافر	أبو العلاء المعري	الدخلا	توهم كل سابعة غديرا
255	الكامل	أبو فراس الحمداني	رجالا	أبا العشائر ان أسرت فطالما

255	أبو فراس الحمداني	الكامل	عقلا	لما أجلت المهر فوق رؤوسهم
258	أبو العلاء المعري	الوافر	الكلالا	-سرى برق المعرة بعد وهن
452	كثير عزة	الوافر	المطالا	-لو أن الباخلين وأنت منهم
258	أبو العلاء المعري	الوافر	نحىلا	-كأن أراقما نفثت سماما
258	أبو العلاء المعري	الوافر	يسىلا	تردد ماؤه علوا وسفلا
	ابن زيابة/عمرو بن معدي	السريع	تزواله	-الرمح لا أملاً كفى به
432	ابن زيابة/عمرو بن معدي	السريع	ماله	والدرع لا أبغي به ثروة
432	أبو الفتح البستي	البسيط	عامله	-ان سل أقدامه يوما ليعملها
492	أبو الفتح البستي	البسيط	الأنام له	وان أمر على طرس أنامله
226	الأشهب بن رميلة	الطويل	مسلسل	-ولاحت لساريها الثريا كأنها
503	جرير	الطويل	المضلل	-تقاعس حتى فاته الخير فقعس
271	ابن المعتز	الطويل	وأرجل	-صبينا عليها ظالمين سياطنا
251	أبو العلاء المعري	الطويل	العوامل	-وترجع أعقاب الرماح سليمة
251	أبو العلاء المعري	الطويل	كوامل	-توفي البدور النقص وهي أهلة
275	أبو تمام	الطويل	الخلاخل	-من الهيف لو أن الخلاخل صيرت
288	أبو تمام	الطويل	ذوابل	-مها الوحش الا أن هاتا أوانس
315	النابعة الذبياني	الطويل	شامل	دعاك الهوى واستجهلتك المنازل
413	أبو الطيب المتنبي	الطويل	قلاقل	-فقلقلت بالهم الذي قلقل الحشا
	الأعشى ميمون بن قيس	البسيط	الوعل	-كناطح صخرة يوما ليقلعها
322	أبو فراس الحمداني	البسيط	تمايله	-سكرت من لحظه لا من صرامته
504	أبو فراس الحمداني	البسيط	شمائله	وما السلاف دهني بل سوالفه
504	أبو فراس الحمداني	البسيط	غلائله	ألوى بصبري أصداغ لوين له
184	أوس بن حجر/زهير	الطويل	جاهل	إذا أنت لم تقصر عن الجهل والحنأ
234	بديع الزمان الهمداني	الطويل	رسل	-كأن الدجى تقع وفي الجو حومة
234	بديع الزمان الهمداني	الطويل	الرحل	كأن مطايانا سماء كأننا
234	بديع الزمان الهمداني	الطويل	نقل	كأن السرى ساق كأن الكرى طلا
234	بديع الزمان الهمداني	الطويل	الرمل	كأن الفلا ناد به الجن فتية
243	بديع الزمان الهمداني	الطويل	عطل	-سماء الدجى ما هذه الحدق النجل
281	ابن الخطار الكلبي	الطويل	عدل	-أفاءت بنو مروان ظلما دماءنا
	صالح بن عبد القدوس	الخفيف	فضل	-كل آت لا بد آت وذو الجهد
249	بديع الزمان الهمداني	الطويل	الويل	هو البدر الا أنه البحر زاجر

489	بدیع الزمان الهمداني	الطويل	نتلو	ولما بلوناكم تلونا مديحكم
184	هشام بن عبد الملك	الطويل	مقال	إذا أنت لم تعص الهوى قاذك الهوى مقال
504	أبو العلاء المعري	الطويل	تنهال	وهل يخزن الدمع الغريب قدومه
484	أبو العلاء المعري	الطويل	مغتال	معانيك شتى والعبارة واحد
335	السموئل	الطويل	نقول	وننكر ان شئنا على الناس قولهم
458	السموئل	الطويل	وسلول	ونحن أناس ما نرى القتل سبة
459	السموئل	الطويل	فتطول	يقرب حب الموت آجالنا لنا
411	ذو الرمة	الطويل	قليلها	وان لم يكن الا تعلل ساعة
270	عليه بنت المهدي	الطويل	سبيل	أيا سرحة البستان طال تشوقي
432	أبو الأبيض العبيسي	الطويل	صقيل	ومالي مال غير درع حصينة
193	امرؤ القيس	الطويل	عقنقل	فلما أجزنا ساحة الحي وانتحي
250	أبو الطيب المتنبي	البسيط	زحل	خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به
246	امرؤ القيس	الطويل	مقتل	وما ذرفت عيناك الا لتضري
331		البسيط	كفل	يغشى الوغى أبدا صدر الجواد فقد
357	أبو الطيب المتنبي	البسيط	خجل	فنحن في جذل والروم في وجل
459	جرير	الكامل	الأخطل	لما وضعت على الفرزدق ميسي
461	البحري	البسيط	الأحول	ما ان يعاف قذى ولو أوردته
264	امرؤ القيس	الطويل	تفضل	ويضحى فئت المسك فوق فراشها
251	أبو العلاء المعري	الطويل	العوامل	لأمر أحل الزج في عقب القنا
267	امرؤ القيس	الطويل	الرواحل	دع عنك نهبا صحيح في حجراته
438	امرؤ القيس	السريع	نابل	نطعنهم سلكى ومخلوجة
459	الفرزدق	الطويل	وائل	كان فقاح الأزد فوق ابن مسمع
486	أبو العلاء المعري	الطويل	والقنابل	يعد سنيرا من تفاوت لحظه
318	الطرماح	الطويل	طائل	لقد زادني حبا لنفسي أني
315	الطرماح	الطويل	الشمائل	وأي شقي باللاثام ولن ترى
488	ج الوافر ابن هرمة	الطويل	الماحل	وأطعن في القرن يوم الوغى
184	جرير	الطويل	جهلي	فلو شاء قومي كان حلمي فيهم
204	ذو الرمة	الطويل	نصلي	وان تعتذر بالحل من ذي ضروعها
411	جرير	الطويل	بالرمل	سقى الرمل جون مستهل غمامه
251	أبو الطيب المتنبي	الطويل	السهل	ذريني أنل ما لا ينال من العلا
251	أبو الطيب المتنبي	الطويل	النحل	تريدان ادراك المعالي رخيصة
204	أبو العلاء المعري	الطويل	أبالي	ولولا حفاظي قلت للمرء صاحبي
235	امرؤ القيس	الطويل	البالي	كان قلوب الطير رطبا ويابسا
347				
236	ابن المعتز	الوافر	بحال	غلالة خده صبغت بورد



241	وصال	الطويل	—ليالي لم نحذر حزون قطيعة
260	مذال	الخفيف	—جال في أنجم من الحلي بيض
260	بالهلال	الخفيف	فبدا الصبح ملحقا بالثريا
281	الأهوال	الخفيف	—لات هنا ذكرى جبيرة أم من
314	أمثالي	الطويل	—ولكنما أسعى نجد مؤثلا
321			
381	سالي	الطويل	—أضحك مأسور وتبكي طليقة
443	حال	البسيط	—لا يصلح النفس إذ كانت مصرفة
224			
261	ابن هلال	الطويل	—ولاح هلال مثل نون أجادها
462			
493	كمالي	المتقارب	—أرى الدهر ينسي ذنوب الرجا
493	كمالي	المتقارب	يرومون شأوى وما ان لهم
493	كمالي	المتقارب	فأموالهم قد تصان كعرضي
520	خلخال	الطويل	—كأنني لم أركب جوادا للذة
522			
520	اجفال	الطويل	ولم أسبا الزق الروى ولم أقل
522			
469	ماله	الكامل	—سمح البديهة ليس يملك لفظه
470	اقباله	الكامل	وكأنما عزماته وسيوفه
470	بفعاله	الكامل	متبسم في الخطب تحسب أنه
507	الشكول	الوافر	—وذكرنيك والذكرى عناء
507	شمول	الوافر	نسيم الروض في ريح شمال
513	محول	الوافر	—ألم تجزع على الربع المحيل
257	ومسيل	الطويل	—نسيت مكان العقد من دهش النوى

### — م —

224	شيهما	الطويل	—وكم من جواد قد حسبناه بعدما
242	الدماء	الطويل	—أثرنا سحاب النقع لما تجاوزت
331	تحمحا	الطويل	—أكر عليهم دعلجا ولبانه
336	أتقدما	الطويل	—تأخرت أستبقي الحياة فلم أجد
336	الدماء	الطويل	فلسنا على الأعقاب تدمي كلومنا
294	يتندما	الطويل	—لعلي إذا مالت بي الريح ميلة
385	مغنا	الطويل	—فلو أن حيا يقبل المال فدية
385	الدماء	الطويل	ولكن أبى قوم أصيب أخوهم
	المحارما	الطويل	—هم قطعوا الأرحام بيني وبينهم
332	غلاق بن مروان بن الحكم		

227	الصنوبري	المنسرح	تحتشه	وميلت رأسها الثريا باسـ
227	الصنوبري	المنسرح	قدم	في الشرق كأس وفي مغاريها
358	بكر بن النطاح	الكامل	مظلم	فكأها فيها نهار ساطع
358	أبو الطيب المتنبي	الطويل	مخزم	ينجل عن التشبيه لا الكف لجة
358	أبو الطيب المتنبي	الطويل	خضرم	مهلك مقصود وشانك مفحم
455	زهير	البسيط	والديم	قف بالديار التي لم يعفها القدم
	عبيد الله بن عبد الله	الطويل	ونكرم	أبا دهرنا اسعافنا في زماننا
465	بن طاهر			
	عبيد الله بن عبد الله	الطويل	المقدم	فقلنا ه نعماك فيهم أتمها
465	بن طاهر			
238		الكامل	منامه	فافتك بسيف الدمع مهجة ناظر
282	أبو الطيب المتنبي	الطويل	متلاطم	بناه فأعلى والقنا تفرع القنا
282	أبو الطيب المتنبي	الطويل	تمام	وكان بها مثل الجنون فاصبحت
463	زهير	البسيط	هرم	ان البخيل ملوم حيث حل ولـ
521	أبو الطيب المتنبي	الطويل	نائم	وقفت وما في الموت شك لواقف
522				
521	أبو الطيب المتنبي	الطويل	باسم	تمر بك الأبطال كلمى هزيمة
522				
371	زياد الأعجم	الطويل	وسنام	ونبتهم يستنصرون بكاهل
411	أشجع السلمي	الوافر	سهام	عزير بني سليم أقصدته
264	عمر بن أبي ربيعة	الطويل	هاشم	بعيدة مهوى القرط اما لنوفل
445	جرير	الوافر	الخيام	متى كان الخيام بذى طلوح
446	جرير	الوافر	البشام	أتنسى إذ تودعنا سليمي
332				
458	ليبد	الكامل	لوامها	وهم العشيرة أن يبطئ حاسد
447		الطويل	لظلوم	أدلت فلم أحمل وقالت فلم أجب
411	زهير	الوافر	خيم	كذلك خيمهم ولكل قوم
184	زهير	الطويل	تعلم	ومها تكن عند امرئ من خليقة
222	عنتره	الكامل	المتزنم	وخلا الذباب بها فليس يبارح
223	عنتره	الكامل	الأجزم	هزجا يحك ذراعه بذراعه
245	عنتره	الكامل	بمحرم	فشككت بالرمح الطويل ثيابه
246	زهير	الكامل	لهزم	ومن يعص أطراف الزجاج فانه
247	أبو الطيب المتنبي	البسيط	بالعزم	ترنو إليك بعين الطي مجهشة
318	أبو العلاء المعري	الكامل	الأقدم	أنا أقدم الخلان فارض نصيحتي
323	زهير	الطويل	يحطم	كان فئات العهن في كل منزل

424	النابعة الجعدي	الطويل	بالدم	كليب لعمرى كان أكثر قاصدا
425	النابعة الجعدي	الطويل	المسهم	رمى ضرع ناب فاستمر بطعنة
425	الفرزدق	الطويل	مغرم	لقد جئت قوما لو لجأت إليهم
425	الفرزدق	الطويل	المقوم	لألفيت فيهم معطيا ومطاعنا
492	أبو الفتح البستي	ج الرجز	دمي	إلى حثني سقى قدمي
492	أبو الفتح البستي	ج الرجز	ندمي	فكم أنقد من ندم
410		الكامل	عرمرم	يلقى إذا ما الجيش كان عرمرما
276	ذو الرمة	الطويل	أم سالم	أيا ظبية الوعاء بين جلاجل
285	أبو طالب الماموني	الطويل	الرواسم	ويهماء لا يخطو بها الوهم خطوة
285	أبو طالب الماموني	الطويل	بالدراهم	وقد نشرث أيدي الدجى من سمائها
316	جرير	الكامل	للقوادم	لو كنت فيها يا فرزدق تابعا
426	البحري	الطويل	وحاتم	بأروع من طي كأن قبضه
426	البحري	الطويل	متراكم	سماحا وبأسا كالصواعق والحيا
439	الفرزدق	الطويل	القماقم	نفلق هامن لم تنله سيوفنا
209	أبو خراش الهذلي	الطويل	لحم	أما وأني الطير المربة بالضحى
318	أبو العلاء المعري	الطويل	الجذم	مغافرهم تيجانهم وحباهم
324	طرفة	الكامل	تهمي	فسقى دبارك غير مفسدها
470	مهيبار الديلمي	ج الرجز	رسم	قف ترنا رسوما
470	مهيبار الديلمي	ج الرجز	وجسمي	خيظ هلال ليلة
305	الفرزدق	الطويل	كلام	على حلقة لا أشتم الدهر مسلما
362	البحري	الطويل	سلامي	أحلت دمي من غير جرم وحرمت
362	البحري	الطويل	بحرام	فليس الذي حللته بمحرم
	أبو محمد اسحاق	الطويل	هشام	فما ذر قرن الشمس حتى كأننا
462	الموصلي			
462	حسان بن ثابت	الكامل	هشام	ان كنت كاذبة الذي حدثني
462	حسان بن ثابت	الكامل	ولجام	ترك الأحبة أن يقاتل دونهم
	أبو الحسن أحمد بن	الخفيف	الدوام	ان أسيافنا العصاب الدوامي
495	المؤمل			
	أبو الحسن أحمد بن	الخفيف	لام	لم نزل نحن في سداد ثغور
495	المؤمل			
	أبو الحسن أحمد بن	الخفيف	سام	واقترحام الأهوال من وقت حام
495	المؤمل			
470	أبو الطيب المتنبي	الطويل	بحسامه	أسير إلى اقطاعه في ثيابه
470	أبو الطيب المتنبي	الطويل	غمامه	وما أمطرتني من البيض والقنا
493	أبو القاسم السجزي	الكامل	وكلامه	بأبي غلام لست غير غلامه

493	الكامل	أبو القاسم السجزي	ذو حاجب ما ان رأيت كونه
382	نم	المتقارب بشار	— إذا أيقظتك حروب العدا
385			
488	المغارم	ج الكامل شمس المعالي	— ان المكارم في المكا

— ن —

268	الحفيف	مالك بن أسماء	— منفق صائب وتلحن أحيا
325	الكامل	عبيد بن الأبرص	— هلا سألت جموع كنـ
389	الحفيف	ابن بطويه الحسين	— وإذا الدرزان حسن وجوه
194	البسيط	الأخطل	— كانت منازل آلاف عهدتهم
297	البسيط	قريط بن أنيف	— يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة
295	الرجز	أبو بكر بن دريد	— قد علمت ان لم أجد معينا
402	الجاهليين	عمرو بن كلثوم	— ألا لا يجهلن أحد علينا
254	الوافر	أبو العلاء المعري	— تخيت الصباح معين ماء
254	الوافر	أبو العلاء المعري	— فكاد الفجر تشربه المطايا
256	الوافر	أبو العلاء المعري	— كأد الليل حاربها فقيه
256	الوافر	أبو العلاء المعري	— ومن أم النجوم عليه درع
321	الوافر	أبو العلاء المعري	— كأز بنائها سرقتك شيئا
484	الوافر	أبو العلاء المعري	— معان من أحببتها معان
460	الطويل	بشار	— خللي من كعب أعينا أخاكما
460	الطويل	بشار	— ولا تخلا بجمل ابن قرعة انه
460	الطويل	بشار	— إذا جئته في الفرط أغلق بابه
473	الطويل	أبو العلاء المعري	— وقد حلفت أن تسأل الشمس حاجة
259	الطويل	أبو العلاء المعري	— ولما رأتنا نذكر الماء بيننا
259	الطويل	أبو العلاء المعري	— كأننا نوقت وردنا ثم عينا
487	الطويل	أبو العلاء المعري	— قرن بحج عمرة وقريننا
308	الطويل	امرؤ القيس	— فان أمس مكروبا فيارب بهمة
308	الطويل	امرؤ القيس	— وان أمس مكروبا فيارب قينة
324	الوافر	ربيع بن مقروم	— هجن اللون كالذهب المصفى
359	الطويل	عروة بن حزام	— ومن لو أراه عانيا لفديته
426	الطويل	أبو الشيص	— وكاسيف ان لا يتته لان متته
435	الطويل	النجاشي	— وكنت كذي رجلين رجل صحيحة
435	الطويل	النجاشي	— فأما التي صحت فأزد شئوة
446	الوافر	امرؤ القيس	— أبعد الحارث الملك ابن عمرو

446	امروء القيس	الوافر	الهوان	مجاورة بني شمجي بن جرم
446	امروء القيس	الوافر	الحنان	ويمنحها بنو شمجي بن جرم
452	عوف بن محلم	السريع	ترجمان	—ان الثمانين وبلغتها
452	النابعة الذبياني	الوافر	فاني	—ألا زعمت بنو عبس بأني
461	أبو تمام	البسيط	خوان	—وسابح هطل التعداء هتان
461	أبو تمام	البسيط	ظمان	أظمى الفصوص ولم نظماً قوامه
461	أبو تمام	البسيط	ووحدان	ولو تراه مشيحا والحصى زيم
461	أبو تمام	البسيط	عثمان	أيقنت ان لم تثبت أم حافره
491	أبو الفتح البستي	الخفيف	دعاني	—عارضاه بما جنى عارضاه
519	أبو الطيب المتنبي	الوافر	الزمان	—مغاني الشعب طيبا في المغاني
438	المثقب العبدى	الوافر	تبني	—أفاطم قبل بينك متعيني

— ه —

493	أبو القاسم السجزي	الكامل	أوكارها	—وحديقة صبحتها في فنية
493	أبو القاسم السجزي	الكامل	كارها	كم ماجن فينا وكم متعفف
497		المديد	مسترمة	—ضيعتي مثل اسمها العا
468		الوافر	بديه	—دعي في الكتابة لا روي
469		الوافر	كريبه	كان دواته من ريق فيه
193	جرير	البسيط	مواليها	—كانت حنيفة أثلاثا فثلثهم
228	البحثري	البسيط	تنهيا	—في طلعة الشمس شيء من محاسنها
253	أبو فراس الحمداني	البسيط	فيها	—يا ليلة لست أنسى طيبها أبدا
253	أبو فراس الحمداني	البسيط	وأسقيها	باتت وبت وبات الزق ثالثا
253	أبو فراس الحمداني	البسيط	فيها	كان سود عناقيد بلمتها
379	البحثري	البسيط	يرضيها	—يا أمة كان قبح الجور يسخها

— و —

380		الطويل	والحو	—عذيري من الأيام مدت صروفها
380		الطويل	نحوي	وأبدت بوجهي طالعات أرى بها
380		الطويل	بالصحو	فذاك سواد الحظ ينهى عن الهوى

— ي —

278	أبو الأسود الدؤلي	الوافر	والوصيا	—أحب محمدا حبا شديدا
278	أبو الأسود الدؤلي	الوافر	غيا	فان يك حبهم رشدا أصبه
285	أبو طالب الماموني	الطويل	طاميا	—إذا ما طمى لج المني بين أضلعي
285	أبو طالب الماموني	الطويل	غاديا	فأمسي شجا في ثغرة الليل رائحا

288	النابعة الذبياني	الطويل	الأعادي	فتى كان فيه ما يسر صديقه
288	النابعة الذبياني	الطويل	باقيا	فتى كملت أخلاقه غير أنه
412	أبو حية الميري	الطويل	اللياليا	ألا حي من أجل الحبيب المغانيا
412	أبو حية الميري	الطويل	التقاضيا	إذا ما تقضى المرء يوم وليلة
447	عبد بني الحسحاس	الطويل	ثمانيا	تجمع في شيء ثلاثا وأربعا
447	عبد بني الحسحاس	الطويل	يمانيا	وأقبلن من أقصى البيوت يعدنني
447	عبد بني الحسحاس	الطويل	دائيا	يعدن مريضا هن هيجن داءه
301	امرؤ القيس	الوافر	وري	فتوسع أهلها أقطا وسمنا

## أشطار الأبيات

ح الترتيب	الشطر	الشاعر	الصفحة
(أ)	—ان محلا وان مرتحلا	الأعشى ميمون	193
	—أنا الغريق فما خوفي من البلل	أبو الطيب المتنبي	250
	—أكر عليهم دعلجا ولبانه	عامر بن الطفيل	326
	—ألا فاسقني خمرا وقل لي هي الخمر	أبو نواس	436
(ب)	—بقراط حسنك لا يرثي على علل	ابن الطلاء	236
	—بجبة العير يُفدى حافر الفرس	أبو الطيب المتنبي	250
	—بأسهم أعداء وهن صديق	جرير	303
(ت)	—تعلّى الندى في منته وتحذرا		296
	—تكامل فيها الدل والشنب	الكميت	520
(ر)	—رأيت الحميا	أبو الطيب المتنبي	235
(س)	—سرى فسرى الظلماء طيف خيال		501
	—سلم على الربع من سلمى بذى سلم		506
(ع)	—على لأجب لا يهتدي بمناره	امرؤ القيس	431
	—على قدر أهل العزم تأتي العزائم	أبو الطيب المتنبي	521
(ف)	—فدى لك من أخي ثقة ازاري	أبو المنهال	245
	—فألفى قولها كذبا ومينا	عدي بن زيد العبادي	334
(ق)	—قلت لها قفي لنا قالت قاف	الوليد بن عقبة	270
	—قد أترك القرن مصفرا أنامله		307
(ك)	—كأني لم أركب جوادا للذة	امرؤ القيس	520 522
	—كأني أنادي أو أكلم أخرسا		281
	—كل امرئ مستودع ماله	ابن زبابة	440
(ل)	—لعل منايانا تحولن أبوسا		295
	—لا تسقني ماء الملام	أبو تمام	237
(م)	—مظاهر سمطي لؤلؤ وزبرجد	طرفة	367
	—مطاعين في الهيجا مطاعيم في الحل	عمرو بن كلثوم	488
	—من فضة قد طوقت عنابا	الكتاني	488
		عكاشة العمي	520

500	القطامي	—مستحقين فؤادا ما له فاد	
221	أبو تمام	(د) —هو البحر من أي النواحي أتيته	
287		—هي الكلب الا أن فيها ملالة	
220	امرؤ القيس	(و) —وليل كموج البحر	
229	ذو الرمة	—ورمل كأوراق العذارى قطعه	
237	أبو الطيب المتنبي	—وقد ذقت حلواء البنين على الصبا	
268	كثير	—وخلفت ما خلفت بين الحوانح	
279		—وغاض مياها الا فرندا	
287	النابعة الذبياني	—ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم	
292		—وشر الشدائد ما يضحك	
292	أبو العلاء المعري	—وقد تدمع العينان من شدة الضحك	
507	ذو الرمة	—واسترجعت هامها الهمم الشغاميم	
436	أبو نواس	—ولا تسقني سرا إذا أمكن الجهر	
	أمية بن أبي الصلت	—وبضدها تتبين الأشياء	
452	الأندلسي		
439	المثقب العبدى	—ومنحك ما سألتك أن تبني	



# فهرس الكتب الواردة في الكتاب

المؤلف	الكتاب
أبو علي الفارسي.	( 1 ) كتاب الأبيات المشكلة الاعراب :
أبو علي الفارسي.	( 2 ) كتاب الايضاح :
القاضي الباقلاني.	( 3 ) كتاب اعجاز القرآن :
الأصمعي.	( 4 ) كتاب الأجناس :
الجاحظ.	( 5 ) كتاب البيان والتبيين :
أبو علي الفارسي.	( 6 ) كتاب التذكرة :
أرسطو.	( 7 ) كتاب الثمانية (المتفقة أسمائها)
أبو تمام.	( 8 ) الحماسة :
أمية بن عبد العزيز الأندلسي	( 9 ) كتاب الحديقة :
أبو نصر الفارابي.	( 10 ) كتاب الحروف :
أرسطو.	( 11 ) كتاب الخطابة :
أبو الفتح ابن جني.	( 12 ) كتاب الخصائص :
ابن سينا.	( 13 ) كتاب الشفاء :
أبو نصر الفارابي.	( 14 ) شرح كتاب الحكيم :
أرسطو.	( 15 ) كتاب طوبقى :
أرسطو	( 16 ) كتاب الشعر :
الخليل بن أحمد.	( 17 ) كتاب العين :
ابن رشيق.	( 18 ) كتاب العمدة :
أبو نصر الفارابي.	( 19 ) كتاب القياس :
ابن سينا.	( 20 ) كتاب القياس :
أرسطو.	( 21 ) كتاب قاطغورياس :
سيويه.	( 22 ) الكتاب :
أبو العلاء المعري.	( 23 ) اللزوميات :
أرسطو.	( 24 ) كتاب المقولات :
الفارابي	( 25 ) المقولات
الآمدي.	( 26 ) كتاب الموازنة :
أرسطو.	( 27 ) كتاب المنطق :
الأسكندري الافروديسي.	( 28 ) مقالة في الرد على المشائين :
الرماني.	( 29 ) كتاب النكت :
ابن وكيع.	( 30 ) كتاب التزهة :
الثعالي.	( 31 ) يتيمة الدهر :

# فهرس الأعلام

## (1) أعلام المتن

— أ —

- آل زيد : 388 .  
آل فرعون : 313 .  
الآمدي = الحسن بن بشر .  
ابراهيم عليه السلام : 191 ، 423 .  
424 . 478 .  
ابراهيم بن علي القرشي ، أبو اسحاق ( ابن  
هرمة ) : 488 .  
ابراهيم بن أبي الفتح . ابن خفاجة  
الأندلسي ( أبو اسحاق بن  
خفاجة / الخفاجي أبو اسحاق ) : 349 .  
487 . 488 . 490 .  
أحمد بن الحسين ( أبو الطيب / المتني ) :  
282 . 283 . 317 . 357 .  
379 . 380 . 413 . 436 .  
464 . 469 . 470 . 474 .  
487 . 518 . 519 . 520 .  
521 . 522 . 523 .  
أحمد بن الحسين . بديع الزمان الهمداني  
( البديع / أبو الفضل الهمداني ) :  
289 . 469 . 489 .  
أحمد بن عبد الله ( أبو العلاء / المعري ) :  
204 . 212 . 261 . 282 .  
292 . 318 . 321 . 385 .  
389 . 462 . 473 . 474 .  
484 . 486 . 504 . 512 . 517 .  
أحمد بن عبد الله الأندلسي ( ابن  
زيدون ) : 265 .  
أحمد بن عبدون ( أبو منصور ) — أو  
الثعالبي — : 468 .  
أحمد بن محمد . أبو بكر ( الصنوبري ) :  
412 . 467 .  
أحمد بن المؤمل ( أبو الحسن ) : 495 .  
أحمد بن هشام : 462 .  
أحمد بن يحيى ( ثعلب / أبو العباس ) :  
202 .  
أحمد بن يوسف الكاتب . أبو جعفر :  
465 .  
أبو أحمد اليمامي البوشنجي : 284 .  
الأخطل = غياث بن غوث .  
أدد بن قحطان . أبو اليمن : 474 .  
أرسطو ( أرسطوطاليس / الحكيم / صاحب  
المنطق ) : 199 ، 207 ، 338 .  
340 . 365 . 366 . 375 .  
376 . 393 . 394 . 484 .  
الأزد : 459 .  
أزد شنؤة : 435 .  
أزد عمان : 435 .  
اسحاق بن ابراهيم . أبو محمد ( اسحاق  
الموصلي ) : 445 .

## — ب —

البحترى = الوليد بن عبيد . أبو عبادة .  
 البديع . أبو الفضل الهمداني = أحمد بن  
 الحسين . بديع الزمان .  
 بشار بن برد . أبو معاذ : 230 . 385 .  
 البعيث = خدّاش بن بشر .  
 أبو بكر الخوارزمي = محمد بن العباس .  
 أبو بكر بن دربد = محمد بن الحسين .  
 أبو بكر الصولي = محمد بن يحيى .  
 بكر بن النطاح ( ابن النطاح ) : 463 ،  
 464 .  
 بكر بن وائل : 459 .

## — ت —

تأبط شرا = ثابت بن جابر .  
 التبريزي = يحيى بن علي الخطيب .  
 تدمر : 461 .  
 الترك : 473 .  
 تغلب : 464 .  
 تماضر بنت عمرو ( الخنساء ) : 362 ،  
 511 .  
 أبو تمام = حبيب بن أوس .  
 تميم بن معد الأمير ، أبو علي : 348 .

## — ث —

ثابت بن جبير ، أبو زهير ( تأبط شرا ) :  
 316 .  
 الثعالبي = عبد الملك بن محمد ، أبو  
 منصور .

اسحاق الموصلي = اسحاق بن ابراهيم . أبو  
 محمد .  
 أبو اسحاق بن خفاجة = ابراهيم بن أبي  
 الفتح بن خفاجة .  
 الأسكندر الأفروديسي : 393 ، 394 .  
 اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام  
 ( الذبيح ) : 478 .  
 اسماعيل بن عباد . أبو القاسم  
 ( الصاحب ) : 237 .  
 اسماعيل بن القاسم ( أبو العتاهية ) : 185 .  
 اسماعيل بن مكينة ( أبو الطاهر  
 الأسكندري ) : 471 .  
 أبو الأسود = ظالم — أو سفيان — بن  
 عمرو .

الأصمعي = عبد الملك بن قريب .  
 ابن الأعرابي = محمد بن زياد .  
 الأعشى = ميمون بن قيس .  
 أفلح — أو مرزوق — بن يسار ( أبو العطاء  
 السندي ) = مرزوق .  
 أقليدس : 357 .  
 الإمام الشافعي = محمد بن ادريس .  
 الإمام ، أبو محمد = القاسم بن محمد  
 السجلّاسي .  
 امرؤ القيس بن حجر الكندي ، أبو هند ،  
 أبو الحارث : 192 ، 246 ، 300 .  
 301 ، 314 ، 347 ، 431 .  
 438 ، 444 ، 446 ، 520 .  
 522 ، 523 .  
 الأنبياء : 479 .  
 الأنصار : 192 .  
 أهل الكتاب : 479 .

## — ج —

. 470 . 461 . 460 . 438

. 503 . 496 . 487 . 486

الحجاج بن يوسف الثقفي : 246 .

حسان بن ثابت الأنصاري ، أبو الوليد :  
. 211 . 277 . 462

أبو الحسن الأخفش = سعيد بن مسعدة .  
الحسن بن بشر . أبو القاسم (الآمدي) :  
. 356 . 357

أبو الحسن البوني : 498 .

الحسن بن رشيق القيرواني (أبو علي بن  
رشيق) : 425 . 442 . 454 ،  
. 467 . 483 . 496

أبو الحسن = سعيد بن مسعدة .  
الحسن بن علي المطراني (أبو محمد بن  
مطران) : 264 .

الحسن بن علي التنيسي (ابن وكيع) :  
. 359 . 464

الحسن بن علي بن أبي طالب : 278 ،  
. 512

الحسن بن عبد الله بن سعيد السكري :  
. 460 . 462

الحسن بن عبد الله (أبو الفتح بن أبي  
حصينة المعري) : 497 ، 507 .

الحسن بن هاني (أبو نواس) : 436 ،  
. 475 . 513

الحسين بن أحمد (أبو عبد الله بن  
خالويه) : 190 .

الحسين بن أحمد (أبو علي الفارسي) :  
. 190 . 191 . 194 . 206 ،

. 210 . 327 . 427

الحسين بن عبد الله (أبو العشائر) : 255 .

الحسين بن عبد الله (الرئيس أبو علي بن  
سينا) : 274 . 375 .

جارية : 468 .

جبريل عليه السلام : 328 ، 330 .

جبيرة : 281 .

لجرجاني = علي بن عبد العزيز ، القاضي .  
جروول بن أوس . أبو مليكة (الخطيئة) :  
. 185

جرير بن عطية الخطفي ، أبو حرزة :  
. 184 . 193 . 303 . 316 ،  
. 411 . 445 . 453 . 455 ،  
. 459 . 502

الجعدي = عبد الله بن قيس .

جعفر بن علي بن الأندلسية : 473 .

جعفر بن محمد الباقر ، الصادق : 278 .

جعفر بن يحيى البرمكي : 473 .

أبو جعفر = عبد الله بن محمد .

## — ح —

حابس بن عقال ، أبو الأقرع : 503 .

الحاتمي = محمد بن الحسن ، أبو علي .

حاتم بن عبد الله الطائي ، أبو عدي ، أبو  
سنانة : 426 .

أبو حاتم = سهل بن محمد السجستاني .

الحارث بن سعيد (أبو فراس الحمداني) :  
. 212 . 234 . 282 . 283 ،

. 317 . 380 . 504 .

الحارث بن شريك (الحوفزان) : 502 .

الحارث بن عمرو ، الملك : 446 .

الحارث بن هشام : 462 .

حام : 495 .

حبيب بن أوس الطائي (أبو تمام) :  
. 237 . 288 . 389 . 400 .

الحطيثة = جرجول بن أوس .

الحكيم = أرسطو .

حمدويه الأحوال : 461 .

حنيفة : 193 .

حميري : 485 .

الحوفزان = الحارث بن شريك .

## — خ —

خالد بن محرث (الهذلي) : 184 .

خداش بن بشر . أبو يزيد (البعيث) : 257 .

الخفاجي أبو اسحاق = ابراهيم بن أبي الفتح بن . خفاجة .

ابن خلصة الأستاذ = محمد بن خلصة .

خلف بن خليفة الأقطع : 503 .

الخليل بن أحمد الفراهيدي ، أبو عبد الرحمن : 181 ، 183 ، 337 ، 370 ، 372 ، 437 .

الختساء = تماضر بنت عمرو .

## — د —

دعبل بن علي الخزاعي : 496 .

الدمستق : 317 .

## — ذ —

الذبيح = اسماعيل عليه السلام .

ابن أبي ذبيان — أو ابن أبي الذبان — = هشام بن عبد الملك .

## — ر —

الرئيس أبو علي بن سينا = الحسين بن عبد الله .

ربيعة : 475 ، 485 .

ابن أبي ربيعة = عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي .

الرسول = محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام .

رسول الله = محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام .

الرماني = علي بن عيسى .

ذو الرمة = غيلان بن عقبة .

رملة : 264 .

ابن الرومي = عي بن العباس .

## — ز —

زهير بن أبي سلمى ، أبو سلمى : 183 ، 323 ، 411 ، 412 ، 455 ، 463 .

ابن زبابة = سلمة بن ذهل .

زياد بن معاوية ، أبو أمامة ، أبو عقرب (الناطقة / الدياني) : 275 ، 288 ، 315 .

زيد الخيل الطائي : 426 .

زيد : 316 .

ابن زيدون = أحمد بن عبد الله الأندلسي .

زينب : 268 ، 269 .

## — س —

أم سالم : 276 .

سام : 495 .

سبا : 485 ، 510 .

سحيم ، أبو عبد الله (عبد بني الحسحاس) : 447 .

السري بن أحمد بن السري الرقاء :

286 ، 463

سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط (أبو الحسن) : 210 ، 427 .

صاحب العين = الخليل بن أحمد  
الفراهيدي .

صاحب المنطق = أرسطو .  
الصديق = عبد الله بن عثمان . أبو بكر .  
الصنوبري = أحمد بن محمد .  
الصولي = محمد بن يحيى .

## — ط —

أبو طالب الماموني = عبد السلام بن  
الحسين .  
ابن طاهر = عبد الله بن طاهر .  
أبو الطاهر الاسكندري = اسماعيل بن  
مكنسة .  
الطرماح بن حكيم ، أبو نصر : 315 .  
أبو الطيب = أحمد بن الحسين المتني .  
طي : 426 .

## — ظ —

ظالم — أو سفيان — بن عمرو الدؤلي ( أبو  
الأسود ) : 278 ، 388 .

## — ع —

عامر : 458 .  
عباد : 268 ، 269 .  
عباس بن المطلب : 278 .  
العباس بن الأحنف ، أبو الفضل : 356 ،  
453 .  
أبو العباس = محمد بن يزيد المبرد .  
عبد بني الحسحاس = سحيم .  
عبد الجبار بن حمديس ، أبو بكر : 498 .  
عبد الدائم : 436 .

سلمة بن ذهل التيمي ( ابن زيابة ) :  
336 .

سلمى : 506 .  
سلمى زوجة دعبيل الخزاعي : 496 .  
سلول : 458 .  
سليمي : 446 .  
بنو سليم : 411 .  
السموئل بن غريض بن عاديا : 458 .  
سفيان — أو ظالم — بن عمرو = ظالم بن  
عمرو الدؤلي ، أبو الأسود .  
سهل بن محمد السجستاني ( أبو حاتم ) :  
462 .  
السوادي : 415 .  
سيف الدولة = علي بن عبد الله بن  
حمدان .  
سيويه : عمرو بن عثمان .

## — ش —

شأس بن نهار ( الممزق العبدي ) : 421 .  
شبيب : 464 .  
الشريف = محمد بن الحسن الرضي .  
بنو شمعجى بن جرم : 446 .  
شمس المعالي = قابوس بن وشمكير .  
شيخنا = القاسم بن محمد السجلماسي .  
شيخنا = أبو عبد الله ، شيخ .  
ابن شيرازاد : 468 .

## — ص —

الصاحب = اسماعيل بن عباد .  
صاحب العمدة = الحسن بن رشيق  
القيرواني .

عبيد الله . أبو المغيرة ( ابن قرعة ) :  
460 .

عبيد الله بن عبد الله بن طاهر ، أبو محمد :  
465 .

أبو عبيدة = معمر بن المثنى .

أبو العتاهية = اسماعيل بن القاسم .

عثمان بن ادريس الشامي : 460 ، 461 .

عثمان بن جني ( أبو الفتح / ابن جني ) :  
205 ، 295 ، 429 ، 439 ،

463 ، 500 .

عثمان بن عفان : 421 .

أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ = عمرو بن  
بحر الجاحظ .

عدي — أو امرؤ القيس — بن ربيعة : أبو  
ربيعة ( المهلهل ) : 325 .

العراق : 319 .

عزة ( حبيبة كثير ) : 436 .

أبو العشائر = الحسين بن علي .

أبو العطاء السندي = مرزوق — أو أفلح —  
بن يسار .

عقال بن محمد ، جد الفرزدق : 503 .

عكاشة بن عبد الصمد العمي : 520 .

أبو علي البصير : 511 .

علي بن الحسين القرشي ، الأصهباني ( أبو  
الفرج ) : 372 .

علي بن داود بن الجعد : 472 .

أبو علي بن رشيق = الحسن بن رشيق .

علي بن سلمان ، الأخفش الصغير ( أبو  
الحسن / الأخفش ) : 372 ، 420 .

عبد السلام بن الحسين ( أبو طالب  
الماموني ) : 284 .

عبد شمس : 264 .

أبو عبد الله بن خالويه = الحسين بن  
أحمد .

عبد الله بن الزبير الأسدي . أبو كثير :  
372 ، 388 .

عبد الله بن سليمان بن وهب : 465 .

عبد الله بن طاهر بن الحسين الخزاعي . أبو  
العباس ( ابن طاهر ) : 452 ، 484 .

عبد الله بن عثمان ، أبو بكر ( الصديق ) :  
420 .

عبد الله بن قيس ، أبو ليلى  
( النابغة / الجعدي ) : 288 ، 452 .

عبد الله بن محمد ( أبو جعفر / المنصور ) :  
384 .

عبد الله بن المعتز ، أبو العباس ( ابن  
المعتز ) : 184 ، 260 ، 370 .

409 ، 442 ، 446 ، 455 .

461 ، 466 .

أبو عبد الله ، شيخ السجلماسي ( شيخنا ) :  
510 .

ابن عبد الله : 463 .

عبد الملك بن قريب ، أبو سعيد  
( الأصمعي ) : 245 ، 370 .

371 ، 372 ، 376 ، 438 ،

439 ، 445 ، 481 .

عبد الملك بن محمد ( أبو منصور /  
الثعالبي ) : 348 ، 357 ، 368 .

379 ، 380 ، 523 .

عبيد الله بن أحمد . أبو الفضل الميكالي :  
492 .

عمر (ابن العلاء) : 382 ، 383 .  
384 .

عمر بن علي ، أبو حفص (أبو علي  
المطوعي) : 285 ، 468 .

عمر بن هبيرة الفزاري : 455 .

عمرو : 439 .

عمر بن بحر الجاحظ (أبو عثمان ...) :  
421 .

عمرو بن شيم التغلبي ، أبو سعيد  
(القطامي) : 500 .

عمرو بن عثمان ، أبو بشر (سيويه) :  
187 ، 194 ، 198 ، 200 .

208 ، 426 ، 437 .

عمرو بن كلثوم التغلبي ، أبو الأسود :  
402 .

عمرو بن معدي كرب الزبيدي ، أبو ثور :  
316 .

عمرو بن مسعدة ، أبو الفضل : 465 .

عنزة بن شداد العبسي : 222 ، 245 .

عوف بن المحلم الخزاعي ، أبو المنهال :  
452 .

عيسى بن مريم (المسيح) عليه السلام :  
479 .

## — غ —

غلاق بن مروان بن الحكم : 434 .

غياث بن غوث التغلبي ، أبو مالك  
(الأخطل) : 193 ، 459 .

غيلان بن عقبة ، أبو الحارث (ذو  
الرمة) : 204 ، 223 ، 507 .

## — ف —

الفاروق = عمر بن الخطاب .

فاطم : (حبيرة امرئ القيس) : 438 .

أبو علي بن سينا = الحسين بن عبد الله .

علي بن أبي طالب (الوصي) : 278 .  
421 .

علي بن العباس أبو العباس (ابن  
الرومي) : 482 ، 484 ، 513 ،

516 .

علي بن عبد العزيز ، أبو الحسن القاضي  
(الجرجاني) : 486 .

علي بن عبد الله بن حمدان ، أبو الحسن  
(سيف الدولة) : 190 ، 191 ،

521 ، 522 ، 523 ، 524 .

أبو علي عمر بن علي المطوعي = عمر بن  
علي المطوعي .

علي بن عيسى أبو الحسن (الرماني) :  
212 ، 215 ، 415 ، 417 .

أبو علي الفارسي = الحسين بن أحمد .

علي بن محمد العلوي الكوفي (العلوي) :  
472 ، 473 ، 491 ، 495 .

علي بن محمد (أبو الفتح البستي) :  
491 ، 495 .

علي بن هارون المنجم ، أبو الحسن :  
359 .

علي بن هلال البواب (الكاتب بن  
هلال) : 224 ، 261 ، 462 .

أبو العلاء = أحمد بن عبد الله المعري .

العلوي = علي بن محمد الكوفي .

عمر بن أبي الحسن الحموي ، أبو حفص ،  
ابن الفارض (المصري المتأخر) :  
357 ، 471 .

عمر بن الخطاب (الفاروق) : 420 .

عمر بن عبد العزيز ، الخليفة : 192 .

عمر بن عبد الله المخزومي ، أبو الخطاب

(ابن أبي ربيعة) : 265 .



أبو الفتح بن جني = عثمان بن جني .  
أبو الفتح محمد بن سلطان = محمد بن  
سلطان بن حيوس .

أبو الفتح البستي = علي بن محمد .  
أبو الفتح بن أبي حصينة المعري = الحسن  
بن عبد الله .

أبو فراس الحمداني = الحارث بن سعيد .  
أبو الفرج علي بن الحسين القرشي = علي بن  
الحسين القرشي الأصبهاني .

أبو الفرج قدامة = قدامة بن جعفر  
الكاتب .

الفرزدق = همام بن غالب .

فرعون : 313 .

قزارة : 326 .

الفصيصي التنوخي : 474 .

الفضل بن الربيع البرمكي : 475 .

أبو الفضل الميكالي = عبد الله بن أحمد .  
أبو الفضل الهمداني = أحمد بن الحسين  
بديع الزمان .

الفقهاء العراقيون : 328 .

فقفس بن طريف : 503 .

## — ق —

قابوس بن وشمكير (شمس المعالي) :  
488 ، 494 ، 496 .

أبو القاسم السجزي = محمد بن محمد بن  
جبير .

القاسم بن محمد السجلماسي (أبو محمد  
المؤلف) : 179 ، 525 .

القاضي أبو بكر = محمد بن الطيب  
الباقلاني .

قدامة بن جعفر الكاتب (أبو

الفرج/قدامة) : 359 ، 371 .

372 ، 502 ، 509 ، 510 ، 511 .

قريش : 192 .

ابن قرعة = عبيد الله ، أبو المغيرة .

القطامي = عمرو بن شيم .

قيس بن ذريح : 356 .

قيس : 464 .

قيس بن عاصم المنقري ، أبو علي ، أبو  
حجرية : 502 .

قيس بن عمرو الحارثي ، أبو الحارث  
(النجاشي) : 435 ، 473 .

ابن قيس = مخارق بن شهاب المازني .

## — ك —

الكاتب بن هلال = علي بن هلال البواب .

كافور الأخشدي ، أبو المسك : 464 .

كثير بن عبد الرحمن ، أبو صخر : 268 ،  
427 ، 434 ، 435 ، 452 .

كشاجم = محمد بن الحسين .

كعب : 460 .

كليب بن ربيعة — أو ابن وائل — :  
325 ، 424 .

الكيت بن زيد الأسدي ، أبو المستهل :  
520 .

كندة : 325 .

## — ل —

ليد بن ربيعة العامري ، أبو عقيل :  
332 .

## — م —

مالك بن أنس ، أبو عبد الله : 347 .

مالك بن طوق : 464 .

أبو محمد بن مطران = الحسن بن علي المطراني .

محمد بن هاني الأندلسي ، أبو القاسم ، أبو الحسن (ابن هاني) : 473 .

محمد بن يزيد المبرد (أبو العباس/المبرد) : 200 ، 356 ، 420 .

أبو محمد القاسم بن محمد بن عبد العزيز الأنصاري السجلاسي = القاسم بن محمد السجلاسي .

محمد بن يحيى (أبو بكر الصولي) : 460 ، 472 .

محمود بن الحسين ، أبو الفتح (كشاجم) : 211 ، 427 .

مارق بن شهاب المازني : 459 .

مرزوق — أو أفلح — بن يسار ، أبو مرزوق (أبو عطاء السندي) : 455 .

مروان بن محمد : 245 .

بنو مروان : 281 .

مريم (العذراء) : 479 .

مسلم بن الوليد : 473 .

ابن مسمع : 459 .

المسيح = عيسى بن مريم عليه السلام .

المشاؤون : 393 .

المصري المتأخر = عمر بن أبي الحسن الحموي . أبو حفص ، ابن الفارض .

مضر : 475 ، 485 .

مضر بن نزار بن معد : 474 ، 475 ، 485 .

المطوعي = عمر بن علي ، أبو علي ، أبو حفص .

معاوية بن أبي سفيان : 278 .

المأمون بن هارون الرشيد ، الخليفة : 465 .

المبرد = محمد بن يزيد ، أبو العباس .

المتنبي = أحمد بن الحسين ، أبو الطيب .

محمد بن أحمد الأصبهاني : 472 .

محمد بن ادريس ، أبو عبد الله (الشافعي) : 347 .

محمد بن الحسن ، أبو الحسن ، الشريف الرضي (الشريف) : 447 .

محمد بن الحسن ، أبو علي (الحاتمي) : 287 ، 321 ، 463 ، 484 .

محمد بن الحسين (أبو بكر بن دريد) : 468 ، 472 .

محمد بن خلصة ، أبو عبد الله الكفيف (ابن خلصة الأستاذ) : 504 .

محمد بن زياد (ابن الأعرابي) : 439 .

محمد بن سلطان بن حيوس الغنوي القشيري (أبو الفتيان ...) : 475 ، 513 .

محمد بن الطبيب الباقلافي (القاضي/أبو بكر) : 245 ، 313 ، 460 ، 462 ، 463 ، 513 .

محمد بن العباس (أبو بكر الخوارزمي) : 469 .

محمد بن عبد الله (الرسول/ رسول الله/ النبي/ عليه الصلاة والسلام/ صلى الله عليه وسلم) : 420 ، 475 ، 485 ، 524 .

محمد بن علي الأنباري : 460 .

محمد بن محمد الفارابي (أبو نصر/الفارابي) : 340 ، 376 ، 394 ، 482 .

محمد بن محمد بن جبير (أبو القاسم السجزي) : 493 .

ابن المعتز = عبد الله بن المعتز .  
النعمان : 459 .  
أبو نواس = الحسن بن هانئ .  
نوفل : 264 .

### — ه —

هاشم : 264 .  
هامان : 313 .  
ابن هانئ = محمد بن هانئ الأندلسي .  
الهذلي = خالد بن محرث .  
هرم بن سنان : 412 ، 463 .  
ابن هرمة = ابراهيم بن علي القرشي .  
هشام بن عبد الملك : 184 ، 294 .  
همام بن غالب ( الفرزدق ) : 194 ،  
305 ، 316 ، 425 ، 459 .

### — و —

أبو وائل : 282 .  
الوصي = علي بن أبي طالب .  
ابن وكيع = الحسين بن علي التنيسي .  
الوليد بن عبيد ، أبو عبادة ( البحري ) :  
362 ، 379 ، 380 ، 426 ،  
460 ، 461 ، 486 ، 487 ،  
489 ، 497 ، 506 ، 507 .  
الوليد بن يزيد بن عبد الملك : 503 .

### — ي —

يحيى بن خالد البرمكي : 473 .  
يحيى بن علي ، أبو زكرياء الخطيب  
( التبريزي ) : 433 .  
يزيد بن الوليد : 245 .

ابن المعتز = عبد الله بن المعتز .  
المعتز بالله بن المتوكل العباسي : 489 .  
المعتضد بن الموفق ، أبو العباس ، الخليفة :  
465 .  
معمر بن المثنى ( أبو عبيدة ) : 462 .  
المغيرة بن المهلب : 483 .  
الملائكة : 328 .  
الممزق العبدى = شأس بن نهار .  
المنصور = عبد الله بن محمد ، أبو جعفر .  
أبو منصور = عبد الملك بن محمد  
الثعالبي .  
أبو منصور = أحمد بن عبدون العبدوني .  
المهاجرون : 192 .  
المهلب بن أبي صفرة ، أبو القاسم ، أبو  
محمد : 246 .

المهلهل = عدي بن ربيعة .  
مهيार بن مرزويه الديلمي ، أبو الحسن :  
413 ، 470 .  
ميكائيل عليه السلام : 328 ، 330 .  
ميمون بن قيس ، أبو بصير ( الأعشى ) :  
193 ، 322 .

### — ن —

النابعة = زياد بن معاوية الذبياني .  
النبي = محمد بن عبد الله عليه الصلاة  
والسلام .

النجاشي : قيس بن عمرو الحارثي .  
أبو نصر = محمد بن محمد الفارابي .  
نصيب بن رباح الأسود . أبو محجن :  
453 .

## (2) أعلام الدراسة والهامش

— أ —

- آل حرب : 388 .  
 آل عمران : 307 ، 402 ، 408 ، 423 ، 445 .  
 آل عمرو : 388 .  
 إبراهيم حركات : 37 .  
 إبراهيم بن علي القرشي (أبن هرمة) : 99 ، 488 .  
 إبراهيم بن أبي الفتح (أبن خفاجة) الأندلسي : 223 ، 224 ، 227 ، 234 ، 240 ، 241 ، 242 ، 243 ، 248 ، 250 ، 252 ، 254 ، 255 ، 257 ، 260 ، 349 ، 389 .  
 إبراهيم بن محمد الغساني : 73 ، 75 .  
 إبراهيم المهدي : 269 .  
 إبراهيم بن هلال (الصائي) : 233 .  
 أبو الأبيض العبيسي : 432 .  
 أثير الدين محمد بن يوسف (أبو حيان الأندلسي) : 63 .  
 أحمد بابا التنبكتي ، أبو العباس (التنبكتي) : 25 ، 26 ، 41 ، 63 .  
 أحمد بن الحسين (بديع الزمان الهمداني) : 224 ، 225 ، 234 ، 242 ، 243 ، 289 .  
 أحمد بن الحسين ، أبو الطيب (المتنبي) : 131 ، 138 ، 234 ، 236 ، 237 ، 246 ، 247 ، 250 ، 251 ، 277 ، 358 ، 426 ، 464 .  
 أحمد بن عبد الله ، أبو العلاء المعري : 223 ، 225 ، 238 ، 239 ، 240 ، 241 ، 250 ، 251 ، 252 ، 254 ، 256 ، 257 ، 258 ، 259 ، 318 ، 319 ، 320 ، 512 .  
 أحمد بن عبدون العبدوني : 468 .  
 أحمد بن المؤمل (أبو الحسن) : 495 .  
 أحمد بن مبارك السجلماي : 52 .  
 أحمد بن محمد بن عثمان (أبن البناء) : 7 ، 8 ، 13 ، 14 ، 37 ، 42 ، 43 ، 48 ، 49 ، 52 ، 55 ، 62 ، 67 ، 68 ، 97 ، 122 .  
 أحمد بن محمد التلمساني (المقري) : 25 ، 26 ، 44 .  
 أحمد بن محمد اللجيمي ، أبو منصور : 349 .  
 أحمد المنصور العباسي : 384 .  
 أحمد بن هشام : 462 .  
 أحمد بن يحيى (ثعلب) : 200 ، 202 .  
 أحمد بن يوسف الكاتب ، أبو جعفر : 465 .

أبو الأسود الدؤلي = ظالم — أو سفيان —  
بن عمرو .

الأسود بن يغفر : 326 .

أشجع بن عمرو السلمي : 410 .

الأشهب بن رميلة : 226 .

الأشموني : 264 .

الأصمعي = عبد الملك بن قريب .

ابن الأعراي = محمد بن زياد .

الأعشى : 275 .

الأعشى = ميمون بن قيس .

أفلح — أو مرزوق — بن يسار = مرزوق .

الأفوه الأودي = صلاة بن عمرو .

أقليدس : 357 .

الاقشير الأسدي = المغيرة بن الأسود .

أكرم البستاني : 250 .

ألمانيا : 73 .

أحمد الطرابلسي : 9 ، 11 ، 12 ، 15 ،

28 .

الأمير خلف : 493 .

امرؤ القيس بن حجر الكندي : 193 ،

220 ، 235 ، 263 ، 267 ،

308 ، 314 ، 321 ، 325 ، 446 .

امرؤ القيس بن عابس — أو عانس —

الكندي الصحابي : 444 .

الأمويون ( بنو أمية ) : 372 ، 455 ،

488 .

بنو أمية = الأمويون .

أمية بن عبد العزيز بن أبي الصلت

الأندلسي : 266 ، 452 ، 475 .

الأنباري = علي بن محمد — أو محمد بن

علي — الأنباري .

أبو أحمد اليمامي البوشنجي : 284 .

ابن الأحمر = اسماعيل ، أبو الوليد .

احسان عباس : 63 ، 64 ، 65 ، 315 .

الأخفش = سعيد بن مسعدة .

أدد بن قحطان : 474 .

أرسطو : 12 ، 14 ، 43 ، 51 ، 53 .

55 ، 56 ، 58 ، 59 ، 60 ، 61 .

62 ، 63 ، 64 ، 67 ، 107 ،

122 ، 139 ، 140 ، 143 ،

149 ، 152 ، 153 ، 162 ،

165 ، 167 ، 169 ، 364 .

366 ، 393 ، 395 .

أزد شنوءة : 435 .

ابن الأزرق ، أبو عبد الله : 7 ، 42 .

96 .

الاسبان : 13 .

اسحاق بن ابراهيم الموصلي : 445 .

462 .

بنو أسد : 503 .

الأسكندر الأفروديسي : 51 ، 107 ،

393 .

الأسكندر المقدوني : 393 .

اسماعيل بن الأحمر ، أبو الوليد ( ابن

الأحمر ) : 44 .

اسماعيل بن عباد ( صاحب ) : 265 .

284 .

اسماعيل بن القاسم ( أبو علي القالي ) :

198 ، 439 .

اسماعيل بن القاسم ( أبو العتاهية ) :

185 ، 443 .

اسماعيل بن مكينة ابن طاهر ( أبو الطاهر

الأسكندري ) : 471 .

أبو بكر الصولي = محمد بن يحيى .  
ابن البناء = أحمد بن محمد بن عثمان ، أبو  
العباس .

## — ت —

تأبط شرا = ثابت بن جابر .  
تدمر : 461 .  
نطوان : 14 ، 73 ، 74 ، 84 ، 102 .  
تلمسان : 41 .  
تماضر بنت عمرو (الخنساء) : 198 ،  
511 .  
أبو تمام = حبيب بن أوس الطائي .  
تميم بن المعز ، الأمير : 232 ، 348 .  
تميم : 504 .  
التنبكتي = أحمد بابا ، أبو العباس .  
التوخي = علي بن محمد القاضي .  
تنوخ : 474 .  
التوزي = عبد الله بن محمد .  
تونس : 13 ، 38 ، 44 ، 62 .

## — ث —

ثابت بن جابر (تأبط شرا) : 316 ،  
333 .  
الثعالبي = عبد الملك بن محمد ، أبو  
منصور .  
ثعلب = أحمد بن يحيى .

## — ج —

الجاحظ = عمرو بن بحر ، أبو عثمان .  
جالينوس : 393 .  
جبيرة : 281 .  
جذيمة الأبرص : 334 .

الأنبياء : 419 .

الأندلس : 8 ، 13 ، 24 ، 38 ، 43 ،  
44 ، 45 ، 47 ، 48 ، 56 ،  
473 .

أوس بن حجر : 184 .

## — ب —

الباقلاني = محمد بن الطيب ، أبو بكر  
القاضي .  
بجتر : 474 .  
البحري = الوليد بن عبيد ، أبو عبادة .  
بحارى : 468 .  
بدر الدين محمد بن عبد الله (الزركشي) :  
63 .  
بدوي = عبد الرحمن .  
بديع الزمان الهمداني = أحمد بن الحسين .  
البرامكة : 473 .  
بروفنسال : 46 ، 47 ، 73 ، 75 ،  
76 .

برلين : 48 ، 73 ، 74 ، 76 ، 84 ،  
102 ، 206 .

ابن بسام (علي أبو الحسن) : 504 .  
بشار بن برد : 99 ، 382 ، 455 ،  
460 .

بشر بن المغيرة : 315 .

بغداد : 82 .

بنو قشير : 278 .

بقيلة الأكبر (أبو المنهال) : 245 .

بكر بن النطاح : 358 .

أبو بكر الخوارزمي = محمد بن العباس .

أبو بكر بن دريد = محمد بن الحسين .

الجرجاني = عبد القاهر .  
جروول بن أوس ، أبو مليكة ( الخطيئة ) :  
185 ، 334 .

جرير بن عطية الخطفي : 452 ، 503 .  
الجزائر : 38 ، 40 .

حجي سعيد : 27 .  
الحسام بن ضرار الكلبي ( أبو الخطار ) :  
280 .

الجعدي = عبد الله بن قيس .  
أبو جعفر الكوفي = أحمد بن يوسف  
الكاتب .

حسان بن ثابت الأنصاري : 132 .  
228 ، 336 .

جعفر بن محمد الصادق : 278 .  
أبو جعفر أحمد المنصور = عبد الله بن  
محمد .

أبو الحسن = أحمد بن المؤمل .  
الحسن بن بشر الآمدي : 357 .  
الحسن بن رشيق القيرواني ، أبو علي :  
56 ، 60 ، 496 ، 497 .

جلال الدين السيوطي : 63 .  
ابن جني = عثمان ، أبو الفتح .

الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري :  
460 ، 462 .

## — ح —

الحسن بن علي التنيسي ( ابن وكيع ) :  
233 ، 359 ، 464 .

حابس بن عقال : 503 .  
الحاتمي = محمد بن الحسن . أبو علي .

الحسن بن علي بن أبي طالب : 388 .  
الحسن بن علي ( أبو محمد بن مطران ) :  
265 .

حاتم بن عبد الله الطائي : 426 .  
أبو حاتم السجستاني = سهل بن محمد .

حسن بن محمد العطار : 76 .

ابن الحاجب = عبد العزيز .  
حاجي خليفة : 62 .

أبو الحسن = سعيد بن مسعدة الأخفش .  
أبو الحسن بن سيمحور ، صاحب الجيش :  
284 .

الحارث بن سعيد الحمداني ( أبو فراس ) :  
226 ، 231 ، 233 ، 239 ،

أبو الحسن الشاذلي : 39 .  
حسن الشاذلي : 206 .

253 ، 255 ، 317 .  
الحارث بن شريك الشيباني ( الحوفزان ) :  
502 .

الحسن بن عبد الله ، أبو الفتح ( ابن أبي  
حصينة المعري ) : 497 ، 508 .

الحارث بن عمرو الكلبي : 446 .  
الحارث بن همام الشيباني : 336 .

أبو الحسن = علي بن عيسى .  
أبو الحسن المريني : 41 ، 42 ، 44 .

حازم القرطاجني ، أبو الحسن : 7 ، 8 ،  
13 ، 14 ، 26 ، 42 ، 43 ، 48 .

الحسن بن هاني ( أبو نواس ) : 269 .  
الحسين بن أحمد بن بطويه ، أبو عبد الله :  
389 .

52 ، 55 ، 58 ، 62 ، 63 ، 64 ،  
65 ، 67 ، 68 ، 97 ، 101 ،  
102 ، 104 ، 107 ، 121 ، 122 .

## — خ —

- الحسين بن أحمد (أبو عبد الله بن خالويه) : 54 . 190 .  
الحسين بن أحمد (أبو علي الفارسي) : 54 . 139 . 190 .  
الحسين بن عبد الله بن يوسف البغدادي أبو علي : 361 .  
الحسين بن علي . — أو اسماعيل — (الطغرائي) : 250 .  
الحسين بن علي بن الحسين بن حمدان (أبو العشائر) : 255 .  
الحسين بن علي السبط : 512 .  
الحسين بن علي . أبو عبد الله (ابن سينا) : 13 . 43 . 52 . 60 . 61 . 107 . 122 . 143 . 148 . 163 .  
ابن أبي حصينة المعري = الحسن بن عبد الله . أبو الفتح .  
الحصين بن الحمام المري : 336 .  
حصين بن معاوية . أبو جندل (الراعي) : 426 .  
الخطيئة = جروول بن أوس ، أبو مليكة . أبو حفص : 245 .  
الحفصيون : 13 . حلب : 467 .  
حمدويه الأحول : 461 .  
حمزة بن عبد المطلب : 278 .  
الحوفزان = الحارث بن شريك الشيباني .  
ابن حوقل — محمد بن حوقل . أبو القاسم .  
أبو حيان الأندلسي = أثير الدين محمد بن يوسف .  
أبو حية الميري = الهيثم بن الربيع .  
ابن حيوس = محمد بن سلطان . أبو الفتيان .

## — ر —

- الراعي = حصين بن معاوية . أبو جندل . رباط الفتح : 14 . 206 .  
الربيع بن ضبع الفزاري : 297 .  
الربيع بن مقروم الضبي : 324 .



ابن رشد = محمد بن رشد . الحفيد . أبو الوليد .

ابن رشيق = الحسن بن رشيق القيرواني .  
ابن رشيد السبتي = محمد بن عمر . أبو عبد الله .

الرماني = علي بن عيسى .

ذو الرمة = غيلان بن عقبة .

رملة بنت الزبير : 264 .

ابن الرومي = علي بن العباس .  
الروم : 378 .

## — ز —

الزباء : 334 .

ابن أبي زرع : 43 .

الزركشي = بدر الدين محمد بن عبد الله .  
زكرياء بن محمد بن محمود ( الخطيب القزويني ) : 101 .

زهير بن أبي سلمى : 184 ، 246 .

ابن زيابة = سلمة بن ذهل .

زياد بن سليمان الأعجم : 371 ، 482 .

زياد بن معاوية ( النابغة الذبياني ) :

266 ، 275 ، 287 ، 288 .

315 ، 452 .

زيد الخيل الطائي : 426 .

زيد بن عمرو بن نفيل : 437 .

أبو زيد الأنصاري . صاحب النوادر :  
439 .

## — س —

سبته : 43 ، 57 .

السجلماسي = القاسم بن محمد بن عبد العزيز الأنصاري السجلماسي . أبو محمد .

سجلماسة : 14 ، 43 ، 49 ، 56 .  
57 ، 74 .

سحيم . أبو عبد الله ( عبد بني الحسحاس ) : 447 .

سحيم بن وثيل الرياحي : 438 .

السري بن أحمد بن السري الرفاء :  
286 ، 463 .

سعيد أعراب : 9 ، 46 ، 48 ، 49 .

سعيد بن زيد عمرو بن نفيل ، أبو الأعور : 437 .

سعيد بن أبي جعفر . ابن ليون التجيبي ،  
أبو عثمان : 46 ، 47 .

سعيد بن مسعدة ( أبو الحسن الأخفش ) :  
54 ، 210 ، 437 .

السكاكي = يوسف بن محمد بن علي ،  
سراج الدين . أبو يعقوب .  
سلامة ذو فائش : 193 .

سلمة بن ذهل ( ابن زيابة ) : 336 ،  
432 .

سمهر : 319 .

السموول بن غريض بن عادياء : 335 .

ابن سنان الخفاجي = عبد الله بن محمد .  
شهاب الدين .

سهل بن محمد ( أبو حاتم السجستاني ) :  
462 .

سوار بن حسان المنقري : 502 .

السودان : 57 .

سوريا : 9 .

السويد : 14 ، 73 ، 75 ، 84 .

سيار بن قصير الطائي : 331 .

سيويه - عمرو بن عثمان .

سيد عبد الرحمن العبيدي : 190 .

سيف الدولة = علي بن عبد الله بن حمدان .

ابن سينا = الحسين بن علي . أبو عبد الله .

السيوطي = جلال الدين بن عبد الرحمن .

## — ش —

شعب بوان : 519 .

بنو شمجى بن جرم : 446 .

شمس المعالي = قابوس بن وشمكير .

شمسويه المصري : 491 .

شهاب الدين أحمد بن محمد . أبو العباس

( ابن الفارض ) : 45 ، 46 .

أبو الشيص - محمد بن عبد الله بن رزين .

شيراز : 519 .

## — ص —

الصايي = ابراهيم بن هلال الحراني ، أبو اسحاق .

الصاحب = اسماعيل بن عباد .

صالح بن عبد القدوس : 249 .

ابن الصباغ المكناسي : 42 .

أبو صخر الهذلي = عبد الله بن سلمة .

صخر ( أخو الخنساء ) : 198 .

صلاة بن عمرو ( الأفوه الأودي ) : 82 .

371 .

الصلتان العبيدي - قثم بن خبيثة .

الصنوبري = محمد بن أحمد . أبو بكر .

## — ط —

أبو طالب الماموني = عبد السلام بن حسن .

أبو الطاهر الأسكندري = اسماعيل بن مكنسة .

طبرستان : 469 .

طرفة بن العبد البكري : 281 . 324 .

367 .

الطرماح بن حكيم : 315 .

الطغرائي = الحسين بن علي . أبو اسماعيل .

طه حسين : 60 . 61 . 62 . 64 .

طهران : 376 .

## — ظ —

ظالم — أو سفيان — بن عمرو ( أبو الأسود

الدؤلي ) : 82 ، 135 . 278 ،

288 .

## — ع —

عامر بن الطفيل : 328 ، 331 .

العباس بن الأحنف : 356 .

عباس الجراري : 37 .

عباس بن عبد المطلب : 278 .

العباسيون ( بنو العباس ) : 356 ، 465 ،

473 . 488 .

أبو العباس السفاح : 401 .

أبو العباس بن أبي سالم المريني : 44 .

عبد الجبار بن حمديس . أبو محمد :

498 .

عبد الحميد الحاكم : 284 .

عبد بني الحسحاس = سحيم .

عبد الدائم : 436 .

عبد الرحمن ( بدوي ) : 60 . 62 .

64 ، 394 .

- عبد الرحمن (ابن خلدون) : 7 . 24 . 26 . 37 . 41 . 42 . 43 . 68 . 69 . 96 .
- عبد الرحمن شتور : 10 .
- عبد السلام بن الحسين (أبو طالب الماموني) : 284 . 285 .
- عبد العزيز (بن الحاجب) : 349 .
- عبد القاهر (الجرجاني) : 55 . 60 . 101 .
- أبو عبد الله الآبلي = محمد بن ابراهيم التلمساني .
- عبد الله بن ابراهيم الرقاشي . أبو محمد : 224 . 242 .
- أبو عبد الله بن خالويه = الحسين بن أحمد .
- عبد الله درويش : 181 .
- عبد الله بن رؤبة (العجاج) : 426 .
- عبد الله بن الزبير الأسدي . أبو كثير : 372 . 388 .
- عبد الله بن سلمة : 198 .
- عبد الله بن طاهر ، أبو العباس : 452 . 484 .
- عبد الله بن عبيد الله ، أبو السرى (ابن الدمينه) : 185 .
- عبد الله بن عمرو الفياض ، أبو محمد : 256 .
- عبد الله بن عياش المتوفى : 384 .
- عبد الله بن قيس (الناطقة الجعدي) : 424 . 452 .
- عبد الله كنون : 27 . 44 . 47 .
- عبد الله بن محمد (التوزي) : 502 .
- عبد الله بن محمد ، شهاب الدين (ابن سنان الحفاجي) : 60 .
- عبد الله بن محمد (أبو جعفر أحمد المنصور) : 384 .
- عبد الله بن المعتز (ابن المعتز) : 101 . 130 . 142 . 184 . 225 . 231 . 236 . 239 . 271 . 466 . 485 . 492 . 503 . 513 .
- أبو عبد الله بن المحلى السبتي : 387 .
- بنو عبس : 502 .
- عبيد بن الأبرص : 325 .
- عبيد الله بن أحمد (أبو الفضل الميكالي) : 285 . 291 . 468 . 492 . 494 .
- عبيد الله بن عبد الله بن طاهر . أبو محمد : 465 .
- عبيد الله : أبو المغيرة ، المتكلم (ابن قزعة) : 460 .
- أبو عبيدة = معمر بن المثنى .
- عبد العزيز اليميني : 82 .
- عبد العزيز : 453 .
- عبد المحسن الصوري : 247 .
- عبد الملك بن قريب (الأصمعي) : 142 . 245 .
- عبد الملك بن محمد ، أبو منصور (الثعالبي) : 68 . 109 . 348 . 357 . 468 . 495 .
- عبد الملك بن محمد القيسي ، أبو محمد ابن الطلاء : 236 .
- عبد الملك بن مروان : 372 .
- أبو العتاهية = اسماعيل بن القاسم .
- عثمان بن عفان : 447 .
- عثمان بن جني ، أبو الفتح (ابن جني) : 54 . 56 .
- العجاج = عبد الله . بن رؤبة .
- العدوتان : 14 .

أبو علي الفارسي = الحسين بن أحمد .  
أبو علي القالي = اسماعيل بن القاسم .  
علي بن محمد — أو محمد بن علي —  
الأنباري : 264 . 460 .

علي بن محمد (أبو الفتح البستي) :  
253 . 491 . 492 .

علي بن محمد . أبو القاسم (القاضي  
التنوشي) : 231 . 233 . 390 .  
علي بن محمد الكوفي العلوي : 254 .  
472 .

أبو علي المنقري = قيس بن عاصم .  
علي بن هارون المنجم . أبو الحسن :  
359 .

علي بن هلال . البواب (الكاتب بن  
هلال) : 224 .  
عليه بنت المهدي : 269 .

عمرو بن بحر . أبو عثمان (الجاحظ) :  
101 .

عمرو بن الحارث بن همام = سلمة بن ذهل  
(ابن زبابة) .

عمرو بن أبي الحسن . أبو حفص (ابن  
الفارض) : 357 . 471 .

عمر بن ذر : 384 .

عمر بن أبي ربيعة : 264 . 441 .

عمرو — أو عمير — بن شيم (القطامي) :  
500 .

عمر بن العلاء : 136 . 382 .

عمر بن علي . أبو حفص . أبو علي  
(المطوعي) : 285 . 467 .

عمرو بن عثمان (سيبويه) : 54 . 139 .  
200 .

عمرو بن كلثوم الكناني : 488 .

عدى بن الرقاع : 324 .

عدي بن زيد العبادي : 334 .

العرب : 7 . 8 . 28 . 37 . 58 .  
104 . 105 . 114 . 122 .

126 . 167 .

عروة بن حزام : 82 . 358 .

عروة بن الورد : 432 .

ابن عصفور : 62 .

أبو عطاء السندي = مرزوق — أو أفلح —  
بن يسار .

عقال بن محمد : 503 .

عقبة بن كعب بن زهير : 211 .

عكاشة بن عبد الصمد العمي : 520 .

علاق بن الحكم بن زنباع : 332 .

علي بن اسحاق (أبو القاسم الزاهي) :  
226 .

علي بن بشر العجلي (المغيث) : 474 .

أبو علي الحاتمي = محمد بن الحسن .

علي بن الحسين القرشي (أبو الفرج  
الأصبهاني) : 372 .

علي بن سليمان . الأخفش الصغير : 372 .

علي بن الشاهد : 76 .

علي بن أبي طالب . الوصي : 278 .  
435 .

علي بن العباس (ابن الرومي) : 227 .

232 . 247 . 485 .

علي بن عبد العزيز . القاضي الجرجاني :  
486 .

علي بن عبد الله بن حمدان (سيف  
الدولة) : 286 .

علي بن عيسى (أبو الحسن الرماني) :

182 . 213 . 216 . 416 .

عمرو بن معدي كرب الزبيدي : 246 .  
432 . 433 . 444 .  
عمرو بن مسعدة . أبو الفضل : 465 .  
عمر بن هبيرة : 503 .  
أبو عنان : 44 .

عوف بن الخرع : 325 .

عوف بن المحلم : 452 .

أبو العيناء = محمد بن القاسم .

## — غ —

غرباوم : 82 .

غلاق بن مروان : 434 .

غيلان بن عقبة ( ذو الرمة ) : 204 .  
229 . 276 . 411 . 507 .

## — ف —

الفارابي = محمد بن محمد : أبو نصر .  
فاتك : 464 .

الفارسي = الحسين بن أحمد . أبو علي .  
ابن الفارض = عمر بن أبي الحسن . أبو  
حفص .

فاس : 41 : 42 : 43 . 49 : 57 .

فؤاد سيزكين : 10 : 206 . 394 .

أبو الفتح البستي = علي بن محمد .

أبو الفتح البكتيري . الكاتب الشامي :  
255 .

أبو فراس = الحارث بن سعيد الحمداني .

أبو الفرغ = علي بن الحسين القرشي .

الفرزدق = همام بن غالب .

فقعس بن طريف بن عمرو : 503 .

الفصيحي : 474 .

فضالة بن شريك الأسدي : 388 .

الفضل بن الربيع : 475 .

أبو الفضل = عمرو بن مسعدة .

أبو الفضل الميكالي = عبيد الله بن أحمد .

## — ق —

قابوس بن وشمكير ( شمس المعالي ) :  
488 .

القاسم بن محمد بن عبد العزيز ، أبو محمد

الأنصاري ( السجلماسي ) : 7 : 8 ،

13 ، 16 ، 26 ، 28 ، 37 ، 41 ،

42 ، 43 ، 45 ، 46 ، 47 ، 48 ،

49 ، 50 ، 51 ، 52 ، 53 ، 54 ،

55 ، 56 ، 57 ، 58 ، 61 ، 62 ،

64 ، 67 ، 68 ، 74 ، 75 ، 76 ،

79 ، 81 ، 84 ، 96 ، 101 ،

102 ، 103 ، 104 ، 106 ،

107 ، 108 ، 109 ، 114 ،

115 ، 116 ، 118 ، 119 ،

120 ، 121 ، 122 ، 125 ،

126 ، 131 ، 132 ، 137 ،

138 ، 140 ، 142 ، 158 ، 168 .

أبو القاسم الزاهي = علي بن اسحاق .

أبو القاسم السجزي = محمد بن محمد بن  
جبير .

القاضي التنوخي = علي بن محمد ( أبو  
القاسم ) .

ابن القاضي = شهاب الدين أحمد بن محمد  
أبو العباس ..

القالبي = اسماعيل بن القاسم ( أبو علي ) .

القاهر : 206 .

قثم بن خبيثة ( الصلتان العبدي ) : 482 .

قدامة بن جعفر الكاتب : 60 ، 61 .

141 . 142 ، 181 ، 359 .

قريش : 264 . 504 .

قريبط بن أنيف : 297 .

بنو قريبط : 224 .

ابن قرعة = عبید الله .

بنو قشير : 278 .

قضاة : 474 .

القضامي = عمرو — أو عمير — بن شيم .

قيس بن ذريح : 356 .

قيس بن عاصم (أبو علي المنقري) :

502 .

قيس بن عمرو (النجاشي) : 435 .

قيس بن الملوح : 275 .

ابن قيس المازني = مخارق بن شهاب .

قيس بن ثعلبة : 503 .

## — ك —

كثير بن عبد الرحمن ، أبو صخر : 211 .

379 . 453 .

كشاجم = محمود بن الحسين .

الكعب بن زيد الأسدي : 388 ، 520 .

الكوفيون : 202 .

الكوفة : 473 .

## — ل —

لبنى : 356 .

ليد بن ربيعة العامري : 458 .

لسان الدين بن الخطيب (ابن الخطيب) :

8 . 44 .

ابن ليون التجيبي = سعيد بن أبي جعفر .

لييا : 38 .

بنو مازن : 460 .

مالك بن أسماء : 268 .

مالك بن أنس : 347 .

مالك بن طوق : 463 .

مالك بن علي الخزاعي : 463 .

المامون العباسي : 465 . 484 .

المبرد = محمد بن يزيد .

المتنبي = أحمد بن الحسين . أبو الطيب .

المتوكل الخليفة العباسي : 489 .

المتقّب العبدی = محصن بن ثعلبة .

محصن بن ثعلبة (المتقّب العبدی) :

438 .

محمد (عليه الصلاة والسلام) : 180 ،

326 . 331 . 332 ، 447 ، 502 .

محمد بن ابراهيم التلمساني (أبو عبد الله

الآبلي) : 42 ، 43 .

محمد ابراهيم الكتاني : 9 .

محمد بن أحمد : أبو بكر (الصنوبري) :

227 . 412 . 467 .

محمد بن أحمد . أبو القاسم (الشریف

السنيني الغرناطي) : 27 . 37 . 62 .

68 . 109 .

محمد بن أحمد بن مرزوق . الحفيد

التلمساني (ابن مرزوق) : 37 . 40 .

41 . 43 .

محمد بن أحمد (الوآء الدمشقي) :

242 . 247 .

محمد بن ادريس الشافعي : 347 .

محمد بن اسحاق (أبو النضر المصري) :

233 .

محمد العربي الهلالي : 10 ، 73 ، 75 .  
 محمد بن علي الأنباري — أو علي بن محمد  
 الأنباري — = علي بن محمد الأنباري .  
 محمد بن عمر . أبو عبد الله (ابن رشيد  
 السبتي) : 63 ، 69 .  
 محمد عزيز الحبائي : 27 .  
 محمد الفاسي : 26 ، 37 ، 39 .  
 محمد بن القاسم (أبو العيلاء) : 511 .  
 أبو محمد بن الطلاء المهدي = عبد الملك  
 بن محمد القيسي .  
 محمد بن محمد بن جبير (أبو القاسم  
 السجزي) : 493 ، 494 .  
 محمد بن محمد ، أبو نصر (الفارابي) :  
 13 ، 43 ، 56 ، 60 ، 61 ،  
 107 ، 340 .  
 أبو محمد بن مطران = الحسن بن علي .  
 محمد المتوني : 9 ، 37 ، 39 ، 40 ،  
 75 .  
 محمد مهدي علام : 62 .  
 محمد بن هانيء الأندلسي : 473 .  
 محمد بن وهب — أو وهيب — الحميري :  
 469 .  
 محمد بن يحيى الصولي ، أبو بكر : 401 ،  
 460 .  
 محمد بن يزيد (المبرد) : 184 ، 200 ،  
 202 ، 356 .  
 محمود بن الحسين (كشاجم) : 211 ،  
 231 ، 427 .  
 مخارق بن شهاب المازني : 459 ، 460 .  
 مراکش : 13 ، 14 ، 42 ، 43 ، 49 ،  
 57 ، 65 .  
 المراكشي = محمد بن عبد الملك .

محمد بريم التونسي الركيع : 76 .  
 محمد بنشقرن : 37 ، 46 ، 48 ، 49 ،  
 50 .  
 محمد تقي الدين الهلالي : 9 ، 73 ، 75 .  
 محمد بن جعفر القزاز . أبو عبد الله :  
 268 ، 269 .  
 محمد الحبيب ابن الجوجة : 13 ، 63 .  
 محمد بن الحسن . أبو علي (الحاتمي) :  
 74 ، 232 ، 286 ، 449 .  
 محمد بن الحسين (أبو بكر بن دريد) :  
 295 ، 460 .  
 محمد بن الحسين الفاسي . ابن حبوس :  
 475 .  
 محمد بن . حوقل ، أبو القاسم (ابن  
 حوقل) : 57 .  
 محمد بن خلسة الأستاذ : 504 .  
 محمد بن رشد . الحفيد . أبو الوليد :  
 13 ، 14 ، 43 ، 60 ، 61 ،  
 107 .  
 محمد رضوان الداية : 63 ، 64 .  
 محمد بن زياد . أبو عبد الله (ابن  
 الأعرابي) : 439 .  
 محمد بن الطيب (أبو بكر الباقلاني  
 القاضي) : 245 ، 386 ، 460 ،  
 513 .  
 محمد بن العباس (أبو بكر الخوارزمي) :  
 469 .  
 محمد بن عبد الملك (المراكشي) : 45 ،  
 47 ، 48 .  
 محمد بن عبد الله بن رزين (أبو  
 الشيص) : 358 ، 426 .  
 محمد بن عبيد الله البلعمي . أبو الفضل :  
 284 .

المقري = أحمد بن محمد التلمساني .  
 المكلاقي = يوسف بن محمد . أبو الحجاج .  
 ملوك جرجان : 401 .  
 منصور بن كيغلف : 225 . 231 .  
 أبو المنهال = بقيلة الأكبر .  
 المهدي العباسي : 520 .  
 المهلب بن أحمد بن أبي صفرة : 246 .  
 مهيار بن مرزويه الديلمي : 413 ، 470 .  
 الموحدون : 13 ، 38 ، 57 .  
 الميكالي = عبيد الله بن أحمد ، أبو  
 الفضل .  
 ميمون بن قيس : أبو بصير (الأعشي) :  
 281 ، 322 .

## — ن —

النابعة الجعدي = عبد الله بن قيس .  
 النابعة الذبياني = زياد بن معاوية .  
 ناصر الدولة : 491 .  
 نبيه بن الحجاج : 437 .  
 النجاشي = قيس بن عمرو .  
 نصيب بن رباح الأجير : 356 ، 453 .  
 أبو النضر المصري = محمد بن اسحاق .  
 النعمان بن المنذر : 460 .  
 نعيم بن أوس : 270 .  
 نعيم الجارية : 520 .  
 أبو نواس = الحسن بن هانئ .

## — ه —

الهادي . الخليفة العباسي : 520 .  
 هارون الرشيد : 473 .  
 بنو هاشم : 520 .  
 الهذليون : 198 ، 206 ، 209 .

مرزوق — أو أفلح — بن يسار (أبو عطاء  
 السندي) : 455 .  
 مروان بن أبي حفصة : 99 .  
 مريم : 302 .  
 المرييون : 38 . 57 .  
 المستشرقون : 26 . 37 .  
 مسلم بن الوليد : 473 .  
 المشاؤون : 52 .  
 المشاركة : 24 .  
 المشرق : 8 . 12 . 24 . 26 . 28 .  
 41 . 43 .  
 مصر : 57 .  
 مضر بن نزار بن معد : 474 .  
 المطوعي = عمر بن علي . أبو حفص ، أبو  
 علي .  
 مطيع بن إياس : 99 .  
 معاوية بن أبي سفيان : 135 ، 136 .  
 278 .  
 ابن المعتز = عبد الله بن المعتز .  
 المعري = أحمد بن عبد الله : أبو العلاء .  
 المعز الفاطمي : 348 .  
 معمر بن المثنى (أبو عبدة) : 462 .  
 معن بن زائدة : 455 .  
 المغاربة : 24 . 25 . 26 . 28 . 43 .  
 45 .  
 المغرب : 8 . 9 . 12 . 13 . 14 .  
 16 . 24 . 26 . 28 . 37 . 39 .  
 40 . 45 . 47 . 48 . 49 . 56 .  
 57 . 74 . 143 .  
 المغيث = علي بن بشر العجلي .  
 المغيرة بن الأسود (الأقشير الأسدي) :  
 410 .



الوليد بن عقبة بن أبي معيط : 270 .  
ابن وهب الكاتب : 61 .

### — ي —

ياقوت بن عبد الله الحموي : 233 .  
يحيى بن علي . أبو زكرياء ( الخطيب  
التبريزي ) : 433 .  
يزيد بن ضبة : 297 .  
يزيد بن الطثيرة : 211 .  
يزيد بن عمر بن هبيرة : 455 .  
اليمن : 474 .

يوسف غليه السلام : 298 .  
يوسف بن محمد ، أبو الحجاج  
( المكلائي ) : 7 ، 8 ، 42 ، 68 .  
يوسف بن محمد بن علي السكاكي ، سراج  
الدين ، أبو يعقوب : 60 ، 98 .  
اليونان : 7 ، 8 ، 28 ، 58 ، 105 .  
114 ، 126 ، 393 .

هرم بن سنان : 463 .

ابن هرمة = ابراهيم بن علي القرشي .  
هشام بن عبد الملك ( ابن أبي الذبان ) :  
184 ، 294 .

ابن هلال = علي بن هلال البواب .  
همام بن غالب ( الفرزدق ) : 194 .  
439 ، 503 .  
الهيثم بن الربيع ( أبو حية الميري ) :  
412 ، 506 .

### — و —

الوأواء الدمشقي = محمد بن أحمد .  
الوجناء : 474 .

الوصي = علي بن أبي طالب .  
ابن وكيع = الحسن بن علي التنيسي .  
الوليد بن عبيد ، أبو عبادة ( البحثري ) :  
226 ، 228 ، 489 .

# فهرس المصطلحات والمفردات العامة

— أ —

الابداع : 210 .

الابدال : 279 . 305 . 328 . 433 . 483 . 484 .

ابدال السلب ووضعه موضع الايجاب : 299 .

الأبنية : 499 .

أبنية الألفاظ : 298 .

أبنية المبالغة : 272 .

الابهام : 262 . 266 . 423 . 424 .

الاتحاد : 278 . 279 . 477 . 498 . 500 .

الاتساع : 180 . 198 . 209 . 267 . 291 . 293 . 429 . 430 . 434 . 436 . 524 .

الاتساع الأقلي : 430 . 437 .

الاتساع الأكثرى : 430 .

أثناء القول : 404 . 405 . 406 . 453 . 454 .

الاجتراء : 188 .

أجزاء القول : 199 . 517 .

الاجمال : 423 . 479 .

الأجناس العالية : 180 . 289 .

الأجناس العشرة : 180 . 365 . 524 .

أجناس ( علم البيان ) : 270 .

الأجناس المتوسطة : 365 .

الاحتمال : 324 . 429 .

الاحصاء : 180 . 205 . 211 . 261 . 421 .

الآخر : 409 .

آخر القول : 454 .  
 الاخبار : 442 .  
 الاخترام : 202 .  
 الاختزال : 185 ، 186 ، 188 ، 195 ، 200 .  
 الاختصار : 181 ، 199 ، 209 .  
 الاختصاص : 290 ، 417 ، 519 .  
 اخراج احدى الجهات بصورة الأخرى : 293 ، 294 .  
 اخراج المحال بصورة الممكن : 295 .  
 اخراج الممكن بصورة الواجب : 294 .  
 اخراج الممكن والواجب واخراجها معا بصورة المحال : 294 ، 295 .  
 اخراج الواجب بصورة الممكن : 294 .  
 الأخص : 328 ، 329 ، 330 ، 337 .  
 الأداة : 190 ، 221 ، 222 ، 341 ، 345 ، 354 ، 355 ، 360 ، 480 .  
 الادارة : 451 .  
 الأدب : 215 ، 370 .  
 الادراك : 416 .  
 الأدلة المقالية : 189 .  
 الادماج : 457 ، 464 .  
 الاذعان : 219 .  
 الارادة : 328 ، 375 .  
 الارتباط : 187 ، 193 ، 195 ، 354 ، 355 ، 360 ، 443 .  
 الارتباط الجواني : 188 .  
 الارتباط الخبري : 188 .  
 الارتباط العطي : 188 ، 199 .  
 الارتباط اللزومي : 188 .  
 الارتباط الوجودي : 188 .  
 الاردا ف : 263 .  
 الارصاد : 340 ، 354 .  
 الارفا د : 308 ، 309 ، 311 .  
 الاستثناء : 273 ، 279 ، 286 .

الاستدراك : 449 ، 454 ، 455 .

الاستدلال : 452 .

الاستعارة : 218 ، 220 ، 235 ، 237 ، 238 ، 260 ، 261 ، 279 ، 293 ، 296 ، 297 ، 399 ، 402 ، 403 ، 471 .

الاستطراد : 457 ، 458 ، 460 ، 461 ، 462 ، 463 ، 464 ، 466 .

الاستظهار : 273 ، 308 ، 411 .

الاستفزاز : 235 ، 244 ، 252 ، 260 ، 274 ، 276 .

الاستفهام : 439

الاستقراء : 205 ، 328 ، 393 ، 405 .

الاستقصاء : 394 ، 454 .

الاسقاط : 490 ، 494 ، 495 .

الاسطقسات : 342 ، 343 ، 499 .

الأسلوب : 180 ، 208 ، 261 ، 262 ، 274 ، 279 ، 386 ، 398 ، 406 ، 430 .

432 ، 443 ، 444 ، 451 ، 478 ، 479 ، 480 ، 510 ، 516 .

أساليب النظم البلاغية : 327 .

الأسامي : 502 .

الاسم (وجزء الاسم) : 181 ، 182 ، 195 ، 199 ، 201 ، 205 ، 209 ، 210 .

213 ، 217 ، 235 ، 284 ، 304 ، 309 ، 310 ، 328 ، 334 ، 337 .

340 ، 341 ، 366 ، 367 ، 373 ، 374 ، 377 ، 381 ، 391 ، 395 .

397 ، 398 ، 403 ، 414 ، 415 ، 416 ، 417 ، 422 ، 429 ، 440 .

441 ، 442 ، 446 ، 472 ، 477 ، 480 ، 490 ، 496 ، 500 .

509 ، 511 ، 514 ، 517 .

الاسم الجمهوري : 235 ، 271 ، 337 ، 367 .

الاسم المترادف : 377 .

الاسم المتوسط : 209 ، 210 .

الاسم المحمول : 448 .

الاسم المشترك : 209 ، 272 ، 299 ، 396 ، 414 ، 424 ، 442 .

الاسم المشتق : 304 ، 305 .

الاسم المشكك : 209 ، 210 .

الاسم المفرد : 201 .

الأسماء الباردة : 207 .

- الإشادة : 325 ، 327 .
- الإشارة : 180 ، 208 ، 209 ، 219 ، 244 ، 249 ، 261 ، 262 ، 270 ، 414 ، 433 ، 524 .
- الاشباع : 325 ، 326 ، 471 .
- الاشتراط : 308 ، 309 ، 310 .
- الاشتراك : 188 ، 219 ، 229 ، 244 ، 263 ، 345 ، 393 ، 396 ، 428 ، 442 ، 454 ، 472 ، 483 ، 501 ، 506 ، 508 ، 517 .
- الاشتقاق : 466 ، 501 ، 502 ، 503 ، 504 ، 507 .
- الأشكال : 405 ، 499 .
- أشكال الأجناس : 290 ، 298 ، 302 .
- أشكال الأعداد : 290 ، 302 .
- أشكال أبي العباس : 200 .
- أشكال الأقاويل : 298 .
- الاصطلام : 186 ، 187 ، 195 ، 200 ، 201 ، 204 ، 286 .
- الأصل : 180 ، 286 ، 290 ، 292 ، 306 ، 307 ، 328 ، 396 ، 400 ، 420 ، 466 ، 480 ، 481 ، 482 ، 502 ، 507 .
- أصل الوضع : 306 ، 442 .
- الأصناف الأربعة : 207 .
- أصول التصريف : 500 .
- الإضافة : 188 ، 216 ، 217 ، 274 ، 338 ، 342 ، 343 ، 518 .
- الأضداد : 335 ، 366 ، 524 .
- أضعاف القول : 405 .
- الاطناب : 273 ، 324 ، 325 .
- الاعتراض : 439 ، 442 ، 443 ، 449 ، 450 ، 452 ، 453 ، 454 ، 479 ، 480 .
- الاعتماد : 207 ، 441 ، 442 ، 444 ، 445 ، 447 ، 454 .
- الاعجاز : 179 ، 215 ، 261 ، 313 ، 457 .
- الاعراب : 200 ، 482 .
- الأعراض الذاتية : 218 .
- الأعم : 328 ، 329 ، 330 ، 337 ، 458 .
- الاغتراق : 221 .
- الاغراق : 273 ، 299 .

- الافراط : 273 ، 306 ، 413 .  
الأقويل : 182 ، 183 ، 214 ، 249 ، 291 ، 293 ، 300 ، 338 ، 345 ، 376 ،  
384 ، 405 ، 407 ، 409 .  
الأقويل الحكيمية : 249 .  
الأقويل الخطبية : 219 .  
الأقويل الشعرية : 219 ، 406 .  
الأقويل العامة : 185 .  
الأقويل اللغزية : 269 .  
الأقويل المثلية : 248 .  
الأقويل المركبة : 384 .  
ألقاب البناء : 463 .  
ألقاب الاعراب : 463 .  
الاقتران : 187 ، 201 ، 205 .  
الاقتصاص : 456 ، 457 .  
الاقتضاب : 262 .  
الأقوال : 218 ، 252 .  
الاكتفاء : 187 ، 188 ، 189 ، 191 ، 199 ، 201 ، 423 ، 424 ، 478 .  
الاكتفاء بالمقابل : 187 ، 195 .  
الأكثرى : 197 .  
الألفاظ : 249 ، 267 ، 271 ، 279 ، 293 ، 328 ، 338 ، 373 ، 417 .  
الألفاظ الأصلية : 327 .  
الألفاظ ذوات المعاني : 183 .  
الألفاظ المركبة : 182 ، 341 .  
الألفاظ المفردة : 298 ، 302 ، 341 ، 342 ، 343 .  
ألفاظ التقليل : 290 .  
ألفاظ التكثير : 290 .  
الالتفات : 441 ، 442 ، 443 ، 444 ، 445 ، 446 .  
الالتفاف : 344 ، 350 ، 425 .  
الامتناع : 274 .  
الأمر ( الأمور ) : 228 ، 229 ، 230 ، 235 ، 290 ، 296 ، 301 ، 302 ، 308 ،  
339 ، 355 ، 367 ، 369 ، 370 ، 371 ، 373 ، 374 ، 375 ، 378 .  
381 ، 382 ، 383 ، 386 ، 391 ، 392 ، 394 ، 396 ، 398 ، 399 .  
401 ، 403 ، 404 ، 406 ، 423 ، 501 .

الأمر الصناعي : 274 ، 275 ، 288 .  
 الأمر الكلي : 354 ، 355 ، 360 ، 361 ، 362 ، 366 ، 367 .  
 الأمر الكلي البسيط : 367 .  
 الأمر الواجب : 373 .  
 الأمور الحادثة : 235 ، 355 .  
 الأمور الشريفة : 260 .  
 الأنا ( أن — الآنية ) : 338 ، 339 ، 373 .  
 الانتهاك : 201 ، 202 ، 204 ، 205 ، 207 .  
 الاثناء : 180 ، 441 ، 524 .  
 الانجرار : 417 ، 518 .  
 الانصراف : 444 .  
 الانفتال : 441 ، 446 ، 454 .  
 الانفعال : 220 ، 501 .  
 الانفعال التخيلي : 501 .  
 الانفعال النفساني : 219 .  
 الانعكاس الذاتي : 292 .  
 الانعكاس الوضعي : 292 .  
 الأنموذج : 179 .  
 الاهمال : 202 ، 203 .  
 الأوضاع : 199 ، 405 .  
 الأوضاع الجمهورية : 373 .  
 أول القول : 409 .  
 أولية المثال : 444 .  
 أولية مثالية الاسم : 202 ، 210 ، 441 ، 448 ، 456 ، 457 ، 464 ، 466 ، 477 ، 481 ، 485 ، 490 ، 496 ، 498 ، 499 ، 509 ، 514 .  
 الايجاب : 274 ، 290 ، 291 ، 298 ، 334 .  
 الايجاز : 180 ، 181 ، 182 ، 195 ، 198 ، 199 ، 200 ، 209 ، 210 ، 217 ، 235 ، 311 ، 314 ، 420 ، 423 ، 524 .  
 ايراد الملائم : 518 .  
 ايراد النقيض : 518 .  
 الايطاء : 492 .

لا يغفل : 311 . 321 . 322 .  
الايقاع : 218 . 407 .  
الايحاء : 267 . 268 .

## — ب —

باء العوض : 385 .  
باء اجازاة : 385 .  
البحث التصريفي : 500 .  
البدل ( علم ) : 187 . 433 .  
المبدع : 179 . 180 . 205 . 222 . 245 . 260 . 264 . 269 . 274 . 278 .  
327 . 348 . 400 . 412 . 421 . 427 . 444 . 469 . 483 . 500 .  
504 . 513 . 517 .  
البرهان : 327 . 466 .  
البساطة : 221 . 443 . 490 .  
البسائط ( الأولى/الثوية ) : 344 . 345 .  
البسيطة الأولى : 340 . 341 . 342 . 343 . 344 . 346 . 350 . 351 .  
البسيطة الثانية : 341 . 343 . 346 . 351 .  
البسيط الآخر : 344 . 350 .  
البسيط : 188 . 279 . 280 . 312 . 422 . 424 . 490 . 494 .  
البلاغة : 205 . 208 . 274 . 327 . 335 . 355 . 386 . 398 . 400 . 408 .  
424 . 443 . 449 . 465 . 478 . 514 . 516 . 517 .  
البلاغة النظرية : 517 .  
البناء : 200 . 273 . 477 . 478 . 479 . 480 . 481 . 499 . 502 . 508 .  
511 .  
البنية : 476 .  
البيان : 299 . 312 . 387 . 400 . 402 . 405 . 406 . 414 . 415 . 416 .  
417 . 420 . 421 . 429 . 430 . 478 . 500 . 517 .  
البيان ( علم ) : 180 . 181 . 210 . 217 . 218 . 219 . 235 . 252 . 260 .  
261 . 271 . 273 . 278 . 286 . 291 . 336 . 337 . 340 . 363 .  
366 . 367 . 370 . 373 . 376 . 395 . 398 . 401 .  
البيان ( حسن ) : 415 . 416 .  
البيان ( جوهر ) : 416 .



البيت : 210 ، 211 ، 379 ، 380 ، 389 ، 409 ، 412 ، 425 ، 426 ، 427 ،  
433 ، 434 ، 440 ، 443 ، 455 ، 464 ، 467 ، 484 ، 485 ، 491 ،  
496 ، 497 ، 505 ، 518 ، 520 ، 521 ، 523 ،  
البين : 183 ، 185 ، 196 ، 201 ، 203 ، 205 ، 207 ، 210 ، 311 ، 313 ،  
316 ، 323 ، 340 ، 345 ، 350 ...

## — ت —

التأليف : 180 ، 353 ، 417 .  
التأنيث : 298 .  
التأويل : 267 ، 402 ، 429 ، 430 ، 433 .  
التأويلات الأربعة : 200 .  
التأكيد : 287 ، 325 ، 429 .  
التأكيد اللفظي : 325 ، 478 .  
التأكيد المعنوي : 326 ، 327 .  
التبادل : 386 .  
التباين : 276 ، 289 ، 292 ، 442 .  
التبديل : 220 ، 222 ، 386 ، 387 .  
التبليغ : 321 .  
التتبع : 263 .  
التتعميم : 311 ، 323 ، 452 .  
التتمة : 442 ، 448 ، 454 .  
التثنية : 298 .  
التجانس : 395 .  
التجاهل : 273 ، 274 ، 275 ، 276 ، 277 .  
تجاهل العارف : 277 .  
التجريد : 273 ، 278 ، 280 ، 281 ، 282 ، 283 ، 284 ، 285 ، 286 ، 299 ،  
300 ، 394 .  
التجريد البسيط : 280 .  
التجريد المركب : 280 ، 281 .  
التجزئة : 218 .  
التجنيس : 372 ، 374 ، 375 ، 377 ، 381 ، 483 ، 484 ، 485 ، 490 ، 496 ،  
497 ، 499 ، 500 ، 501 ، 513 .

- تجنيس الأساليب : 180 .
- تجنيس الخط : 488 .
- تجنيس التركيب : 482 ، 490 ، 495 ، 496 ، 505 .
- تجنيس السمع : 488 .
- تجنيس القلب : 487 ، 488 .
- تجنيس الكتابة : 482 ، 496 .
- تجنيس المضارعة : 482 ، 485 ، 486 .
- تجنيس الماثلة : 482 .
- التجنيس الناقص : 486 .
- التحقيق : 374 ، 383 ، 405 .
- التحليل : 340 ، 343 ، 353 ، 354 ، 355 ، 360 ، 381 .
- التحليل بالعكس : 343 .
- التخصيص : 203 ، 327 ، 329 ، 331 ، 333 ، 429 ، 480 .
- التخييل : 180 ، 190 ، 217 ، 218 ، 222 ، 228 ، 229 ، 230 ، 235 ، 244 ، 252 ، 260 ، 261 ، 263 ، 274 ، 407 ، 524 .
- التداخل : 273 ، 289 ، 293 ، 298 ، 302 ، 333 ، 500 .
- تداخل أشكال الأجناس : 302 .
- تداخل أشكال الأعداد : 302 ، 303 .
- تداخل الأصول : 500 .
- تداخل الأقاويل المركبة : 302 .
- تداخل الألفاظ : 302 .
- تداخل الإيجاب والسلب : 299 .
- تداخل شكلي المثال الأول والمشتق : 302 ، 303 .
- تداخل شكلي الخبر والطلب : 301 .
- تداخل شكلي الطلب والخبر : 299 .
- تداخل صيغ المعاني : 305 .
- تداخل كمية الصيغ : 298 ، 305 .
- تداخل كيفية الألفاظ المفردة : 299 ، 302 .
- تداخل كيفية الصيغ : 298 .
- تداخل كيفية القول المركب : 299 .
- تداخل المعاني : 293 ، 298 ، 305 .

- التدافع : 348 .
- التذكير : 298 .
- التذليل : 311 . 312 . 313 . 314 . 315 .
- التذليل القياسي : 312 .
- التذليل المثالي : 312 .
- الترادف : 333 .
- الترتيب : 180 . 290 . 337 . 341 . 342 . 346 . 350 . 351 . 359 . 361 . 362 . 405 . 409 .
- الترتيب الأصلي : 344 . 349 .
- الترتيب الطبيعي : 353 .
- الترتيب الواجب : 345 . 351 .
- الترجمة : 316 . 429 .
- التريد : 324 . 404 . 405 . 406 . 411 . 412 . 483 . 484 . 485 .
- الترصيع : 471 . 508 . 509 . 510 . 511 . 511 . 513 . 514 . 515 . 516 . 517 .
- التركيب : 219 . 221 . 236 . 237 . 280 . 309 . 340 . 341 . 342 . 343 . 344 . 353 . 368 . 383 . 387 . 406 . 425 . 490 . 491 . 509 .
- التركيب الجوهري : 509 .
- تركيب الأساليب : 424 .
- تركيب الاستطراد والخروج : 464 .
- تركيب الاستعارة : 236 .
- تركيب الاشتراط : 309 .
- تركيب الإضافة : 205 .
- تركيب التشبيه : 236 . 238 .
- تركيب التقييد : 309 .
- تركيب الصفة : 205 . 207 .
- تركيب القول : 337 . 344 . 373 . 374 . 383 . 386 . 404 . 425 . 518 .
- تركيب الكلام : 345 .
- الترايل : 366 . 367 .
- تسمية السبب باسم المسبب ومقابله (وعكسه) : 293 . 295 .
- تسمية السبب باسم المسبب : 295 .

- تسمية المسبب باسم السبب : 295 .  
تسمية الشيء بأولاده أو بعقباه : 297 .  
تسمية الشيء بأولاده : 297 .  
تسمية الشيء بعقباه : 298 .  
تسمية الشيء بما كان له وأولاده : 293 .  
التسهم : 354 . 355 . 359 . 360 .  
التسوير : 325 . 327 .  
التشبيه : 218 . 220 . 221 . 227 . 228 . 229 . 230 . 231 . 235 . 244 .  
260 . 261 . 276 : 279 . 280 . 322 . 396 . 398 . 433 . 434 .  
464 .  
التشبيه البسيط : 221 . 230 .  
التشبيه المركب : 199 . 221 . 229 .  
التشكيك : 209 . 210 . 249 . 276 . 277 . 279 . 383 . 414 . 518 .  
التصحييف : 486 . 488 . 489 . 508 .  
التصحييف المستوفى : 489 .  
التصديق : 220 . 312 .  
التصدير : 404 . 405 . 406 . 409 . 455 . 483 . 484 .  
التصريح : 514 .  
التصريف : 390 . 391 . 397 . 400 . 499 . 503 . 504 . 514 .  
التصنيف : 180 . 199 . 209 .  
التصور : 267 . 345 : 372 . 456 .  
التضاد : 332 . 364 . 365 . 373 . 382 . 383 . 384 .  
تضاعيف القول : 404 . 405 . 406 . 409 .  
تضاعيف الكلام : 453 .  
التضعيف : 367 .  
التضمين : 185 . 186 . 208 . 210 . 214 . 215 . 216 : 314 . 368 .  
417 . 427 . 430 . 466 .  
التعبير : 262 .  
التعريض : 266 . 278 . 363 .  
التعقيب : 311 . 321 .  
التعليم : 215 . 219 .

- التعليل : 313 .
- التعمية : 266 ، 268 .
- التعميم : 327 ، 329 ، 332 ، 333 ، 480 .
- التغيير : 328 ، 490 ، 494 ، 499 .
- التفاضل : 182 .
- التفخيم : 267 .
- التفريع : 456 ، 457 ، 466 ، 467 ، 468 ، 469 ، 470 ، 471 .
- التفسير : 280 ، 314 ، 414 ، 422 ، 424 ، 425 .
- التفصيل : 423 ، 479 .
- التفصيلية : 416 .
- التقابل : 187 ، 335 ، 376 ، 377 ، 381 ، 383 .
- تقريب الفصول : 181 .
- التقسيم : 182 ، 215 ، 216 ، 300 ، 348 ، 354 ، 355 ، 356 ، 360 ، 377 ، 378 .
- تقسيمات أفليدس : 357 .
- التقليل : 305 ، 306 ، 307 .
- التقييد : 205 ، 310 ، 384 .
- التكافؤ : 217 ، 370 ، 381 ، 382 ، 384 ، 429 .
- التكافؤ اللزومي : 384 .
- التكثير : 298 ، 305 ، 306 ، 307 .
- التكرير : 180 ، 328 ، 329 ، 476 ، 517 ، 518 ، 524 .
- التكرير اللفظي : 476 ، 477 ، 498 .
- التكرير المعنوي : 477 ، 517 ، 518 .
- التكميل : 323 .
- التكملة : 311 .
- تكلمة المقدمة : 308 .
- التلخيص : 310 .
- التلفيق : 490 .
- التلويح : 263 ، 266 .
- التمثيل : 218 ، 220 ، 222 ، 227 ، 229 ، 244 ، 252 ، 260 ، 261 ، 263 .
- 278 ، 279 ، 407 .

- الغني : 435 .  
 التميز : 434 .  
 التنازع : 328 ، 501 .  
 التناسب : 197 ، 518 ، 519 ، 520 ، 521 .  
 التنافر : 355 .  
 التناقض : 305 ، 348 ، 353 ، 416 ، 451 .  
 التنبيه : 439 .  
 التزويل : 220 ، 221 ، 222 ، 327 ، 377 ، 396 ، 431 ، 511 .  
 التنكير : 284 .  
 التنويه : 266 ، 267 .  
 التواطؤ : 220 ، 221 ، 244 ، 272 ، 324 ، 366 ، 367 ، 376 ، 397 ، 414 ، 483 ، 518 .  
 التوجيه : 448 ، 454 ، 456 ، 472 .  
 التورية : 268 ، 269 ، 278 .  
 التوسط : 413 .  
 التوسيع : 312 .  
 التوشيح : 359 ، 360 .  
 التوضيح : 180 ، 414 ، 524 .  
 التوطئة : 448 ، 456 .  
 التوكيد : 306 ، 310 .

## — ث —

- الثمانية المتفقة أسماؤها : 199 .  
 الثناء : 310 .  
 الثنوية : 343 .

## — ج —

- الجدل : 286 ، 394 .  
 الجري على غير المجرى الطبيعي : 222 ، 227 .  
 الجري على المجرى الطبيعي : 221 .  
 الجزء : 181 ، 183 ، 185 ، 186 ، 187 ، 188 ، 189 ، 195 ، 196 ، 197 ، 201 ، 205 ، 213 ، 227 ، 228 ، 273 ، 302 ، 308 ، 309 ، 311 .

. 312 . 321 . 322 . 323 . 327 . 337 . 338 . 339 . 344 . 345 .  
. 346 . 350 . 352 . 353 . 354 . 355 . 360 . 361 . 362 . 367 .  
. 368 . 370 . 378 . 382 . 384 . 386 . 390 . 391 . 392 . 395 .  
. 396 . 397 . 398 . 399 . 401 . 402 . 403 . 404 . 406 . 407 .  
. 409 . 411 . 417 . 422 . 464 . 472 . 479 . 510 . 514 . 516 .  
. 517

الجزء البسيط : 340 . 343 . 344 . 350 .

الجزء الثاني ( الثواني ) : 340 .

الجزء المتوسط : 342 . 343 .

الجزء المركب : 311 . 321 . 340 .

الجزء المفرد : 342 . 343 .

جزء التكملة : 311 .

جزء القول : 341 . 343 . 353 .

الجزء النقيض : 406 .

الجزئي : 199 . 206 . 214 . 249 . 287 . 327 . 328 . 330 . 332 . 334 .  
. 337 . 383 . 384 .

الجزئية : 199 . 281 . 301 . 327 . 329 . 331 . 393 . 405 . 413 . 480 .  
جزئيات البلاغة : 421 .

الجملة : 182 . 186 . 187 . 195 . 201 . 203 . 218 . 219 . 236 . 244 .  
. 273 . 290 . 292 . 309 . 339 . 341 . 353 . 354 . 355 . 360 .  
. 361 . 362 . 371 . 373 . 378 . 382 . 386 . 390 . 396 . 403 .  
. 406 . 407 . 409 . 422 . 449 . 480 . 499 . 511 .

الجملة الصغرى : 449 .

الجملة الكبرى : 449 .

الجملية : 416 .

الجمالي : 405 .

الجمع : 298 .

الجنبة الأولى : 346 . 352 .

الجنبة الثانية : 346 . 352 .

الجنبة : 230 . 344 . 345 . 346 . 350 . 441 .

الجنس : 180 . 182 . 201 . 203 . 209 . 210 . 213 . 217 . 218 . 219 .  
. 245 . 260 . 261 . 262 . 263 . 270 . 271 . 272 . 275 . 286 .

. 335 . 334 . 333 . 324 . 314 . 304 . 302 . 293 . 291 . 289  
. 363 . 362 . 354 . 353 . 351 . 350 . 341 . 338 . 337 . 336  
. 386 . 385 . 383 . 381 . 371 . 368 . 367 . 366 . 365 . 364  
. 403 . 401 . 399 . 396 . 395 . 394 . 392 . 391 . 390 . 387  
. 429 . 428 . 423 . 416 . 414 . 413 . 408 . 407 . 405 . 404  
. 454 . 447 . 446 . 442 . 441 . 440 . 437 . 433 . 432 . 430  
. 503 . 499 . 482 . 481 . 480 . 477 . 476 . 474 . 472 . 466  
. 524 . 517 . 516

الجنس الأعم : 413 .

الجنس العالي : 180 ، 182 ، 195 ، 201 ، 202 ، 209 ، 210 ، 235 ، 252 .  
. 394 . 393 . 392 . 368 . 364 . 340 . 291 . 290 . 289 . 262  
. 517 . 476 . 430 . 414

الجنس المتوسط : 185 ، 186 ، 187 ، 188 ، 202 ، 205 ، 214 ، 221 ، 230 .  
. 295 . 294 . 293 . 280 . 279 . 275 . 273 . 268 . 267 . 263  
. 311 . 310 . 308 . 306 . 304 . 303 . 302 . 301 . 298 . 296  
. 392 . 391 . 370 . 368 . 354 . 344 . 339 . 327 . 325 . 312  
. 457 . 456 . 448 . 441 . 410 . 405 . 404 . 401 . 396 . 395  
. 518 . 508 . 501 . 499 . 494 . 490 . 485 . 482 . 477

الجنس الملائي : 382 ، 391 ، 392 ، 395 ، 401 ، 403 ، 404 ، 405 ، 412 .  
الجنس المنافري : 370 ، 375 ، 378 ، 381 ، 382 ، 383 ، 384 ، 392 .  
جوامع الكلم : 179 .

الجهة : 180 ، 181 ، 188 ، 192 ، 221 ، 231 ، 244 ، 274 ، 277 ، 289 .  
. 354 . 353 . 341 . 339 . 337 . 335 . 334 . 326 . 293 . 291  
. 376 . 375 . 374 . 373 . 370 . 368 . 362 . 361 . 360 . 355  
. 401 . 398 . 397 . 395 . 392 . 384 . 383 . 382 . 381 . 378  
. 453 . 451 . 448 . 441 . 429 . 416 . 408 . 405 . 404 . 403  
. 518 . 480

الجوهر : 182 ، 209 ، 220 ، 248 ، 249 ، 252 ، 262 ، 263 ، 277 ، 280 .  
. 366 . 365 . 364 . 361 . 356 . 353 . 345 . 337 . 299 . 289  
. 398 . 397 . 394 . 390 . 384 . 377 . 376 . 371 . 368 . 367  
. 513 . 429 . 414 . 412 . 409 . 408 . 407 . 405 . 403 . 402  
. 514

الجوهر المشترك : 430 ، 441 ، 448 ، 456 ، 476 .

الجوهرية : 218 ، 230 ، 372 ، 373 ، 405 .



## — ح —

- الحادث : 217 .
- الحال : 191 ، 378 ، 382 ، 414 ، 423 .
- الحال الملائمية : 390 ، 395 ، 401 ، 403 ، 404 ، 406 .
- الحال المنافرية : 369 ، 370 ، 375 ، 376 ، 378 ، 381 ، 383 ، 384 ، 386 ، 390 .
- حجة الوضع : 312 .
- حروف الشرط : 478 .
- الحد : 189 ، 248 ، 271 ، 273 ، 287 ، 288 ، 292 ، 312 ، 327 ، 359 ، 406 ، 407 ، 413 ، 416 ، 428 ، 429 ، 440 ، 446 ، 452 ، 458 ، 475 ، 483 ، 485 ، 504 ، 509 ، 514 ، 517 .
- الحد الأوسط : 313 ، 405 ، 423 .
- الحدث : 203 .
- الحذف : 186 ، 187 ، 200 ، 201 ، 205 ، 209 ، 210 ، 268 ، 270 ، 321 .
- الحذف المقابلي : 187 ، 189 ، 195 ، 198 ، 201 .
- حذف الفصول : 181 .
- حرف المضارعة : 441 .
- الحس : 221 ، 374 ، 409 .
- الحقيقة : 205 ، 263 ، 273 ، 277 ، 278 ، 289 ، 291 ، 361 .
- الحكاية : 464 .
- الحكمة : 401 .
- الحمل : 214 ، 227 ، 228 ، 229 ، 289 ، 290 ، 308 ، 348 ، 354 ، 364 ، 366 ، 370 ، 375 ، 378 ، 382 ، 384 ، 387 ، 397 ، 400 ، 430 ، 441 ، 448 .
- الحمل الجملي : 479 .
- الحوالة : 191 .

## — خ —

- خاتمة القول : 404 ، 405 ، 407 ، 409 ، 454 .
- الخبر : 194 ، 195 ، 245 ، 290 ، 301 ، 403 ، 437 .
- الخذلان : 475 ، 518 .

الخروج : 456 ، 463 ، 472 ، 473 .  
 الخصوص : 301 ، 321 ، 353 ، 414 .  
 الخط : 486 ، 494 .  
 الخطابة : 207 ، 218 ، 375 ، 452 ، 484 .  
 خطاب التلون : 442 .  
 الخطبة : 420 .  
 الخيال : 262 .

## — د —

الدال : 235 .  
 الدخول : 464 .  
 الدلالة : 182 ، 183 ، 188 ، 189 ، 190 ، 195 ، 196 ، 197 ، 206 ، 208 ، 209 ، 210 ، 214 ، 215 ، 244 ، 262 ، 263 ، 266 ، 275 ، 279 ، 289 ، 290 ، 291 ، 306 ، 307 ، 333 ، 334 ، 339 ، 341 ، 364 ، 367 ، 375 ، 381 ، 390 ، 396 ، 399 ، 401 ، 414 ، 416 ، 417 ، 422 ، 424 ، 430 ، 444 .  
 الدلالة ( اقتضاب ) : 262 .  
 الدلالة الجمهورية : 337 ، 368 .  
 الدلالة الصريحة : 212 ، 215 .  
 الدلالة اللزومية : 213 ، 215 .  
 الدلالة اللفظية : 214 .  
 الدلالة المجازية : 305 .  
 دلالة الأعم على الأخص : 213 .  
 دلالة الاضافة : 189 ، 207 ، 210 ، 216 ، 217 .  
 دلالة الاجمال : 414 ، 422 ، 424 .  
 دلالة الاخبار : 215 ، 216 .  
 دلالة الاسم : 366 ، 390 ، 416 .  
 دلالة الاقتضاب : 433 .  
 دلالة الانجرار : 213 ، 215 .  
 دلالة التمانع : 420 .  
 دلالة التفصيل : 414 ، 422 ، 424 .

دلالة التضمين : 213 . 214 . 216 .  
دلالة لسياق : 189 . 197 . 202 . 207 . 210 . 301 . 387 .  
دلالة الظهورية : 329 .  
دلالة القياس : 215 . 216 . 217 .  
دلالة الكل على الجزء : 213 .  
دلالة الكل على الكل : 213 .  
دلالة الذرؤم : 213 . 214 . 216 .  
دلالة النلفظ : 244 .  
دلالة المطابقة : 213 .  
دلالة الوصف الأخص على الأعم الجوهرى : 213 .  
الدليل : 321 . 328 .

## — ذ —

الذات : 188 . 191 . 210 . 229 . 235 . 310 . 329 . 334 . 338 . 366 .  
378 . 394 . 395 . 397 . 398 . 405 . 408 . 414 . 417 . 422 .  
442 . 444 . 457 . 472 . 476 . 477 . 490 . 496 . 498 . 509 .  
الذات المفردة : 221 .  
الذم : 207 . 287 . 290 . 291 . 293 . 310 . 467 .  
ذوات المعاني : 210 . 262 . 263 . 463 .

## — ر —

الرأي : 371 . 373 . 394 . 406 .  
الرابطة : 423 .  
الراتب : 235 .  
الراجع : 202 .  
رب : 305 . 306 . 307 . 308 .  
الردة : 347 .  
الرصيف : 180 . 336 . 337 . 340 . 353 . 363 . 382 . 424 .  
الرمز : 209 . 268 . 269 .

## — ز —

- زحف : 186 .  
 زمان : 339 .  
 زريدة : 494 . 495 .  
 زريدة والنقص : 486 .

## — س —

- السبب : 219 . 244 . 267 . 290 . 450 . 451 .  
 السلب : 273 . 290 . 291 . 298 .  
 السلب والايحاب : 334 . 335 .  
 السجع : 509 .  
 السوفسطائية : 383 .  
 السمع : 486 .  
 السياق : 188 . 190 . 202 . 329 . 330 . 331 . 332 . 387 .

## — ش —

- الشريطة : 210 . 228 . 235 . 260 . 262 . 274 . 291 . 306 . 309 .  
 355 . 361 . 364 . 365 . 367 . 373 . 374 . 386 . 387 . 398 .  
 400 . 401 . 429 .  
 الشرط : 481 . 501 . 511 .  
 الشخص : 301 . 327 . 330 .  
 الشعر : 210 . 218 . 260 . 276 . 308 . 327 . 356 . 361 . 372 . 375 .  
 406 . 407 . 409 . 431 . 440 . 452 . 458 . 460 . 484 . 511 .  
 516 . 517 . 518 . 523 .  
 الشعر ( علم ) : 372 .  
 الشك السوفسطائي : 384 .  
 الشك : 276 . 278 . 353 . 366 . 381 . 382 . 383 . 392 . 395 .  
 الشيء : 215 . 221 . 229 . 235 . 263 . 264 . 266 . 278 . 297 . 338 .  
 339 . 365 . 368 . 372 . 375 . 394 . 395 . 408 . 411 . 422 .  
 423 . 441 . 452 . 456 . 472 . 476 . 480 . 481 .  
 الشيء المنافري : 373 .

- الصدر : 386 ، 406 ، 408 ، 409 ، 483 ، 497 ، 520 ، 521 ، 522 .  
صدر القول : 409 .  
الصدق : 220 ، 406 .  
الصريح : 496 .  
الصفة : 207 ، 208 ، 213 ، 263 ، 326 ، 375 ، 378 ، 381 ، 417 .  
الصلة : 202 .  
الصنائع : 235 ، 286 ، 337 ، 368 ، 375 ، 394 .  
الصنائع البرهانية : 327 ، 458 .  
الصنائع الحادثة : 337 .  
الصنائع الناشئة : 271 .  
الصناعة : 180 ، 181 ، 186 ، 195 ، 201 ، 210 ، 218 ، 219 ، 252 ،  
260 ، 262 ، 274 ، 286 ، 337 ، 345 ، 353 ، 364 ، 366 ، 371 ،  
376 ، 377 ، 379 ، 382 ، 394 ، 405 ، 406 ، 413 ، 414 ، 415 ،  
417 ، 429 ، 437 ، 441 ، 482 ، 524 .  
الصناعة الشعرية : 218 ، 219 ، 244 ، 260 ، 274 .  
الصناعة النظرية : 219 ، 249 ، 289 ، 368 ، 372 ، 377 .  
صناعة الاشتقاق : 273 .  
صناعة البلاغة : 235 ، 409 ، 449 .  
صناعة الشعر : 522 ، 523 .  
صناعة العربية : 186 ، 273 ، 286 ، 352 ، 405 ، 407 .  
صناعة العروض : 186 ، 407 ، 410 ، 514 .  
صناعة القوافي : 514 .  
صناعة الكتابة : 181 .  
صناعة المنطق : 274 ، 376 ، 405 .  
صناعة النحو : 302 ، 327 ، 442 ، 449 .  
الصنعة : 379 .  
الصنعة البلاغية : 179 .  
صنعة البديع : 429 .  
صنعة البلاغة والبديع : 180 ، 287 ، 370 ، 384 ، 406 .  
صنعة البيان : 429 .

صنعة الشاعر : 500 .

صنعة البلاغة : 261 ، 271 ، 291 .

النصف : 186 ، 214 ، 219 ، 282 .

الصورة ( مع الصور الجزئية ) : 183 ، 185 ، 189 ، 195 ، 196 ، 202 ، 203 ،

205 ، 208 ، 215 ، 222 ، 228 ، 230 ، 238 ، 245 ، 246 ، 250 ،

252 ، 260 ، 263 ، 265 ، 266 ، 267 ، 268 ، 269 ، 270 ، 275 ،

276 ، 277 ، 278 ، 280 ، 281 ، 288 ، 293 ، 294 ، 295 ، 296 ،

297 ، 298 ، 300 ، 301 ، 302 ، 303 ، 304 ، 305 ، 306 ، 307 ،

308 ، 310 ، 311 ، 312 ، 313 ، 316 ، 321 ، 322 ، 323 ، 325 ،

326 ، 330 ، 332 ، 333 ، 335 ، 345 ، 346 ، 348 ، 351 ، 353 ،

355 ، 360 ، 361 ، 363 ، 377 ، 378 ، 379 ، 381 ، 384 ، 388 ،

390 ، 391 ، 396 ، 399 ، 401 ، 403 ، 410 ، 411 ، 412 ، 417 ،

421 ، 424 ، 427 ، 430 ، 431 ، 437 ، 443 ، 445 ، 447 ، 449 ،

452 ، 455 ، 457 ، 458 ، 464 ، 466 ، 471 ، 478 ، 482 ، 486 ،

487 ، 488 ، 489 ، 490 ، 491 ، 492 ، 494 ، 495 ، 496 ، 497 ،

499 ، 501 ، 502 ، 504 ، 505 ، 506 ، 508 ، 510 ، 511 ، 513 ،

514 ، 515 ، 517 ، 519 .

صورة الممكن : 294 ، 295 .

الصيرورة : 386 .

## — ض —

الضاد الاشتقائي : 500 .

الضد : 266 ، 292 ، 372 ، 375 ، 376 ، 378 ، 382 ، 451 ، 452 .

الضدية : 378 ، 383 .

الضمير : 440 .

## — ط —

الطباق : 197 ، 372 ، 373 ، 374 ، 375 ، 378 ، 380 ، 497 .

الطباق اللزومي : 378 .

الطبيعة : 289 ، 354 ، 372 ، 373 ، 396 ، 397 ، 401 ، 405 ، 407 ، 408 .

الطبيعة الكلية : 398 ، 400 .

طرف الشك : 276 .

الطلب : 290 ، 302 .

طوبقى : 394 .

— ظ —

الظهورية : 430 .

— ع —

العارض : 291 ، 292 .

العامل : 200 ، 480 .

العبارة : 182 ، 216 ، 235 ، 244 ، 249 ، 262 ، 271 ، 289 ، 291 ، 292 ، 343 ، 375 ، 401 ، 414 ، 422 ، 478 .

العبارة البلاغية : 218 ، 305 ، 327 ، 458 .

العبارة البرهانية : 327 ، 458 .

العبارة المجازية : 215 .

العبودية : 215 .

العجز : 386 ، 405 ، 406 ، 407 ، 408 ، 409 ، 483 ، 497 ، 521 .

عجز القول : 404 ، 454 .

العجزية : 409 .

العدد : 218 ، 298 ، 324 ، 325 ، 333 ، 355 ، 429 ، 476 ، 477 ، 482 ، 498 .

العدل : 272 ، 365 ، 402 .

العدم : 334 ، 335 ، 378 .

العدول : 441 ، 447 .

العرض : 181 ، 205 ، 262 ، 263 ، 310 ، 328 ، 337 ، 338 ، 347 ، 378 ، 394 ، 395 ، 398 ، 414 ، 422 ، 442 .

العروض : 410 .

العطف : 328 ، 329 ، 450 .

العقل : 221 ، 374 .

العكس : 229 ، 306 ، 369 ، 386 ، 387 .

العلامة : 414 .

العلة : 423 .

العلم : 202 ، 394 ، 444 .

العمدة : 186 ، 187 ، 205 ، 425 ، 442 ، 454 ، 467 .

عمدة الفاعل : 186 .

عمود الشعر : 407 .

العمود : 414 . 483 .

## — غ —

الغاية : 181 . 261 . 386 .

الغلو : 228 . 273 . 276 .

## — ف —

فاتحة القول : 409 .

الفاعل : 181 . 183 . 185 . 186 . 187 . 188 . 195 . 198 . 201 .

202 . 203 . 205 . 207 . 212 . 260 . 278 . 287 . 288 . 308 .

309 . 311 . 312 . 313 . 316 . 321 . 323 . 327 . 330 . 332 .

337 . 340 . 350 . 354 . 360 . 368 . 369 . 375 . 381 . 386 .

390 . 395 . 401 . 403 . 406 . 411 . 416 . 430 . 437 . 441 .

442 . 448 . 449 . 454 . 456 . 457 . 464 . 466 . 472 . 476 .

477 . 482 . 485 . 490 . 494 . 496 . 498 . 499 . 502 . 506 .

508 . 509 . 514 . 517 . 518 .

الفرع : 180 . 400 . 466 .

الفرق : 276 . 310 .

الفصل : 214 . 221 . 276 . 329 . 330 . 350 . 354 . 370 . 390 .

392 . 393 . 397 . 398 . 401 . 405 . 407 . 408 . 409 . 416 .

498 . 509 .

الفصل المقسم : 287 .

الفصول القاسمة : 394 .

الفصول المقدمة : 393 .

الفصول المقسمة : 393 .

الفصول المقومة : 394 .

الفصول الذاتية : 482 .

الفصول الغرضية : 482 .

الفضلة : 186 . 187 . 201 . 205 .

الفطرة : 376 .

الفاعل : 186 . 189 . 195 . 197 . 198 . 201 . 202 . 203 . 354 . 360 .

378 . 394 . 407 . 409 . 410 . 422 . 423 . 437 . 441 . 446 .

474 .



الفكرة : 219 .

الفن : 203 ، 357 ، 398 ، 400 ، 409 ، 443 ، 444 .

## — ق —

القاعدة : 417 .

القاعدة الكلية : 260 .

القافية : 218 ، 322 ، 323 ، 360 ، 362 ، 406 ، 407 ، 408 ، 409 ، 492 ، 496 .

القانون : 180 ، 192 ، 197 ، 198 ، 210 ، 237 ، 260 ، 376 .

القانون البلاغي : 238 .

القانون الكلي : 180 ، 524 .

قاطغورياس : 364 .

قانون الدلالة : 291 .

القرينة : 380 .

القسم : 272 ، 289 ، 341 ، 350 ، 355 ، 429 ، 430 ، 483 ، 501 .

القسم : 182 ، 207 ، 215 ، 235 ، 244 ، 252 ، 295 ، 298 ، 324 ، 327

333 ، 334 ، 353 ، 355 ، 362 ، 404 ، 409 ، 410 ، 437 ، 456

472 ، 490 ، 498 ، 508 ، 571 .

القسيم : 182 ، 200 ، 201 ، 211 ، 332 ، 354 ، 355 ، 360 ، 361 ، 362 ، 384

392 ، 404 ، 412 ، 446 ، 485 ، 505 .

القصة : 478 .

القصيدة : 435 ، 464 ، 518 ، 521 .

القضية : 205 ، 361 ، 369 ، 386 ، 424 .

القضية الجدلية : 220 .

القضية الخطبية : 220 .

القضية الجزئية : 312 .

القضية الشعرية : 220 ، 274 .

القضية الكلية : 312 .

القلب : 289 ، 486 .

القواعد الكلية : 185 .

قوانين الاشتقاق : 500 .

قوانين البيان : 348 .

القوانين الصناعية : 413 .

القوانين العامة : 218 .

القوانين النظرية : 373 .

القول : 186 ، 189 ، 201 ، 203 ، 207 ، 209 ، 217 ، 219 ، 228 ، 229 ،  
230 ، 238 ، 260 ، 261 ، 262 ، 271 ، 272 ، 277 ، 289 ، 290 ، 291 ،  
293 ، 300 ، 308 ، 311 ، 321 ، 322 ، 325 ، 327 ، 330 ، 334 ، 338 ،  
340 ، 341 ، 343 ، 345 ، 349 ، 354 ، 355 ، 460 ، 361 ، 362 ، 367 ،  
368 ، 373 ، 378 ، 383 ، 387 ، 391 ، 392 ، 395 ، 396 ، 397 ، 398 ،  
401 ، 402 ، 403 ، 406 ، 407 ، 408 ، 412 ، 413 ، 414 ، 417 ، 422 ،  
423 ، 425 ، 428 ، 436 ، 441 ، 442 ، 443 ، 444 ، 447 ، 448 ، 450 ،  
454 ، 456 ، 457 ، 458 ، 463 ، 472 ، 475 ، 477 ، 478 ، 479 ، 490 ،  
496 ، 499 ، 508 ، 509 ، 514 ، 517 ، 518 ، 524 .

القول التام : 341 ، 342 ، 343 .

القول الشعري : 275 ، 406 ، 407 ، 408 .

القول غير الشعري : 406 .

القول غير المصدق : 220 .

القول الكلي : 376 .

القول المثالي : 312 .

القول المخترع : 252 .

القول المخيل : 219 ، 220 ، 221 .

القول المركب : 181 ، 183 ، 185 ، 186 ، 187 ، 188 ، 195 ، 196 ، 197 ،  
201 ، 205 ، 219 ، 273 ، 298 ، 302 ، 308 ، 309 ، 311 ، 312 ،  
323 ، 327 ، 330 ، 332 ، 337 ، 340 ، 344 ، 350 ، 354 ، 355 ،  
360 ، 368 ، 369 ، 375 ، 378 ، 381 ، 386 ، 390 ، 395 ، 401 ،  
403 ، 404 ، 406 ، 411 .

القول المشكك : 276 .

القول المصدق : 220 .

القوة : 186 ، 189 ، 195 ، 197 ، 202 ، 215 ، 280 ، 309 ، 312 ، 313 ،  
333 ، 341 ، 345 ، 354 ، 360 ، 361 ، 376 ، 409 ، 422 ، 423 ،  
442 ، 446 ، 474 ، 478 ، 516 .

القوة الكلية : 499 .  
قوة القول : 352 .  
القياس : 188 ، 249 ، 275 ، 305 ، 313 ، 321 ، 342 ، 343 ، 376 ، 392 ،  
394 ، 405 ، 423 .  
القياس الجملي : 405 .  
القياس الحملي : 312 .  
القيد : 202 ، 205 ، 309 .

## — ك —

الكلام : 198 ، 199 ، 213 ، 215 ، 216 ، 218 ، 262 ، 276 ، 278 ، 293 ،  
295 ، 299 ، 306 ، 360 ، 375 ، 394 ، 396 ، 401 ، 402 ، 406 ،  
414 ، 420 ، 426 ، 430 ، 439 ، 441 ، 444 ، 451 ، 454 ، 458 ،  
466 ، 485 ، 509 ، 514 .  
الكلمة : 341 ، 376 ، 480 ، 494 ، 499 ، 502 ، 518 .  
الكل : 312 ، 313 .  
الكلي : 249 ، 300 ، 327 ، 328 ، 330 ، 332 ، 334 ، 354 ، 355 ، 360 ،  
362 ، 384 ، 398 ، 414 ، 524 .  
الكلي البسيط : 287 ، 366 ، 367 ، 408 .  
الكلية : 218 ، 219 ، 327 ، 329 ، 343 ، 383 .  
الكم : 338 ، 339 .  
كم : 306 ، 308 .  
الكم المتصل : 329 .  
الكم المنفصل : 329 .  
الكمية : 271 ، 298 .  
كمية الصيغ : 298 .  
الكناية : 199 ، 244 ، 263 ، 264 ، 417 ، 430 ، 496 .  
الكيف : 339 .  
الكيفية : 271 ، 298 ، 365 ، 366 ، 384 .

## — ل —

اللازم : 203 ، 262 ، 263 ، 264 .  
اللحن : 268 .

المزموم : 214 ، 361 ، 378 ، 409 ، 516 .  
 النلسان : 262 ، 373 ، 415 ، 490 ، 495 .  
 اللغة : 201 ، 205 ، 270 ، 374 ، 396 .  
 اللفظ : 182 ، 185 ، 188 ، 198 ، 202 ، 236 ، 267 ، 271 ، 278 ، 289 ،  
 290 ، 293 ، 306 ، 310 ، 324 ، 325 ، 333 ، 371 ، 375 ، 380 ،  
 390 ، 397 ، 398 ، 429 ، 463 ، 476 ، 477 ، 481 ، 482 ، 494 ،  
 498 ، 522 ، 524 .  
 اللفظ الدال : 429 .  
 اللفظ الدال على الأقل : 305 .  
 اللفظ الدال على الأكثر : 305 .  
 اللفظ المركب : 271 ، 272 .  
 اللفظ المشترك : 371 ، 373 .  
 اللفظ المفرد : 271 ، 272 ، 291 ، 308 ، 309 ، 341 .  
 اللفظ الواحد : 309 .  
 اللقب : 235 ، 390 ، 391 ، 396 .

## — م —

المائة : 230 .  
 المادة : 188 ، 197 ، 198 ، 199 ، 287 ، 308 ، 376 ، 390 ، 391 ، 395 ،  
 396 ، 397 ، 398 ، 399 ، 400 ، 401 ، 403 ، 404 ، 406 ، 411 ،  
 412 ، 421 ، 499 ، 500 ، 502 ، 507 ، 508 ، 524 .  
 المادة الجزئية : 180 .  
 مادة الحروف : 499 .  
 مادة القول : 394 .  
 المانع التصريبي : 500 .  
 الماهية : 182 ، 213 ، 364 ، 366 ، 466 .  
 ما يجري مجرى الفرق : 310 .  
 ما وافق ... وصدده : 410 .  
 ما وافق ... القول : 410 .  
 ما وافق ... وفاتحته : 410 .  
 ما وافق ... وتضاعيفه : 411 .  
 ما يقع ... وتضاعيفه : 490 .

ما يقع ... فصاعدا : 491 .

ما يقع في القوافي : 492 .

المبالغة : 180 ، 189 ، 190 ، 208 ، 228 ، 229 ، 235 ، 270 ، 271 ، 272 ،

273 ، 274 ، 276 ، 278 ، 286 ، 291 ، 292 ، 296 ، 304 ، 306 ،

307 ، 321 ، 323 ، 324 ، 325 ، 327 ، 333 ، 334 ، 335 ، 336 ،

414 ، 432 ، 476 ، 524 .

المبنى : 188 .

المباينة : 368 ، 386 ، 392 .

المبتدأ : 194 ، 478 .

المتضاد : 377 .

المتعلق : 480 .

متعلق الجار : 479 .

المتقابل : 287 ، 289 ، 291 ، 292 .

المتقابلات : 364 ، 376 .

المتقابلات النظرية : 377 .

المتواطئ : 218 ، 397 .

المتواطئة أسماؤها : 397 .

المتوسط : 377 ، 378 ، 393 .

المثال : 260 ، 313 ، 316 ، 367 ، 390 ، 398 ، 401 ، 403 ، 404 ، 406 ،

411 ، 412 .

المثال الأول :

185 ، 187 ، 188 ، 204 ، 235 ، 262 ، 271 ، 278 ، 301 ، 304 ،

305 ، 308 ، 311 ، 321 ، 329 ، 337 ، 353 ، 359 ، 367 ، ، 370 ،

390 ، 391 ، 395 ، 397 ، 414 ، 429 ، 441 ، 448 ، 476 .

المثالات الجزئية : 383 .

المثالب : 417 ، 428 .

المثل : 185 ، 244 ، 249 ، 519 .

المثل الجزئية : 260 .

المثل السائر : 248 .

المجازبة : 183 .

المجاز : 205 ، 218 ، 220 ، 252 ، 260 ، 291 ، 305 ، 306 ، 312 ، 430 .

المجازية : 280 .

انجانسة : 395 ، 396 ، 481 .  
 مجاورة الأبيات : 518 .  
 المنجى الصناعي : 351 .  
 المنجى الطبيعي : 229 .  
 المنجمل : 430 .  
 المنحاجاة : 209 ، 268 ، 269 .  
 المنحاذاة : 391 ، 392 ، 395 ، 401 ، 404 .  
 المنحاكاة : 400 ، 407 .  
 المنحال : 173 ، 274 ، 290 .  
 المنحال الممتنع : 295 .  
 المنحدث : 215 ، 216 ، 217 .  
 المنحمول : 182 ، 220 ، 228 ، 262 ، 273 ، 274 ، 340 ، 369 ، 386 ، 396 ،  
 408 ، 412 ، 414 ، 423 ، 424 ، 430 ، 456 ، 476 .  
 المنحمول الكلي البسيط : 408 .  
 المنحمولات : 304 ، 404 ، 408 .  
 المنخالفة : 370 ، 371 ، 374 .  
 المنخيل : 218 ، 220 ، 274 .  
 المنناداة : 381 ، 385 ، 391 ، 392 ، 396 ، 401 ، 403 .  
 المنمدح : 207 ، 287 ، 290 ، 291 ، 293 ، 310 ، 463 ، 464 ، 467 .  
 المنمذهب : 267 ، 292 ، 328 ، 425 ، 464 ، 516 .  
 المنمذيل : 321 .  
 المنمرادفة : 325 ، 333 .  
 المنمرصع : 514 .  
 المنمركب : 188 ، 279 ، 280 ، 312 ، 321 ، 344 ، 367 ، 423 ، 490 ، 494 .  
 المنمزايلة : 293 ، 298 ، 364 ، 365 ، 366 ، 367 ، 368 ، 369 ، 383 .  
 385 ، 392 ، 394 .  
 المنمزوجة : 396 ، 398 ، 401 ، 402 .  
 المنمساوقة : 182 ، 183 ، 185 ، 262 ، 263 ، 400 .  
 المنمساواة : 182 ، 183 ، 381 ، 399 ، 400 ، 402 .  
 المنمسبب : 290 ، 450 .  
 المنمستطرذ : 461 .

- المستوفى : 482 .
- المسهم : 359 ، 360 .
- المشاؤون : 354 ، 393 .
- المشابهة : 181 ، 244 ، 337 ، 368 ، 373 .
- المشاكلة : 390 ، 477 ، 498 ، 503 .
- المشتق : 305 .
- المشتقة أسماءؤها : 367 .
- مشطور الرجز : 427 .
- المصادر : 183 ، 304 ، 476 .
- المصدر : 302 ، 441 ، 448 .
- المصرع : 427 ، 514 .
- المصرفة أسماءؤها : 391 .
- المضادة : 371 ، 376 .
- المضارعة : 480 ، 481 ، 485 ، 503 ، 507 ، 510 ، 514 .
- المضاف : 205 ، 206 ، 335 ، 384 ، 417 ، 440 .
- المضاف إليه : 205 ، 206 .
- المضاف الجملي : 203 .
- المضاف الأول : 205 .
- المضاعفة : 367 .
- المضمون : 181 ، 186 ، 187 ، 201 ، 205 ، 322 .
- المطابقة : 182 ، 183 ، 334 ، 335 ، 370 ، 371 ، 373 ، 374 ، 375 ، 376 ، 377 ، 379 ، 380 ، 383 ، 384 ، 392 ، 484 .
- المطارقة : 367 .
- المطالب : 373 ، 422 ، 423 .
- المطاوعة : 441 ، 448 .
- المطمع : 359 ، 360 .
- المظاهرة : 180 ، 364 ، 367 ، 390 ، 404 ، 413 ، 524 .
- المعادة : 377 ، 380 .
- المعادلة : 216 ، 217 ، 396 ، 399 ، 400 ، 401 ، 402 ، 403 ، 499 ، 508 ، 517 .
- المعارف : 310 .

المعاني : 182 ، 249 ، 322 ، 373 ، 375 ، 518 .

المعاني الجمهورية : 337 .

المعاني الحادثة : 271 .

المعاني ذوات الألفاظ : 183 .

المعاني الشعرية : 439 .

المعاني الصناعية : 337 ، 373 .

المعاني المتقابلة : 293 .

المعاني المفردة : 341 ، 342 .

المعاني الناشئة : 337 .

المعارضة : 386 .

المعجز : 443 ، 485 .

المعقول : 214 ، 217 ، 334 ، 429 ، 442 ، 452 ، 482 .

معقول الاتساع : 437 .

معقول الاسم : 205 .

المعمول : 480 .

المعنى : 183 ، 185 ، 193 ، 198 ، 199 ، 200 ، 209 ، 210 ، 211 ،

212 ، 213 ، 216 ، 228 ، 229 ، 235 ، 236 ، 238 ، 244 ، 249 ،

261 ، 262 ، 267 ، 271 ، 278 ، 279 ، 280 ، 287 ، 291 ، 300 ،

301 ، 304 ، 312 ، 313 ، 323 ، 325 ، 329 ، 333 ، 335 ، 350 ،

353 ، 354 ، 355 ، 360 ، 361 ، 362 ، 367 ، 371 ، 373 ، 374 ،

375 ، 378 ، 384 ، 386 ، 387 ، 391 ، 395 ، 399 ، 400 ، 407 ،

412 ، 414 ، 416 ، 428 ، 424 ، 432 ، 434 ، 435 ، 441 ، 442 ،

443 ، 447 ، 449 ، 454 ، 456 ، 463 ، 477 ، 482 ، 500 ، 516 ،

522 ، 524 .

المعنى البلاغي : 443 .

المعنى الجمهوري : 181 ، 337 ، 368 ، 373 ، 374 ، 381 ، 466 .

المعنى الحادث : 181 .

المعنى الصناعي : 181 ، 337 ، 368 ، 373 ، 374 ، 381 ، 466 ، 514 .

المعنى العام : 392 .

المعنى الكلي : 396 ، 403 .

المعنى الكلي البسيط : 287 .



- المعنى المركب : 271 .
- المعنى المفرد : 271 .
- المعنى الناشئ : 181 ، 235 .
- المعنى الواحد : 309 .
- المغالبة : 382 ، 383 ، 385 .
- المغلطات : 383 .
- المفاضلة : 182 ، 183 ، 195 ، 210 .
- المفصل : 515 .
- المفعول : 203 .
- المفعول به : 201 ، 202 ، 203 ، 204 ، 234 ، 440 .
- المفعول الثاني : 440 .
- المقابل : 287 ، 290 ، 292 ، 378 .
- المقابلة : 199 ، 261 ، 291 ، 345 ، 346 ، 348 ، 349 ، 350 ، 363 ، 396 ، 402 ، 425 ، 499 .
- المقاربة : 237 ، 477 ، 498 .
- المقالة : 394 .
- المقامات : 420 .
- المقاومة : 381 ، 382 ، 385 ، 391 ، 392 ، 396 ، 401 ، 508 .
- المقايضة : 369 ، 385 ، 386 .
- المقدمة : 308 ، 311 .
- المقدمة الجزئية : 321 .
- مقدمة القول : 409 .
- المقدمة الشعرية : 252 .
- المقدمة الكبرى : 321 .
- المقدمة الكلية : 249 ، 313 .
- المقدمة الكلية الكبرى : 312 .
- المقدمة المخترعة الكاذبة : 252 .
- المقطع : 188 ، 195 ، 511 ، 514 ، 517 .
- المقطوعة : 505 .
- المقولة : 384 ، 395 .
- المقولات : 199 ، 338 ، 364 .
- المقولية : 382 .

المقول : 202 ، 209 ، 210 ، 220 ، 221 ، 229 ، 248 ، 249 ، 262 ، 272 ،  
273 ، 277 ، 301 ، 312 ، 313 ، 321 ، 324 ، 341 ، 367 ، 376 ،  
378 ، 382 ، 414 ، 429 ، 441 ، 480 ، 483 ، 499 ، 509 ،  
مقولة الجواهر : 340 ، 383 ،  
مقولة الوضع : 339 ،  
المكافأة : 370 ، 381 ، 382 ، 384 ، 392 ،  
الملائمية : 368 ...  
الملائمي : 392 ...  
الملابسة : 293 ،  
الملاحظة : 456 ،  
الملزوم : 263 ،  
الملكة : 335 ، 378 ،  
الملكة البيانية : 179 ،  
المماثلة : 218 ، 237 ، 245 ، 248 ، 249 ، 333 ، 381 ،  
المتنع : 274 ، 290 ،  
المتنعات : 274 ،  
الممكن : 290 ، 291 ، 293 ،  
المناسبة : 239 ، 244 ، 397 ، 399 ، 401 ، 403 ، 409 ، 477 ، 517 ، 518 ،  
519 ،  
المناسبة الكلية : 221 ، 396 ،  
المناسبة : 183 ،  
المنظرة : 230 ، 231 ، 391 ، 392 ، 395 ، 404 ،  
المنافرة : 236 ، 370 ، 374 ،  
المنافرية : 368 ، 383 ...  
المنافري : 371 ، 383 ...  
المناهج : 179 ،  
المتزع : 180 ، 195 ، 200 ،  
المنطق : 293 ، 366 ،  
منطق العرب : 180 ،  
منهج العبارة : 290 ، 291 ،  
المهيع : 192 ، 201 ، 205 ، 206 ، 207 ، 210 ، 327 ، 351 ، 458 ، 463 ،  
517 .

المهيح البلاغي : 192 .  
 المواد الجزئية : 180 ، 189 ، 197 .  
 المواد الخاصة : 399 .  
 المواد الشخصية : 421 .  
 الموارد : 394 .  
 الموازنة : 356 ، 508 ، 509 ، 511 ، 514 ، 515 ، 516 ، 517 .  
 المواضعة : 286 .  
 المواطأة : 364 ، 365 ، 366 ، 367 ، 368 ، 390 ، 392 ، 394 ، 395 ، 404 .  
 الموافقة : 374 ، 390 .  
 الموشح : 359 .  
 الموصوف : 207 ، 208 .  
 الموصول : 202 ، 440 .  
 الموضع : 287 ، 289 ، 291 ، 306 ، 308 .  
 الموضوع : 180 ، 218 ، 228 ، 235 ، 244 ، 260 ، 262 ، 271 ، 274 ، 290 ،  
 307 ، 369 ، 370 ، 386 ، 391 ، 424 ، 464 .  
 الموضوع الجمهوري : 235 .  
 الموطن : 181 ، 183 ، 185 ، 187 ، 188 ، 195 ، 201 ، 202 ، 203 ، 204 ،  
 205 ، 207 ، 210 ، 212 ، 287 ، 311 ، 312 ، 313 ، 316 ، 321 ،  
 323 ، 327 ، 330 ، 332 ، 340 ، 350 ، 353 ، 360 ، 368 ، 375 ،  
 381 ، 390 ، 395 ، 401 ، 416 ، 430 ، 441 ، 442 ، 444 ، 448 ،  
 456 ، 457 ، 464 ، 466 ، 472 ، 476 ، 477 ، 481 ، 482 ، 485 ،  
 490 ، 496 ، 498 ، 499 ، 502 ، 506 ، 508 ، 509 ، 514 ، 517 ،  
 518 .  
 الموفي : 378 ، 402 ، 412 .

## — ن —

النثر : 468 .  
 النحو : 203 ، 286 .  
 النداء : 439 .  
 النسبة : 188 ، 195 ، 196 ، 197 ، 199 ، 219 ، 230 ، 231 ، 236 ، 237 ،  
 244 ، 263 ، 264 ، 288 ، 321 ، 340 ، 344 ، 346 ، 350 ، 351 ،  
 353 ، 354 ، 355 ، 360 ، 374 ، 382 ، 397 ، 398 ، 403 ، 421 ،  
 440 ، 448 ، 457 ، 474 ، 476 ، 477 ، 517 ، 518 .

النسبة الاضافية : 203 .  
 النسبة الشبيهة : 312 .  
 نسبة الطباق : 198 .  
 نسبة النظير : 198 .  
 النسب : 219 ، 229 ، 263 ، 354 ، 400 ، 472 ، 485 ، 524 .  
 النصوصية : 329 ، 430 .  
 النظام : 236 ، 237 ، 337 ، 341 ، 342 ، 346 ، 352 ، 359 .  
 النظام الطبيعي : 344 ، 345 ، 349 ، 351 .  
 النظر : 206 ، 213 ، 217 ، 218 ، 230 ، 249 ، 286 ، 287 ، 300 ، 328 ، 339 ، 340 ، 343 ، 352 ، 372 ، 373 ، 374 ، 377 ، 395 ، 401 ، 405 ، 406 ، 407 ، 408 ، 413 ، 417 ، 422 ، 423 ، 425 ، 446 ، 458 ، 465 ، 469 ، 482 ، 497 ، 501 ، 518 .  
 النظريات : 210 ، 213 ، 291 ، 327 ، 328 ، 333 ، 335 ، 355 ، 373 ، 397 ، 398 .  
 النظم : 179 ، 180 ، 188 ، 195 ، 206 ، 238 ، 327 ، 328 ، 352 ، 360 ، 386 ، 387 ، 398 ، 400 ، 406 ، 409 ، 424 ، 440 ، 443 ، 458 ، 468 ، 509 ، 514 ، 519 .  
 النظم الأصلية : 327 .  
 النظم غير الأصلية : 328 .  
 النظير : 264 ، 378 ، 450 .  
 النفس : 191 ، 219 ، 244 ، 249 ، 252 ، 263 ، 267 ، 415 ، 416 ، 422 ، 443 ، 502 .  
 النفس الناطقة : 195 ، 219 ، 502 .  
 النقي : 208 ، 335 ، 497 .  
 النقد : 424 ، 425 ، 429 ، 484 ، 517 ، 518 ، 519 ، 520 ، 521 ، 522 ، 494 .  
 النقص : 494 .  
 النقيض : 266 ، 276 ، 292 ، 306 ، 307 ، 308 .  
 النكرة : 208 ، 307 ، 310 .  
 النهاية : 406 ، 407 ، 408 ، 409 ، 511 .  
 النهج :  
 201 ، 207 ، 307 ، 327 ، 377 ، 443 ، 451 ، 456 ، 472 ، 517 .  
 النهج البلاغي : 524 .

النوع البياني : 192 .

النوع الصناعي : 291 .

نوع التحليل : 524 .

نوع الحذف : 200 .

نوع النقد : 182 .

نوع نقل الاسم : 186 .

النهي : 335 .

النوع : 180 ، 182 ، 183 ، 185 ، 186 ، 187 ، 188 ، 190 ، 195 ، 197 ،

198 ، 199 ، 200 ، 201 ، 202 ، 203 ، 204 ، 205 ، 206 ، 207 ،

208 ، 209 ، 210 ، 213 ، 214 ، 215 ، 218 ، 221 ، 229 ، 230 ،

235 ، 237 ، 244 ، 245 ، 248 ، 252 ، 260 ، 261 ، 263 ، 264 ،

266 ، 267 ، 268 ، 269 ، 270 ، 272 ، 273 ، 274 ، 276 ، 277 ،

278 ، 279 ، 280 ، 286 ، 288 ، 289 ، 290 ، 293 ، 294 ، 295 ،

296 ، 297 ، 298 ، 299 ، 300 ، 301 ، 302 ، 303 ، 304 ، 305 ،

306 ، 308 ، 309 ، 310 ، 311 ، 312 ، 313 ، 316 ، 317 ، 321 ،

323 ، 324 ، 325 ، 326 ، 327 ، 330 ، 331 ، 332 ، 333 ، 334 ،

335 ، 338 ، 339 ، 340 ، 344 ، 350 ، 351 ، 353 ، 354 ، 355 ،

356 ، 359 ، 360 ، 361 ، 362 ، 363 ، 365 ، 366 ، 367 ، 368 ،

369 ، 370 ، 375 ، 377 ، 378 ، 379 ، 381 ، 382 ، 383 ، 384 ،

385 ، 387 ، 388 ، 389 ، 390 ، 391 ، 392 ، 393 ، 395 ، 396 ،

397 ، 400 ، 401 ، 403 ، 404 ، 405 ، 406 ، 407 ، 408 ، 409 ،

410 ، 411 ، 413 ، 414 ، 415 ، 416 ، 417 ، 421 ، 422 ، 427 ،

429 ، 430 ، 431 ، 437 ، 442 ، 444 ، 446 ، 448 ، 449 ، 454 ،

456 ، 457 ، 464 ، 472 ، 476 ، 477 ، 478 ، 480 ، 481 ، 482 ،

485 ، 486 ، 487 ، 488 ، 489 ، 490 ، 492 ، 494 ، 495 ، 496 ،

497 ، 498 ، 499 ، 500 ، 501 ، 502 ، 504 ، 505 ، 506 ، 508 ،

509 ، 511 ، 513 ، 514 ، 516 ، 517 ، 519 .

النوع الأخير : 289 ، 311 ، 364 ، 392 .

النوع الأخص : 413 .

النوع القسم : 290 ، 424 ، 437 ، 498 .

النوع المتوسط : 221 ، 262 ، 266 ، 414 ، 501 .

النوع المشترك : 413 .

النوع الوسيط : 189 ، 289 ، 290 ، 291 ، 293 ، 340 ، 364 ، 377 ، 401 .

المهجاء : 464 .

همزة الوصل : 495 .

الهيئة : 220 .

الهيولى : 421 .

الواجب : 290 ، 291 ، 293 .

واو الثانية : 190 .

الوجود : 203 ، 214 ، 263 ، 339 ، 340 ، 374 ، 375 ، 392 ، 394 ،

407 ، 408 ، 410 .

الوجود العقلي : 274 .

الوجود الحسي : 274 .

الوجود المطلق : 340 .

الوجوه : 441 ، 442 ، 444 ، 484 .

الوحي : 209 .

ورود الایجاب في صورة السلب : 300 .

ورود الذم في صورة المدح : 297 .

الوزن : 218 ، 407 ، 408 ، 509 ، 514 .

الوصف : 190 ، 228 ، 464 .

الوصل : 195 ، 219 ، 354 ، 355 ، 360 ، 472 .

الوصلة : 236 ، 263 .

الوضع : 197 ، 290 ، 293 ، 305 ، 306 ، 307 ، 312 ، 321 ، 327 ، 328 ،

337 ، 338 ، 339 ، 340 ، 345 ، 346 ، 350 ، 351 ، 362 ، 364 ،

369 ، 370 ، 375 ، 378 ، 381 ، 383 ، 386 ، 387 ، 392 ، 403 ،

406 ، 407 ، 417 ، 485 ، 494 ، 498 ، 509 ، 514 ، 521 ، 524 ،

525 .

الوضع الجمهوري : 186 ، 201 ، 202 ، 287 ، 482 ، 514 .

الوضع الصناعي : 186 ، 482 .

وضع شكل التأنيث للتذكير : 302 ، 303 .

وضع شكل التذكير للتأنيث : 302 ، 303 .

- وضع شكل الخبر موضع شكل الطلب : 301 .  
وضع شكل الطلب موضع شكل الخبر : 301 . 302 .  
وضع شكل الجمع موضع شكل المفرد : 303 .  
وضع شكل المفرد موضع شكل الجمع : 303 .  
وضع شكل المشتق موضع شكل المثال الأول : 304 .  
وضع شكل المثال الأول موضع شكل المشتق : 304 .  
وضع الـدم موضع المدح : 296 .  
وضع المدح موضع الـدم : 296 .  
وضع المدح موضع الـدم ومقابله : 293 .  
وضع اللفظ الدال على الأقل موضع اللفظ الدال على الأكثر : 306 .  
وضع اللفظ الدال على الأكثر موضع اللفظ الدال على الأقل : 306 .  
الوعائية : 204 ، 280 .

## — ي —

اليقين : 307 .

# فهرس المصادر والمراجع

— أ —

- الاحاطة لابن الخطيب ، تحقيق : محمد عبد الله عنان/ دار المعارف/ القاهرة/ 1955 .  
الاحاطة : مخطوط بالخزانة العامة بالرباط رقم : 1582 .  
احصاء العلوم للفارابي ، تحقيق : د. عثمان أمين/ مكتبة الأنجلو المصرية/ ط 3 / 1968 .  
أخبار البحري للصولي ، تحقيق : د. صالح الأشر/ دار الفكر بدمشق/ ط 2 / 1964 .  
أخبار أي تمام للصولي ، تحقيق : المجموعة/ المكتب التجاري للطباعة/ بيروت .  
الأدب المغربي من خلال ظواهره وقضاياها ، تأليف : د. عباس الجراري/ مكتبة المعارف/ ط 1 / 1979 / المغرب .  
أزهار الرياض للمقري ، تحقيق : المجموعة/ مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر/ القاهرة/ 1939 .  
اعجاز القرآن للباقلافي ، تحقيق : أحمد صقر/ دار المعارف/ 1954 / القاهرة .  
اعراب القرآن للزجاج ، تحقيق : ابراهيم الأبياري/ الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية/ 1964 .  
الأعلام للزركشي/ ط 2 .  
الإعلام بمن حل مراکش وأغاث من الأعلام لعباس بن ابراهيم المراكشي/ المؤلف/ ط 1 / 1936 .  
الأعلام بمن حل مراکش وأغاث من الأعلام لعباس بن ابراهيم المراكشي/ مصورة عن نسخة الخزانة العامة بالرباط في ملك الأستاذ عبد العزيز بن عبد الله .  
الأغاني للأصفهاني : دار الكتب المصرية/ 1963 .  
الأغاني للأصفهاني : الهيئة العامة للتأليف والنشر/ 1970 — 1974 .  
إلى طه حسين في عيد ميلاده السبعين/ اشرف بدوي/ دار المعارف/ 1962 / القاهرة .  
الأمالي للقالي/ دار الكتب المصرية/ ط 2 / 1926 .  
أمالي المرتضى الشريف الرضي . تحقيق : محمد أبو الفضل ابراهيم/ دار إحياء الكتب العربية/ ط 1 / 1954 .  
انارة الأفهام بسماع ما قيل في دلالة العام : أحمد بن مبارك السجلماسي ( مخط ) بالخزانة العامة رقم 1081 ك .



أنباء العمر بأنباء الغمر للحفاظ بن حجر العسقلاني/ القاهرة/ 1969 .  
 أنس الساري والسارب لأبي عبد الله محمد بن أحمد القيسي ( ابن مليح السراج ) تحقيق :  
 محمد الفاسي/ مطبعة محمد الخامس/ فاس/ 1970 .  
 أنوار التجلي على ما تضمنته قصيدة الحلي لأبي محمد عبيد الله بن أبي القاسم الثعالبي الفاسي  
 الجزائري ( مخط ) بالخزانة الملكية رقم : 394 / الرباط/ المغرب .  
 الأنيس المطرب لابن أبي زرع . تحقيق : محمد الهاشمي الفلاي/ المطبعة الوطنية/ 1936/  
 الرباط .  
 الايضاح لأبي علي الفارسي ( مخط ) ضمن مجموع بالخزانة العامة رقم 222 ق/ الرباط .  
 ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون : اسماعيل باشا/ مطبعة وكالة المعارف/ 1945 .

## ب —

البحر المحيط لأبي حيان التوحيدي/ مطبعة السعادة/ مصر/ 1328هـ .  
 البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع : محمد بن علي الشوكاني/ مطبعة السعادة/ ط 1/  
 1348 .  
 البديع في نقد الشعر لأسامة بن منقذ ، تحقيق : أحمد أحمد بدوي وحامد عبد الحميد/ مطبعة  
 مصطفى الحلبي وأولاده/ مصر/ 1960 .  
 البديع لابن المعتز ضمن كتاب ( ابن المعتز وتراثه في الأدب والنقد والبيان ) : محمد عبد المنعم  
 خفاجي/ مكتبة النجاح/ ط 2 / 1950 .  
 البرهان لابن سينا . تحقيق : بدوي/ دار النهضة العربية/ القاهرة/ 1967 .  
 البرهان في علوم القرآن لبدر الدين الزركشي ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم/ مطبعة عيسى  
 الباني/ مصر/ 1956 .  
 البرهان في وجوه البيان لابن وهب . تحقيق : أحمد مطلوب وخديجة الحديثي/ مطبعة جامعة  
 بغداد/ ط 1 / 1967 .  
 بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسبوطي/ القاهرة/ ط 1 / 1966 .  
 البيان والتبيين للجاحظ ، تحقيق محمد عبد السلام هارون/ لجنة التأليف والترجمة والنشر/ ط  
 1 / 1950 .  
 البيان العربي : بدوي طبانة/ دار العودة/ ط 5 / 1972 / بيروت .

## ت —

تأليف في العروض لحازم القرطاجني ( مخط ) بتونس .  
 تاريخ آداب اللغة العربية لجرجي زيدان/ ط مراجعة شوقي ضيف/ دار الهلال/ 1957 .  
 تاريخ الأدب العربي : بروكلمان ، ترجمة عبد الحميد النجار/ دار المعارف/ 1959 — 1962/  
 القاهرة .

تاريخ الاسلام السياسي : حسن ابراهيم حسن / مكتبة النهضة المصرية / ج 1 / ط 5 / 1959 .  
تاريخ النقد الأدبي في الأندلس : رضوان الداية / دار الأنوار / ط 1 / 1968 / بيروت .  
تاريخ النقد الأدبي عند العرب : إحسان عباس / دار الأمانة — مؤسسة الرسالة / ط 1 / 1971 / بيروت .

تالي كتاب وفيات الأعيان : فضل الله بن أبي الفخر الصقاعي . تحقيق : جاكين سوبلة /  
المعهد الفرنسي للدراسات العربية / 1974 .

تذكرة الحفاظ للذهبي / دار احياء التراث العربي / بيروت .  
تراجم اسلامية : محمد عبد الله عنان / مكتبة الخانجي / ط 2 / القاهرة / بدون تاريخ .  
الترجمة الكبرى لأبي القاسم الزباني . تحقيق : عبد الكريم الفلالي / مطبعة فضالة (المحمدية) /  
1967 .

تعريفات الجرجاني / الدار التونسية للنشر / 1971 .  
التعريف بابن خلدون لابن خلدون ، تحقيق : بتاويت الطنجي / لجنة التأليف / القاهرة .  
التعريف بابن خلدون (مخط) بالخزانة العامة بالرباط رقم 1345 د .  
التعريف بالمغرب : محمد القاسي / معهد الدراسات العربية العليا / جامعة الدول العربية / 1961 .  
التلخيص للقزويني . شرح البرقوقي / دار الكتاب العربي / ط 2 / 1932 / بيروت .  
التنبيه على أوهام القالي ضمن كتاب (الأمالى للقالي) لأبي عبيد البكري / دار الكتب المصرية /  
ط 2 / 1926 .

تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني / مطبعة دائرة المعارف النظامية / ط 1 / 1926 / الهند .

## — ج —

الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / دار الكتب المصرية / ط 2 / 1952 .  
جامع الدروس العربية للشيخ الغلاييني / المطبعة العصرية للطباعة والنشر / ط 10 / 1968 /  
بيروت .

جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس لابن القاضي / دار المنصور للطباعة  
والوراقة / 1973 .

جذوة الاقتباس ... المطبعة الحجرية .

جذوة الاقتباس ... (مخط) بالخزانة الملكية رقم 3813 .

جواهر الأدب لأحمد الهاشمي / دار الفكر / 1965 / بيروت .

جواهر الكمال في تراجم الرجال لأبي عبيد الله الكانوني العبدى / المطبعة العربية / ط 1 / 1356 /  
المغرب .

## — ح —

حازم القرطاجني ونظرية أرسطو في البلاغة والشعر : بدوي . ضمن كتاب ( إلى طه حسين في عيد ميلاده السبعين ) ( أنظر : إلى طه حسين .. ) .

الحاشية على شرح انخلي لجمع الجوامع : الحسن بن محمد العطار .

الحلة السيرة لابن الأبار ، تحقيق : حسين مؤنس / الشركة العربية للطباعة والنشر / ط 1 / 1963 .

الحلل السندسية في الأخبار الأندلسية : شكيب أرسلان / دار مكتبة الحياة / 1355 / بيروت .

حلية المحاضرة للحاتمي ( محط ) بخزانة القرويين بفاس في نسختين رقمها : 590 — 1977 .

حماسة البحري ، تحقيق : الأب شيخو اليسوعي .

حماسة أبي تمام ، تعليق ومراجعة : محمد عبد المنعم خفاجي / مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده / 1955 .

حماسة ابن الشجري / دار المعارف العثمانية / 1345 .

الحياة الفكرية في العصر المريني والوطاسي ( بالفرنسية ) محمد بنشقرون / الرباط / 1974 .

## — خ —

الخريدة للأصفهاني ( قسم شعراء المغرب والأندلس ) تحقيق : آذرتاش آذرنوش : تنقيح وزيادة : محمد المرزوقي والجماعة / الدار التونسية للنشر / 1971 .

خزانة الأدب للبغدادي ، نشر : المطبعة السلفية وإدارة الطباعة المنبرية / 1347 / القاهرة .

الخصائص لابن جني ، تحقيق : محمد علي النجار / دار الكتب المصرية / ط 2 / 1955 .

الخطابة لأرسطو ، تحقيق : بدوي ( الترجمة العربية ) مكتبة النهضة المصرية / 1959 .

الخطابة لابن سينا ( الشفاء / المنطق ) تحقيق : محمد سليم / المطبعة الأميرية / 1954 / القاهرة .

## — د —

دراسات في الأدب العربي : غوستاف غرناوم / ترجمة : إحسان عباس والمجموعة / دار مكتبة الحياة / 1959 / بيروت .

الدرر الكامنة . لشهاب الدين العسقلاني ، تحقيق : محمد سعيد جاد الحق / دار الكتب الحديثة / ط 2 / 1966 .

درة الحجال لابن القاضي . تحقيق : محمد الأحمد أبو النور / دار التراث / ط 1 / 1970 / القاهرة .

درة الحجال ... تحقيق : علوش / مطبوعات الأبحاث العليا المغربية / 1936 .

دلائل الاعجاز تحقيق بنتاويت / ط المغرب .

دليل مؤرخ المغرب لابن سودة / ط تطوان / 1369 .

- الديباج المذهب لابن فرحون/ مطبعة السعادة/ ط 1 / 1329 / مصر .
- ديوان ابراهيم بن هرمة . تحقيق : محمد نفاع وحسين عطوان/ مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق/ 1969 .
- ديوان الأخطل ، تحقيق وشرح : أنطون صالحاني/ المطبعة الكاثوليكية/ بيروت/ 1891 .
- ديوان الأخطل/ دار المشرق/ بيروت/ 1969 .
- ديوان اسحاق الموصلي ، تحقيق : ماجد أحمد العزي/ مطبعة الايمان/ بغداد/ 1970 .
- ديوان أبي الأسود الدؤلي . تحقيق : عبد الكريم الدحيلي/ شركة النشر والطباعة العراقية المحدودة/ ط 1 / 1954 .
- ديوان أشعار الهذليين/ دار الكتب المصرية/ 1945 .
- ديوان الأعشى الأكبر . تحقيق : محمد حسين/ المطبعة النموذجية/ مكتبة الآداب .
- ديوان الأفوه الأودي ضمن كتاب ( الطرائف الأدبية ) للميمني/ دار الكتب العلمية/ بيروت .
- ديوان امرئ القيس . تحقيق : محمد أبو الفضل ابراهيم/ دار المعارف/ ط 2 / القاهرة/ 1964 .
- ديوان أوس بن حجر . تحقيق : محمد يوسف نجم/ دار صادر/ 1960 .
- ديوان البحترى ، تحقيق : حسن كامل الصيرفي/ دار المعارف/ 1963 .
- ديوان بشار . تحقيق : بدر الدين العلوي/ دار الثقافة/ بيروت/ 1963 .
- ديوان أبي تمام ، تحقيق : محمد عبده عزام/ دار المعارف/ 1964 / القاهرة .
- ديوان تميم بن المعز ، تحقيق : المجموعة/ دار الكتب المصرية/ ط 1 / 1957 .
- ديوان جرير/ دار صادر/ 1964 .
- ديوان حازم القرطاجني ، تحقيق : عثمان الكعاك .
- ديوان حازم القرطاجني ، تحقيق : محمد الحبيب بلخوجة .
- ديوان حسان/ دار صادر/ 1961 .
- ديوان ابن أبي حصينة المعري ، تحقيق : محمد أسعد/ المطبعة الهاشمية/ 1956 / دمشق .
- ديوان الحطيئة/ دار صادر/ 1967 .
- ديوان ابن حمديس ، تحقيق : جلستينوكليا ياريللي/ طبع برومية الكبرى/ 1897 .
- ديوان ابن حيوس ، تحقيق : خليل مردم/ مطبوعات المجمع العلمي العربي بدمشق/ 1951 .
- ديوان ابن خفاجة . تحقيق : السيد مصطفى غازي/ منشأة المعارف الأسكندرية/ 1960 .
- ديوان الحسناء/ دار صادر/ 1963 .
- ديوان أبي دؤاد الايادي ، ضمن كتاب غرباوم (دراسات في الأدب العربي) .
- ديوان دعل الخزاعي ، تحقيق : محمد يوسف نجم/ دار الثقافة/ بيروت/ 1962 .
- ديوان ذو الرمة . صححه : كارليل هنري هيس مكارنتي/ طبع على نفقة كمبرج بمطبعة الكلية/ 1337 .

- ديوان ابن الرومي . شرح : الشيخ محمد شريف سليم / دار احياء التراث العربي / بيروت .
- ديوان ابن الرومي . تحقيق : حسين نصار / الهيئة النصيرية العامة للكتاب / 1973 — 1974 .
- ديوان زهير / دار صادر / 1964 .
- ديوان ابن زيدون . تحقيق : علي عبد العظيم / مطبعة النهضة بمصر / 1957 .
- ديوان سقط الزند / دار الكتب المصرية / 1945 .
- ديوان السموءل / دار صادر / 1964 .
- ديوان الشريف الرضي / منشورات الأعلمي للمطبوعات / بيروت .
- ديوان الصنوبري : تحقيق : احسان عباس / دار الثقافة / بيروت / 1970 .
- ديوان الصنوبري (تمة) . تحقيق : لطفي الصقال ودريه الخطيب / دار الكتاب العربي بحلب / ط 1 / 1971 .
- ديوان طرفة / دار صادر / بيروت / 1961 .
- ديوان الطرماح ، تحقيق : عزة حسن / دمشق / 1968 .
- ديوان عامر بن الطفيل / دار صادر / 1963 .
- ديوان العباس بن الأحنف ، تحقيق : عاتكة الخزرجي / مطبعة فضالة (المغرب) / 1977 .
- ديوان عبد الله بن الدمينه : تحقيق : أحمد راتب النفاخ / مكتبة دار العروبة / 1959 .
- ديوان عبد بني الحبحاس / دار صادر .
- ديوان عبيد بن الأبرص ، تحقيق : حسين نصار / مطبعة مصطفى الباي الحلبي بمصر / ط 1 / 1957 .
- ديوان أبي العتاهية ، تحقيق : شكري فيصل / مطبعة جامعة دمشق / 1965 .
- ديوان العجاج ، تحقيق : عزة حسن / مكتبة دار الشرق / بيروت .
- ديوان عدي بن زيد : تحقيق : محمد جبار المعبيد / شركة دار الجمهورية للنشر والطبع / بغداد / 1965 .
- ديوان عروة بن حزام ، تحقيق : ابراهيم السامرائي وأحمد مطلوب / مجلة كلية الآداب / جامعة بغداد / ع 4 / 1961 .
- ديوان عمر بن أبي ربيعة / دار صادر / 1961 .
- ديوان عمرو بن معدى كرب الزبيدي ، صنعة هاشم الطعان / وزارة الثقافة والاعلام بالعراق .
- ديوان عنترة ، تحقيق : عبد الرؤوف شلي / المكتبة التجارية الكبرى / القاهرة .
- ديوان أبي فراس الحمداني ، تحقيق : سامي الدهان / مطبوعات المعهد الفرنسي بدمشق / 1944 .
- ديوان الفرزدق ، تحقيق : عبد الله اسماعيل الصاوي / مطبعة الصاوي / ط 1 / 1936 .
- ديوان القطامي ، تحقيق : ابراهيم السامرائي وأحمد مطلوب / دار الثقافة / ط 1 / بيروت / 1960 .

- ديوان كثير عزة . تحقيق : برس هنري / مطبعة بول كاربونال / الجزائر / 1930 .
- ديوان كشاجم . تحقيق : خيرية محمد محفوظ / مطبعة دار الجمهورية / بغداد / 1970 .
- ديوان لبید . شرح : احسان عباس / الكويت / 1962 .
- ديوان اللزوميات للمعري / دار صادر / 1961 .
- ديوان المتنبي . وضع عبد الرحمن البرقوقي / دار الكتاب العربي / ط 2 / بيروت / 1938 .
- ديوان المتنبي . وضع عبد الرحمن البرقوقي / مطبعة السعادة بمصر / 1930 .
- ديوان مسلم بن الوليد . تحقيق : سامي الدهان / دار المعارف / القاهرة .
- ديوان ابن المعتز / دار صادر / 1961 .
- ديوان مهيار الديلمي / دار الكتب المصرية / 1925 .
- ديوان النابغة الذبياني / دار صادر / 1963 .
- ديوان النابغة الذبياني . تحقيق : شكري فيصل / دار الفكر / بيروت / 1968 .
- ديوان النابغة الجعدي / ط 1 / منشورات المكتب الإسلامي بدمشق / 1964 .
- ديوان نابغة بني شيان / دار الكتب المصرية / ط 1 / 1932 .
- ديوان أبي نواس . تحقيق : أحمد عبد المجيد الغزالي / دار الكتاب العربي / بيروت .
- ديوان ابن هانئ الأندلسي / دار صادر / 1964 .
- ديوان الواواء الدمشقي ، تحقيق : سامي الدهان / مطبوعات المجمع العلمي العربي بدمشق / 1950 .
- ديوان يزيد بن الطثيرة . صنعة : صالح الضامن / مطبعة أسد / بغداد / 1973 .

## — ذ —

- الذخيرة لابن بسام (مخط) بالخزانة العامة بالرباط رقم 112 (القسم الرابع) .
- الذيل والتكملة (بجميع محققه وطبعاته لما طبع منه ووقفت عليه) .
- الذيل والتكملة (مخط) بالخزانة العامة بالرباط رقم : 1586 .
- ذيل طبقات الحفاظ للذهبي ، تأليف : تلميذه الحفاظ أبو انخاسن الحسيني الدمشقي / دار احياء التراث العربي / بيروت .

## — ر —

- رسالة الدكتور فؤاد سيزكين إلى محقق المترع .
- رسالة في قلب كافوريات الاخشيدي من المديح إلى الهجاء . تأليف : عبد الرحمن حسام الدين زاده الرومي . تحقيق : محمد يوسف نجم / دار الأمانة / ط 1 / 1972 .
- رسالة الغفران للمعري . تحقيق : بنت الشاطي / دار المعارف / ط 3 / 1967 / القاهرة .

رسالة الكشف عن مساوئ المتنبي للصاحب ضمن كتاب (الابانة عن سرقات المتنبي للعميدي) . تحقيق : ابراهيم الدسوقي/ دار المعارف/ 1961/ القاهرة .  
الرسالة المصرية ضمن سلسلة (نوادير المخطوطات) لأمية بن عبد العزيز بن أبي الصلت الأندلسي . تحقيق : عبد السلام هارون/ مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر/ ط 1 / 1951/ القاهرة .

رسالة في المنطق لأثير الدين الأبهري (مخط) بالخزانة العامة بالرباط رقم 1128 ك .  
الرسالة الموضحة للحاتمي . تحقيق : محمد يوسف نجم/ دار صادر/ 1969 .  
رفع الحجب المستورة عن محاسن المقصورة لأبي القاسم الشريف السبي (الغناطي)/ مطبعة السعادة بمصر/ 1344 .

رفع الحجب (مخط) بالخزانة الملكية رقم : 344 .  
روضة النسرين في دولة بني مرين لابن الأحمر/ المطبعة الملكية بالرباط/ 1962 .  
الروض الهتون في أخبار مكناسة الزيتون لابن غازي/ المطبعة الملكية بالرباط/ 1964 .  
الروض المربع في صناعة البديع لابن البناء المراكشي (مخط) في نسختين بالمغرب : الأولى بالخزانة العامة بالرباط رقم : 3172 . والثانية بخزانة تمكروت رقم : 2515 .

## — ز —

زهر الآداب للحصري . تحقيق : زكي مبارك/ دار الجيل/ ط 4 / 1972 بيروت .

## — س —

سر الفصاحة لابن سنان الخفاجي/ مصر/ 1932 .  
سلوة الأنفاس لمحمد بن جعفر الكتاني/ المطبعة الحجرية/ فاس .  
السيرة النبوية لابن هشام ، تحقيق : طه عبد الرؤوف سعد/ مطبعة بنشقرن/ مصر .

## — ش —

شد الزنار على جحفة الحمار لحازم القرطاجني (ذكر في نفح الطيب) .  
شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي/ المكتب التجاري/ بيروت .  
شرح الأشموني/ القاهرة/ 1939 .  
شرح المحبي (ذكره حاجي خليفة) .  
شرح المعلقات العشر/ الشركة اللبنانية للكتاب/ بيروت/ 1969 .  
شرح كتاب التجنيس (لحازم) لابن رشيد الشبتي ، ولم يصلنا .  
شرف الطالب في أسامي المطالب لابن قنفذ . تحقيق : محمد حجي/ دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر/ الرباط/ 1976 .

شروح على أرسطو . تحقيق : بدوي / دار المشرق / بيروت / 1968 .  
الشعر والشعراء لابن قتيبة / دار الثقافة / ط 2 / 1969 بيروت .  
شعر الخوارج : إحسان عباس / دار الثقافة / بيروت / ط 3 / 1974 .

## — ص —

صبح الأعشى للقلقشندي / وزارة الأوقاف والارشاد القومي ، المؤسسة المصرية .  
الصبغ البديهي : أحمد ابراهيم موسى / دار الكتاب العربي للطباعة والنشر / 1969 / القاهرة .  
صحيفة معهد الدراسات الإسلامية في مدريد ، مج 6 ع 1 ، 2 / 1958 (مقال عن ابن  
البناء المراكشي لمحمد الفاسي) .  
الصناعتين للعسكري ، تحقيق : علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل ابراهيم / مطبعة عيسى  
البابي الحلبي / ط 2 / 1971 .

## — ض —

الضوء اللامع للسخاوي / نشر مكتبة القدسي / 1353 القاهرة .

## — ط —

طبقات الشعراء لابن المعتز / دار المعارف / القاهرة .  
طبقات المفسرين للحافظ شمس الدين الداودي ، تحقيق : علي محمد عمر / نشر مكتبة وهبة /  
ط 1 / 1972 / مصر .  
الطراز ليحيى العلوي / مطبعة المقتطف / 1914 / مصر .

## — ع —

العرب وأدب اليونان : محمد خير الدين الحلواني / المكتبة العربية بحلب / ط 1 / 1969 .  
العقد الفريد لابن عبد ربه ، تحقيق : أحمد أمين والمجموعة / دار المعارف / ط 3 / 1963 /  
القاهرة .  
العمدة لابن رشيق ، تحقيق : محيي الدين عبد الحميد / مطبعة السعادة بمصر / ط 2 / 1955 .  
عيار الشعر لابن طباطبا العلوي ، تحقيق : طه الحاجري ومحمد زغلول سلام / المكتبة التجارية /  
1956 القاهرة .  
عيون الأخبار / دار الكتب المصرية / 1925 .

## — غ —

غيث المواهب العلمية بشرح الحكم العطائية (مخط) بالخزانة الملكية رقم 4144 .



## — ف —

- الفاضل للمبرد . تحقيق : عبد العزيز الميمني/ دار الكتب المصرية/ ط 1 / 1956 .  
فصلة من مجلة البحث العلمي : ع 1 / 64 (مقال للأستاذ محمد المنوني) .  
فصلة من مجلة الثقافة المغربية : ع 5 / 71 (مقال للأستاذ محمد المنوني) .  
الفقه على المذاهب الأربعة : عبد الرحمن الجزيري/ المكتبة التجارية الكبرى/ ط 1 / 1972 .  
فن الشعر لأرسطو : بدوي/ دار الثقافة/ 1973 بيروت .  
في الشعر لأرسطو : شكري عياد/ دار الكاتب العربي للطباعة والنشر بالقاهرة/ 1967 .  
فهرس أحمد المنجور ، تحقيق : محمد حجي/ دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر/ 1976  
الرباط .  
فهرس السراج (مخط) بالخزانة العامة رقم 2643 بالرباط .  
فهرس الفهارس لعبد الحي الكتاني/ المطبعة الجديدة بالطالعة بفاس/ 1346 .  
فوات الوفيات لابن شاکر الكتبي ، تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد/ مكتبة النهضة  
المصرية ومطبعة السعادة/ القاهرة .

## — ق —

- أبو القاسم الشريف : ذكريات مشاهير المغرب : عبد الله كنون/ ط 1 / بيروت .  
قدامة بن جعفر والنقد الأدبي : بدوي طبانة/ مكتبة الأنجلو المصرية ط 3 / 1969 .  
القرّاز القيرواني : حياته وآثاره : المنجي الكعبي/ دار النشر التونسية/ 1968 .  
قصيدة في النحو لحازم القرطاجني (مخط) بالمكتبة الأحمدية بتونس/ رقم 1610 .  
قضايا النقد الأدبي والبلاغة ، محمد زكي العشماوي/ دار الكاتب العربي للطباعة والنشر/ مصر/  
1967 .  
القوافي لأبي الحسن الأخفش ، تحقيق : عزة حسن/ دمشق/ 1970 .  
القياس لابن سينا ، تحقيق : سعد زايد/ الهيئة العامة للمطابع الأميرية/ 1964 .

## — ك —

- الكامل للمبرد . تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم/ دار نهضة مصر .  
كتاب المجموع أو الحكمة العروضية لابن سينا في معاني كتاب ريتوريقا . تحقيق وشرح : محمد  
سليم سالم/ مكتبة النهضة المصرية/ القاهرة/ 1950 .  
كتاب المقرب لابن عصفور (ذكر في نفح الطيب) .  
الكتاب لسيبويه/ مطبعة بولاق/ مصر/ 1916 .

كتاب الألفاظ المستعملة في المنطق . تحقيق : محسن مهدي / دار المشرق / 1968 بيروت .  
كتاب الحروف للفارابي . تحقيق : محسن مهدي / دار المشرق / 1970 بيروت .  
كتاب في التجنيس (لحازم) (ذكره السيوطي في البغية : 25) .  
كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي . نشره أحمد جودت / مطبعة اقدم / دار الخلافة العلية /  
1317 .

كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ، تحقيق : لطفي عبد البديع وعبد المنعم محمد / المؤسسة  
المصرية العامة / 1963 .

كشف الظنون لحاجي خليفة / مطبعة وكالة المعارف / 1941 .  
كليات العلوم لابي البقاء / دار الطباعة بولاق مصر / 1281 .  
كناش (مخط) بالخزانة العامة بالرباط رقم 1081 (في التراجم) .

## — ل —

لب الباب في تحرير الأنساب للسيوطي / ط الأوفست / مكتبة المثنى / بغداد .  
لحظ الألفاظ بديل طبقات الحفاظ للحافظ تقي الدين محمد بن فهد المكي / دار احياء التراث  
العربي / بيروت .

اللسان لابن منظور ، ترتيب : يوسف خياط ونديم مرعشلي / دار صادر — دار لسان العرب /  
بيروت .

لسان الميزان لابن حجر العسقلاني / مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية / الهند / ط 1 / 1326 .  
لقط الفرائد من لفاظة حقق الفوائد لابن القاضي ، تحقيق : محمد حجي / دار المغرب للتأليف  
والترجمة والنشر / 1976 الرباط .

## — م —

مجلة دعوة الحق ع 4 / 1962 (مقال عن السجل السياسي وكتابه المتزع لسعيد أعراب) .  
مجلة البحث العلمي (مقالات عن العصر المريني لمحمد المنوني) الأعداد : 2 / 64 ، 3 / 64 .  
4 ، 5 / 1965 .

مجلة الكتاب العراقية ع 1 / 1975 . (مقال للدكتور رشيد عبد الرحمن العبيدي عن : واو  
الغمانية) .

مجلة الفيصل ع 78/10 (مقال عن ابن عانس لمحمد فهمي الحمداني) .  
مجلة الدوحة غشت / 1977 (مقال للدكتور الحبابي عن : المشرق لا يعرف المغرب) .  
محك النظر في المنطق للغزالي / دار النهضة الحديثة / بيروت / 1966 .

المسالك والممالك لابن فضل الله العمري (مخط) بالخزانة العامة بالرباط رقم 2642 .  
المسالك والممالك لابن حوقل ، نشر وتحقيق : م ، ج ، جوجي / ليدن / مطبعة بريل / 1972 .  
المسند الصحيح الحسن في مآثر أبي الحسن لابن مرزوق الحفيد (مخط) بالخزانة العامة بالرباط  
رقم 111 ق .

- مصادر النقد الأدبي في المغرب كتاب سيصدر قريباً للمحقق علال الغازي .
- المصادر العربية والمعرية : محمد طاهر حمادة/ مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر/ 1972 .
- المضنون به على غير أهله .
- المطرب من أشعار أهل المغرب لابن دحية . تحقيق : ابراهيم الأبياري وغيره/ دار العلم للجميع/ بيروت/ 1955 .
- معاني الحروف للرماني . تحقيق : عبد الفتاح اسماعيل شلبي/ دار نهضة مصر .
- معاهد التنصيص للشيخ عبد الرحيم بن أحمد العباسي ، تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد/ مطبعة السعادة بمصر/ 1947 .
- المعجب في تلخيص دول المغرب لعبد الواحد المراكشي ، تحقيق : محمد الفاسي/ مطبعة الثقافة/ سلا/ 1938 .
- معجم الأدباء لياقوت الحموي/ نشر مرجليوت ومراجعة وزارة المعارف المصرية/ 1936 .
- معجم العين للفراهيدي ، تحقيق : عبد الله درويش/ بغداد .
- معجم البلدان لياقوت الحموي/ مطبعة السعادة بمصر/ ط 1/ 1906 .
- معجم الشعراء للمرزباني ، تحقيق : عبد الستار أحمد فراج/ دار إحياء الكتب العربية/ 1960 .
- معجم المطبوعات العربية والمعرية : يوسف سركيس/ ط مصر/ 1346 .
- معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة/ مطبعة البرقي/ دمشق/ 1961 .
- معيان العلم في فن المنطق للغزالي ، تحقيق : مصطفى أبو العلاء/ مكتبة الجندي/ مصر .
- مغني اللبيب لابن هشام ، تحقيق : مازن المبارك ومحمد علي حمد الله/ دار الفكر/ دمشق/ ط 2/ 1969 .
- مفتاح العلوم للسكاكي .
- مقدمة ابن خلدون/ مطبوعات بنشقرن/ مصر .
- مقدمة ابن خلدون ، تحقيق : علي عبد الواحد وافي/ لجنة البيان العربي/ ط 2/ 1965 .
- مقدمة طه حسين لكتاب (نقد النثر) .
- مقصورة حازم القرطاجني ضمن ديوانه المطبوع (في تحقيقين) .
- المقولات العشر : محمد الحسيني البليدي ، تحقيق : ممدوح حقي/ مطبعة فضالة/ 1972 .
- ملء العيبة بما جمع بطول الغيبة في الوجهة الوجيبة إلى الحرمين مكة وطيبة لابن رشيد السبتي (مخط) مصور بمعهد مولاي الحسن بتطوان عن نسخة الاسكوريال (يدرسه حالياً لنيل دبلوم الدراسات العليا : الأستاذ حدادي أحمد بجامعة محمد بن عبد الله بفاس) .
- ملحق جريدة المغرب للثقافة المغربية ع 3/ 1938 (مقال لمحمد الفاسي عن نهضة المرينيين) .
- ملحق بروكلمان (بالألمانية) .

الملحق التابع للبدر الطالع (ضمن نفس الكتاب) : محمد بن محمد بن نجى زبارة/ مطبعة السعادة/ القاهرة/ ط 1/ 1948 .

ملخص علم البديع للسجلماسي : لابن ليون التجيبي . لم يصلنا .

مناهج تجديد : أمين الخولي/ دار المعرفة/ 1961/ القاهرة .

المترع : مخطوطة تطوان رقم : 932 .

المترع : مكروفيلم السويد — برلين سابقا — رقم : 2055 / 47 .

المنطق لأرسطو . تحقيق : بدوي/ دار الكتب المصرية/ 1948 .

مناهج البلغاء وسراج الأدباء لحازم القرطاجني ، تحقيق : محمد الحبيب بلخوجة/ دار الكتب الشرقية بتونس/ 66 .

المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي : جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي ، تحقيق : أحمد بن يوسف نجاتي/ دار الكتب المصرية/ ط 1/ 1956 .

الموازنة للآمدي ، تحقيق : أحمد صقر/ دار المعارف/ 61 — 1965/ القاهرة .

الموسوعة العربية الميسرة : اشراف محمد شفيق غربال/ دار القلم ومؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر/ القاهرة/ 1965 .

الموشح للمرزباني ، تحقيق : علي محمد البجاوي/ دار نهضة مصر/ 1965 .

## — ن —

النبوغ المغربي لعبد الله كنون/ دار الكتاب اللبناني/ بيروت/ ط 2/ 1961 .

نخب تاريخية لأخبار المغرب الأقصى (القسم الثالث الخاص ببني مرين) جمع : ليني بروفنسال/ مطبوعات لاروز/ باريز/ 1948 .

نشر المثاني لأبي عبد الله محمد بن الطيب القادري/ المطبعة الحجرية .

نفع الطيب للمقري ، تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد/ دار الكتاب العربي/ بيروت .

نقد الشعر لقدامة بن جعفر ، تحقيق : كمال مصطفى/ مطبعة السعادة بمصر/ ط 2/ 1962 .

نقد الشعر العربي إلى القرن 5هـ : أجد الطرابلسي (بالفرنسية) المطبعة الكاثوليكية/ دمشق/ 1956 .

النكت في اعجاز القرآن للرماني ضمن كتاب (ثلاث رسائل في اعجاز القرآن) تحقيق : محمد خلف الله ومحمد زغلول سلام/ دار المعارف بمصر .

نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب للقلقشندي ، تحقيق : ابراهيم الأبياري/ نشر الشركة العربية للطباعة والنشر/ ط 1/ 1959 .

نيل الابتهاج لأبي العباس أحمد بابا التنبكتي/ المطبعة الجديدة/ فاس .

نيل الابتهاج ... بهامش كتاب الديباج لابن فرحون (سبق ذكره) .

— و —

الوساطة للجرجاني . تحقيق : محمد أبو الفضل ابراهيم وعلي محمد البجاوي / مطبعة عيسى البابي  
الخلي / مصر / 1966 .

— ي —

يتيمة الدهر للثعالبي . تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد / مطبعة السعادة / مصر / ط 2 /  
1956 .

# فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
الجنس الأول : الایجاز ( 181 — 217 )	
الایجاز :	181
1 — المساواة 0	183
2 — المفاضلة :	185
الباب الثاني : المفاضلة :	
1 — الاختزال :	186
2 — التضمین 0	210
الفصل الأول : الاختزال :	
1 — الاصطلام :	187
2 — الحذف :	200
القسم الأول : الاصطلام :	
1 — الاكتفاء 0	188
2 — الاكتفاء بالمقابل أو الحذف المقابلي 0	195
القسم الثاني : الحذف :	
1 — الاطلاق :	201
2 — الانتهاك :	204
القسم الأول : الاطلاق :	
1 — الاخترام 0	202
2 — الاهمال 0	203
القسم الثاني : الانتهاك :	
1 — ما يقع في تركيب الإضافة :	205
2 — ما يقع في تركيب الصفة :	207

## الفرع الأول : ما يقع في تركيب الإضافة :

- 1 — حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه 0 ..... 205  
2 — حذف المضاف إليه وإبقاء المضاف 0 ..... 206

## الفرع الثاني : ما يقع في تركيب الصفة :

- 1 — حذف الموصوف وإبقاء الصفة 0 ..... 207  
2 — حذف الصفة وإبقاء الموصوف 0 ..... 208

## الجنس الثاني : التخيل

( 218 — 261 )

## التخيل : ..... 218

- 1 — التشبيه : ..... 220  
2 — الاستعارة 0 ..... 235  
3 — الماثلة 0 ..... 244  
4 — المجاز 0 ..... 252

## الباب الأول : التشبيه :

- 1 — التشبيه البسيط : ..... 221  
2 — التشبيه المركب 0 ..... 229

## الفصل الأول : التشبيه البسيط :

- 1 — الجري على الجرى الطبيعي 0 ..... 222  
2 — الجري على غير الجرى الطبيعي 0 ..... 227

## الجنس الثالث : الإشارة

( 270 — 262 )

## الإشارة : ..... 262

- 1 — الاقتضاب : ..... 262  
2 — الإيهام : ..... 266

## الباب الأول : الاقتضاب :

- 1 — التبع 0 ..... 263  
2 — الكناية 0 ..... 265  
3 — التعريض 0 ..... 266  
4 — التلويع 0 ..... 266

الباب الثاني : الابهام :

- 267 ..... 1 — التنويه :
- 268 ..... 2 — التعمية :

الفصل الأول : التنويه :

- 267 ..... 0 — التفخيم
- 268 ..... 0 — الایماء

الفصل الثاني : التعمية :

- 268 ..... 0 — اللحن
- 269 ..... 0 — الرمز
- 269 ..... 0 — التورية
- 270 ..... 0 — الحذف

الجنس الرابع : المبالغة  
( 336 — 271 )

المبالغة : 271 .....

- 272 ..... 0 — العدل
- 273 ..... 2 — المبالغة :

الباب الثاني : المبالغة :

- 273 ..... 1 — الاغراق :
- 289 ..... 2 — التداخل :
- 308 ..... 3 — الاستظهار :
- 324 ..... 4 — الاطناب :
- 334 ..... 5 — السلب والایجاب 0

الفصل الأول : الاغراق :

- 273 ..... 0 — الغلو
- 275 ..... 2 — التجاهل :
- 278 ..... 3 — التجريد :
- 286 ..... 4 — الاستثناء 0

القسم الثاني : التجاهل :

- 276 ..... 0 — التشكيك
- 277 ..... 0 — التجاهل



القسم الثالث : التجريد :

- 1 — التجريد البسيط 0 ..... 280  
2 — التجريد المركب 0 ..... 281

الفصل الثاني : التداخل :

- 1 — الملاسة : ..... 293  
2 — المزيلة : ..... 298

القسم الأول : الملاسة :

- 1 — اخراج احدى الجهات بصورة الأخرى : ..... 294  
2 — تسمية السبب باسم المسبب ومقابلته : ..... 295  
3 — وضع المدح موضع الذم ومقابلته : ..... 296  
4 — تسمية الشيء بأولاه أو بعقباه : ..... 297

القسم الأول : اخراج احدى الجهات بصورة الأخرى :

- 1 — إخراج الممكن بصورة الواجب 0 ..... 294  
2 — إخراج الواجب بصورة الممكن 0 ..... 294  
3 — اخراج المحال بصورة الممكن والواجب واخراجها معا بصورة  
المحال 0 ..... 295

القسم الثاني : تسمية السبب باسم المسبب ومقابلته :

- 1 — تسمية السبب باسم المسبب 0 ..... 295  
2 — تسمية المسبب باسم السبب 0 ..... 295

القسم الثالث : وضع المدح موضع الذم ومقابلته :

- 1 — ورود المدح في صورة الذم 0 ..... 296  
2 — ورود الذم في صورة المدح 0 ..... 297

القسم الرابع : تسمية الشيء بأولاه أو بعقباه :

- 1 — تسمية الشيء بأولاه 0 ..... 297  
2 — تسمية الشيء بعقباه 0 ..... 298

القسم الثاني : المزيلة :

- 1 — تداخل كيفية الصيغ : ..... 298  
2 — تداخل كمية الصيغ : ..... 305

القسم الأول : تداخل كيفية الصيغ :

- 1 — تداخل كيفية القول المركب : 299 .....  
2 — تداخل كيفية الألفاظ المفردة : 302 .....

الفرع الأول : تداخل كيفية القول المركب :

- 1 — تداخل شكلي الايجاب والسلب : 299 .....  
2 — تداخل شكلي الخبر والطلب : 301 .....

المعلم الأول : تداخل شكلي الايجاب والسلب :

- 1 — ابدال السلب ووضعه موضع الايجاب 0 : 299 .....  
2 — ورود الايجاب في صورة السلب 0 : 300 .....

المعلم الثاني : تداخل شكلي الطلب والخبر :

- 1 — وضع شكل الخبر موضع شكل الطلب 0 : 301 .....  
2 — وضع شكل الطلب موضع شكل الخبر 0 : 302 .....

الفرع الثاني : تداخل كيفية الألفاظ المفردة :

- 1 — تداخل أشكال الأجناس : 302 .....  
2 — تداخل أشكال الأعداد : 303 .....  
3 — تداخل شكلي المثال الأول والمشتق : 304 .....

الجزء الأول : تداخل أشكال الأجناس :

- 1 — وضع شكل التذكير للتأنيث 0 : 303 .....  
2 — وضع شكل التأنيث للتذكير 0 : 303 .....

الجزء الثاني : تداخل أشكال الأعداد :

- 1 — وضع شكل المفرد موضع شكل الجمع 0 : 303 .....  
2 — وضع شكل الجمع موضع شكل المفرد 0 : 305 .....

الجزء الثالث : تداخل شكلي المثال الأول والمشتق :

- 1 — وضع شكل المثال الأول موضع شكل المشتق 0 : 304 .....  
2 — وضع شكل المشتق موضع شكل المثال الأول 0 : 304 .....

القسم الثاني : تداخل كمية الصيغ :

- 1 — وضع اللفظ الدال على الأكثر موضع اللفظ الدال  
على الأقل 0 : 306 .....

2 — وضع اللفظ الدال على الأقل موضع اللفظ الدال

306 .....0 على الأكثر

### الفصل الثالث : الاستظهار :

309 .....1 — الاشتراط :

311 .....2 — الارفاد :

### القسم الأول : الاشتراط :

310 .....1 — الفرق 0

310 .....2 — ما يجري مجرى الفرق وليس به 0

### القسم الثاني : الارفاد :

311 .....1 — التعقيب :

323 .....2 — التتميم 0

### القسم الأول : التعقيب :

311 .....1 — التذييل :

321 .....2 — الايغال 0

### الفرع الأول : التذييل :

313 .....1 — القياس 0

316 .....2 — المثال 0

### الفصل الرابع : الاطناب :

325 .....1 — الاشادة :

333 .....2 — المرادفة 0

### القسم الأول : الاشادة :

325 .....1 — التأكيد :

327 .....2 — التسوير :

### القسم الأول : التأكيد :

325 .....1 — الاسماع 0

326 .....2 — الاشباع 0

### القسم الثاني : التسوير :

329 .....1 — التخصيص 0

332 .....2 — التعميم 0

الجنس الخامس : الرصف  
( 337 — 363 )

337 ..... : الرصف

340 ..... : 1 — الارصاد

353 ..... : 2 — التحليل

الباب الأول : الارصاد :

344 ..... : 1 — المقابلة 0

350 ..... : 2 — الالتفاف 0

الباب الثاني : التحليل :

355 ..... : 1 — التقسيم 0

359 ..... : 2 — التسهم 0

الجنس السادس : المظاهرة  
( 364 — 413 )

364 ..... : المظاهرة

369 ..... : 1 — المزيلة

390 ..... : 2 — المواطأة

الباب الأول : المزيلة :

369 ..... : 1 — المبينة

386 ..... : 2 — المقايضة 0

الفصل الأول : المبينة :

370 ..... : 1 — المطابقة 0

381 ..... : 2 — المكافأة 0

الباب الثاني : المواطأة :

395 ..... : 1 — المحاذاة

404 ..... : 2 — المناظرة

الفصل الأول : المحاذاة :

401 ..... : 1 — المزوجة 0

403 ..... : 2 — المناسبة 0

## الفصل الثاني : المناظرة :

- 1 — التصدير : ..... 406  
2 — التردد 0 ..... 411

## القسم الأول : التصدير :

- 1 — ما وافق الجزء الأخير من القول الجزء الواقع في فاتحة القول  
وصدره 0 ..... 410  
2 — ما وافق الجزء الأخير من القول الجزء الواقع في نهاية النصف  
والقسم الأول من القول 0 ..... 410  
3 — ما وافق الجزء الأخير من القول الجزء الواقع في صدر القسم الثاني  
من القول وفاتحته 0 ..... 410  
4 — ما وافق الجزء الأخير من القول بعض ما في أثائه وتضاعيفه 0 ..... 411

## الجنس السابع : التوضيح ( 414 — 428 )

- التوضيح : ..... 414  
1 — البيان 0 ..... 414  
2 — التفسير 0 ..... 422

## الجنس الثامن : الاتساع ( 429 — 440 )

- الاتساع : ..... 429  
1 — الاتساع الأكثر 0 ..... 430  
2 — الاتساع الأقل 0 ..... 437

## الجنس التاسع : الانثناء ( 441 — 475 )

- الانثناء : ..... 441  
1 — الانفتال : ..... 441  
2 — العدول : ..... 448

## الباب الأول : الانفتال :

- 1 — الالتفات 0 ..... 442  
2 — الاعتماد 0 ..... 444

الباب الثاني : العدول :

- 448 ..... 1 — التمة :
- 456 ..... 2 — التوجيه :

الفصل الأول : التمة :

- 449 ..... 1 — الاعتراض 0
- 454 ..... 2 — الاستدراك 0

الفصل الثاني : التوجيه :

- 456 ..... 1 — الملاحظة :
- 472 ..... 2 — الخروج 0

القسم الأول : الملاحظة :

- 457 ..... 1 — الاقتصاص :
- 466 ..... 2 — التفرع 0

القسم الأول : الاقتصاص :

- 457 ..... 1 — الاستطراد 0
- 464 ..... 2 — الادماج 0

الجنس العاشر : التكرير  
( 476 — 525 )

- 476 ..... التكرير :
- 477 ..... 1 — التكرير اللفظي ( المشاكلة ) :
- 517 ..... 2 — التكرير المعنوي ( المناسبة ) :

الباب الأول : المشاكلة :

- 477 ..... 1 — الاتحاد :
- 498 ..... 2 — المقاربة :

الفصل الأول : الاتحاد :

- 477 ..... 1 — البناء 0
- 481 ..... 2 — التجنيس :

القسم الثاني : التجنيس :

- 482 ..... 1 — تجنيس المائلة 0
- 485 ..... 2 — تجنيس المضارعة :

490 ..... 3 — تجنيس التركيب :

496 ..... 4 — تجنيس الكناية 0

### القسم الثاني : تجنيس المضارعة :

486 ..... 1 — الزيادة والنقص 0

487 ..... 2 — القلب 0

488 ..... 3 — السمع 0

488 ..... 4 — الخط ( التصحيف ) 0

### القسم الثالث : تجنيس التركيب :

490 ..... 1 — التلفيق :

494 ..... 2 — التغيير :

### الفرع الأول : التلفيق :

491 ..... 1 — ما يقع في أثناء البيت 0

492 ..... 2 — ما يقع في القوافي 0

### الفرع الثاني : التغيير :

494 ..... 1 — النقص 0

495 ..... 2 — الزيادة 0

### الفصل الثاني : المقاربة :

499 ..... 1 — التصريف :

508 ..... 2 — المعادلة :

### القسم الأول : التصريف :

502 ..... 1 — الاشتقاق 0

506 ..... 2 — الاشتراك 0

### القسم الثاني : المعادلة :

509 ..... 1 — الترصيع 0

514 ..... 2 — الموازنة 0

### الباب الثاني : المناسبة :

518 ..... 1 — إيراد الملائم 0

518 ..... 2 — إيراد النقيض 0

518 ..... 3 — الانجرار 0

518 ..... 4 — التناسب 0





صدر عن :

مكتبة المعارف  
رُفَّة باب شالة - أمام المسجد الأعظم  
ص.ب. 239، ت. 24: 265  
الرباط - المغرب

### القانون :

\* الوسيط في القانون التجارى المغربى والمقارن

الجزء الاول : النظرية العامة

الجزء الثانى : الشركات

للدكتور شكرى أحمد السباعى

\* شرح قانون المسطرة الجنائية ( جزآن )

للدكتور أحمد الخليشي

\* كفاح من أجل العدل

للاستاذ حماد العراوى

### الآداب :

\* الآداب المغربى ( الجزء الاول )

للدكتور عباس الجرارى

\* الريح الشتوية ( رواية )

للاستاذ ربيع مبارك

\* شجرة محار

للاستاذ محمد الصباغ

\* كالرسم بالوهم

للاستاذ محمد الصباغ

### التاريخ :

\* جولات فى مغرب امس 1872

\* المغرب قبيل الحماية 1901

\* المغرب بعيد الحماية

للاستاذ عبد المجيد بنجلون

\* الساقية الحمراء ووادي الذهب

للاستاذ محمد الغربى

### الاجتماع :

\* دراسة فى علم الاجتماع

للاستاذ جاسم السعيدى

\* الحركة التعاونية بالمغرب

للدكتورة فاطمة الزهراء باقة

### الفلسفة :

\* دوكامو أو الشخص والاسطورة فى العالم

الميلانىزى

للاستاذ الطاهر واعزيز

### الطب :

\* علم البكتريولوجية والطفيليات

للدكتور عادل ممام

### كتب اسلامية :

\* المدخل الى علوم القرآن والحديث

للدكتور فاروق حمادة

\* الاسلام بين دعائه وادعيائه

للدكتور رشدى نكار

\* المدرسة القرآنية فى المغرب من الفتح

الاسلامى الى ابن عطية

للاستاذ عبد السلام احمد الكونى

\* حديث الحافظ الكبير للامام ابى عبد الله

محمد بن وضاح القرطبي

للدكتور نورى معمر